

# عندہ الحقیقہ

فَسَلُّوْا

اَعْمَالُكَ لَكَ عَمَلُكَ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

(رواہ ترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(ایک فقیہ (عالم دین) شیطان پر ہزار غیر فقیہ عابدوں سے زیادہ حاوی ہے)

# عُمْدَةُ الْفَقْهِ

حصہ چہارم  
کتاب الحج

مؤلف

حضرت مولانا سید زوّار حسین شاہ نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

نقدار الیٹمنس پبلیکیشنز

# فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳	قرن - یلم	۶۱	احرام - حج کا زمانہ	۸	دیباچہ
۸۴	ذات عرق	۶۰	حج کی جگہ کا ہونا - تیز ہونا	۱۰	کتابیات
۹۰	پاک و جند کے جملہ کیلئے حقیقت کا مسئلہ	۶۲	عقل و اگورت پر توڑا افعال حج کا اظہار کرنا	۱۱	کتاب الحج
۹۲	اہل حل کا مہذات	۶۰	جملہ کا ہونا - جس کی وجہ سے اہل حل کے افعال حج	۶	تفسیر حج، سبب حج، فرضیت حج
۹۶	اہل حرم کا مہذات	۶۰	قسم چارم - حج کا فرضی ہو جانے کے شرائط	۱۳	قرآن مجید حج کی فرضیت کا اثر
۹۸	حالت تبدیل ہونے سے مہذات کی بدل جانا	۶۳	اسلام یعنی حج ادا کرنے وقت مسلمان ہونا	۱۳	حج کی فرضیت احادیث سے
۹۹	احرام باندھے بغیر مہذات سے گزر جانا	۶۰	آخر عمر تک مسلمان رہنا، عاقل ہونا	۱۴	حج کی فرضیت اہل حل سے
*	آفاق کی کاغذ احرام اپنے مہذات سے گزرنا	۶۴	آزاد ہونا، بالغ ہونا	۶	حج کی فرضیت عقلی طریق سے
۱۰۸	اہل حل یا اہل حرم کا کیا احرام اپنے مہذات سے گزرنا	۶۰	قدومت پرستہ ہونے سے حج کرنا	۱۷	حج کا حکم، حج کا وقت، فضائل حج
۱۰۹	مہذات	۶۵	حج عقل کی نیت نہ کرنا	۲۱	حج کی مصطفیٰ اور عکس
۱۱۱	حد و حرم نہ مہذات عقلی شرع و اذان و خطبہ	۶۶	حج کو حجاج سے فائدہ نہ کرنا	۲۷	شرائط حج - قسم اول
۱۱۴	احرام - تفسیر احرام - احکام احرام	۶۰	کسی قدر کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا	۶	شرائط وجوب حج - اسلام
۱۱۵	اقسام و درجات احرام و محرم	۶۰	حج کی وصیت واجب ہونا، معتقد مسائل	۲۸	جو شخص راہ حج میں ہو اس کی فرضیت کا حکم
۱۱۶	مسکن احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں	۶۹	قرائن حج	۲۹	بلوغ
۱۱۷	شرائط مہذات احرام	۷۰	حج کے فائض کا حکم	۳۱	عقل
۱۱۸	شرائط بقائے مہذات احرام	۷۱	ارکان حج - واجبات حج	۳۲	آزاد ہونا
۷۰	شرائط بقائے احرام - رکعت احرام	۷۲	حج کے چھ واجبات - واجبات حج کا حکم	۳۳	استطاعت و قدرت
۱۱۹	واجبات احرام - سنن احرام	۷۳	حج کی سفین	۴۱	حج کا نیت ہونا
۱۲۱	مستحب احرام	۷۵	سنن مؤکدہ کا حکم	۴۵	قسم دوم: شرائط وجوب ادا
۱۲۳	نیت احرام - مسائل نیت احرام	۷۶	حج کے مستحب و آداب	۶	تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی
۱۲۴	بہیم اور مطلق نیت کے مسائل	۷۷	مستحب امور کا حکم - حج کے مکروہات	۴۷	اُسے کا پیرا من ہونا
۱۲۶	جس چیز کا احرام باندھا ہو کہ جس پر ایسے کے مسائل	۷۸	مکروہات کا حکم	۴۹	قید میں نہ ہونا یا بارش کی طرف سے مانع ہونا
۱۲۷	ایک حج میں دو مہذات کی نیت کرنا	۷۹	محرمات، منہذات اور باحالت حج	۵۰	عورت کے لئے محرم یا فائدہ نہ ہونا
۱۲۸	ایضاف نیت کی نیت کرنا وغیرہ	۸۰	مواظقت کا بیان، مہذات لسانی کے احکام	۵۷	عورت کا عت سے خالی نہ ہونا
۱۲۸	نیت احرام کا طریقہ	۸۱	مواظقت مکانی	۶۰	قسم سوم: شرائط صحت ادا
۱۲۹	تلمیذہ - صفت التلمیذہ - مسائل تلمیذہ	۸۲	آفاقین کے مواظقت - تلمیذہ - محمد	۶	اسلام

۲۳۳	حکم وقوف مزدلفہ	۱۷۰	واجبات طواف	۱۳۷	جو چیز کیسے کے قائم مقام ہوتی ہے
۲۳۴	وقت وقوف مزدلفہ	۱۷۱	دو گنا واجب طواف کے مسائل	۱۳۸	محرمات و ممنوعات احرام
۲۳۵	شرائط صحت وقوف مزدلفہ	۱۷۲	واجبات طواف کا حکم	۱۳۹	سنگ چاکر پہننا
۲۳۶	مزدلفہ میں نماز و قرب حاکم کیسے کے شرائط	۱۷۳	طواف کی سنتیں	۱۴۰	خوشبو استعمال کرنا۔ تیل لگانا
۲۳۷	مزدلفہ اور عرفہ کی حج بین الصلوٰتین میں فرق	۱۷۴	سجرات طواف	۱۴۱	باغیچہ کو زبرد کرنا
۲۳۸	رکن وقوف مزدلفہ	۱۷۵	مباحات طواف	۱۴۲	بائیں گائنا۔ رفت، فوفی اور جردال
۲۳۹	مکان وقوف مزدلفہ	۱۷۶	محرمات طواف	۱۴۳	جلع اور اس کے محرکات
۲۴۰	حدود مزدلفہ	۱۷۷	مکروہات طواف	۱۴۴	خسکی کے شکار کا قتل کرنا
۲۴۱	واجبات وقوف مزدلفہ	۱۷۸	برعات و منکرات طواف	۱۴۵	مکروہات احرام
۲۴۲	سنن وقوف مزدلفہ	۱۷۹	طواف کے متفرق مسائل	۱۴۶	مباحات احرام
۲۴۳	وقوف مزدلفہ کے مستحبات و آداب	۱۸۰	صفا اور مہد کے درمیان سعی کرنا	۱۴۷	مفسد احرام
۲۴۴	مکروہات وقوف مزدلفہ	۱۸۱	شرائط صحت سعی	۱۴۸	عورت کا احرام
۲۴۵	احکام رمی۔ رمی چار ادا اس کے احکام	۱۸۲	رکن سعی	۱۴۹	نابالغ کا احرام
۲۴۶	رمی چار کی تفسیر۔ رمی کا حکم۔ ایام رمی	۱۸۳	واجبات سعی	۱۵۰	بیموش اور سیمہ رحمہ اللہ میں طواف کا حکم
۲۴۷	ایام رمی میں سعی کا وقت	۱۸۴	سنن سعی	۱۵۱	سلام اور بوندی کا احرام
۲۴۸	مکان رمی۔ شرائط رمی	۱۸۵	سجرات سعی	۱۵۲	طواف۔ طواف کی تعریف
۲۴۹	رکن رمی۔ واجبات رمی	۱۸۶	مباحات سعی۔ مکروہات سعی	۱۵۳	طواف کے اقسام اور ان کے احکام
۲۵۰	محرمات رمی۔ مکروہات رمی	۱۸۷	خطبات حج	۱۵۴	قسم اول، طواف قدوم
۲۵۱	احکام ذبح	۱۸۸	وقوف عرفات	۱۵۵	قسم دوم، طواف زیارت
۲۵۲	احکام حلق و تقصیر۔ حلق و تقصیر کا حکم	۱۸۹	شرائط صحت وقوف	۱۵۶	قسم سوم، طواف سدر
۲۵۳	شرط حلق۔ وقت حلق و قصر	۱۹۰	یوم عرفہ میں اشتباہ واقع ہونا	۱۵۷	قسم چارم، طواف عمرہ
۲۵۴	واجبات حلق و قصر	۱۹۱	رکن وقوف۔ واجبات وقوف	۱۵۸	قسم پنجم، طواف نذر
۲۵۵	حلق کی سنن۔ مسجرات اور مباحات	۱۹۲	سنن وقوف	۱۵۹	قسم ششم، طواف تھمتہ المسجد
۲۵۶	محرمات و مکروہات حلق	۱۹۳	مسجرات وقوف عرفات	۱۶۰	قسم ہفتم، طواف بطور عقیقہ
۲۵۷	طواف زیارت	۱۹۴	محرمات وقوف عرفہ	۱۶۱	شرائط طواف، اسلام، نیت
۲۵۸	حکم طواف زیارت۔ طواف زیارت کا وقت	۱۹۵	مکروہات وقوف عرفہ	۱۶۲	وقت۔ مکان طواف
۲۵۹	شرائط صحت طواف زیارت	۱۹۶	عرفہ میں نماز و عمرہ کی شرطیں	۱۶۳	طواف خرم، طواف عمرہ پہلے احرام کا ہونا
۲۶۰	شرائط وجوب طواف زیارت	۱۹۷	حدود عرفات	۱۶۴	طواف زیارت کی پہلے وقفہ عرفات ادا ہونا
۲۶۱	ارکان طواف زیارت۔ واجبات طواف زیارت	۱۹۸	وقوف مزدلفہ	۱۶۵	ارکان طواف



۳۰۲	نذر کا نام نہ کرنا۔ متفرقات نذر	۳۱۶	حج یا عمرہ میں کچھ کرنا اور ایک	۲۵۳	طوافِ صدر۔ حکم طوافِ صدر
۳۰۳	طریقہ حج۔ سفر حج کے آداب کیفیت	۳۱۷	اعوام پر ہر سوہ اوام کو طواف	۲۵۵	وقت طوافِ صدر ۲۵۵ شرائط طوافِ صدر
۳۰۴	نیت میں اخصاص ہونا	۳۱۸	دو یا زیادہ نذر مناسک کو جمع کرنا	۲۵۷	حج کے اقامت اور ان کے مراتب
۳۰۵	شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا	۳۱۹	دو یا زیادہ حج کا جمع کرنا	۲۶۰	حج قرآن کا بیان۔ قرآن کی تعریف
۳۰۶	توبہ کا مستحب طریقہ۔ نفع کا انداز	۳۲۰	دو یا زیادہ عمروں کو جمع کرنا	۲۶۱	قرآن کی فضیلت۔ شرائط قرآن
۳۰۷	والدین کی اجازت	۳۲۱	دو مختلف ملک میں حج اور عمرہ کا جمع کرنا	۲۶۲	جو چیزیں صحت قرآن کیلئے شرط ہیں
۳۰۸	قرضہ ادا کرنا	۳۲۲	عموم کے احرام میں حج کا احرام ملانا	۲۶۵	کون تو ستران نہیں کر سکتے
۳۰۹	ان کی ہونی چنیوں اور ماتوں کا دامن کرنا	۳۲۳	حج کے احرام میں عمرہ کا احرام ملانا	۲۶۸	حج تمتع کا بیان۔ نیت کی تعریف
۳۱۰	وصیت کرنا۔ مشعور اور مستحق کرنا	۳۲۴	احکام رخص کے کلیہ قاعدے	۲۶۹	حکم تمتع۔ شرائط صحت تمتع
۳۱۱	رفیق سفر بنانا۔ ایذا قائل بنانا	۳۲۵	حج اور عمرہ کے احرام کو فسخ کرنا	۲۷۵	جو چیزیں صحت تمتع کیلئے شرط نہیں ہیں
۳۱۲	حج کے مکمل ہونے کا حسن معاملہ	۳۲۶	حج میں ایسی چیزیں جو حرام ہیں	۲۷۷	کون تو گنہگار نہیں کر سکتے
۳۱۳	مکمل ہونے کا سفر میں ساتھ لینا مستحب	۳۲۷	اصول تلبس یعنی لپٹا ہوا کپڑا اور غیر	۲۸۹	نذریات امام ۲۸۹ اقسام تمتع
۳۱۴	غیر ضروریات سفر کا بیان	۳۲۸	جاہلات میں نیابت کے احکام	۲۹۲	قارن اور متمتع کی ہر دو کے مسائل
۳۱۵	دیگر امور جن کا خیال رکھنا چاہئے	۳۲۹	حج فرض میں نیابت کی شرائط	۲۹۵	ہر دو کا حکم
۳۱۶	گھر سے سفر حج پر روانگی	۳۳۰	شرط اول، شرط دوم	۲۹۶	ہر دو قرآن و تمتع کے وجوب کے شرائط
۳۱۷	سار ہونا	۳۳۱	شرط سوم ۳۳۱۔ شرط چارم	۳۰۰	مکملہ نذر حج ہی۔ زمانہ نذر حج ہی
۳۱۸	کسی جگہ منزل کرنا	۳۳۲	شرط پنجم ۳۳۲۔ شرط ششم	۲۹۷	ام قرآن و تمتع کا بدل
۳۱۹	منون طریقہ پر مغرب حج کی پوری کیفیت	۳۳۳	شرط ہفتم ۳۳۳۔ شرط ہفتم	۲۹۸	قرآن و تمتع کے تین مفصل کے شرائط
۳۲۰	احرام باندھنا	۳۳۴	شرط دہم۔ شرط یازدہم	۳۰۲	ساتھ مفصل کے حج میں نہ کی شرطیں
۳۲۱	نکاح کرنا اور صوم حج میں	۳۳۵	شرط دوازدہم ۳۳۵۔ شرط سیزدہم	۳۰۵	ساتھ مفصل میں جو امر مستحب ہیں
۳۲۲	داخل ہونے کے آداب	۳۳۶	شرط چار دہم ۳۳۶۔ شرط پانزدہم	۳۰۳	ان مفصل کے متفرق مسائل
۳۲۳	نکاح مفصل میں داخل ہونا	۳۳۷	خلاصہ ایضاً ۳۳۷۔ فائدہ	۳۰۴	عمرو کا بیان۔ عمرو کے معنی اور تعریف عمرو کا حکم
۳۲۴	نکاح مفصل پر نظر کرنے کے وقت کی غام	۳۳۸	شرط شانزدہم ۳۳۸۔ شرط سترہم	۳۰۷	نکاح کی عمرہ ۳۰۷۔ عمرہ و حج میں فرق
۳۲۵	نکاح مفصل میں داخل ہونے کے آداب	۳۳۹	شرط ہجڑم ۳۳۹۔ نوزدہم، بیستم	۳۰۸	عمرو کی شرائط، رکن، فرائض
۳۲۶	مسجد اکرام میں داخل ہونے	۳۴۰	نکاح	۳۰۹	واجبات عمرو۔ عمرو کی سن و آداب
۳۲۷	نکاح آداب	۳۴۱	جو چیزیں یا بیعتیں کیلئے شرط نہیں ہیں	۳۱۰	منوعات عمرو۔ عبادات و کمالات اور مفصل عمرو
۳۲۸	نکاح کعبہ معظمہ	۳۴۲	حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ	۳۱۱	عمرو کا وقت
۳۲۹	طریقہ طواف	۳۴۳	حج کی وصیت	۳۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
		۳۴۴	حج یا عمرہ کی نذر کا بیان۔ نذر صریح		عمروں کی تعداد

۵۰۱	سراود ڈاڑھی کے علاوہ باقی بہن کے بال مونڈنا	۴۵۸	غیر کرنے کا طریقہ	۴۳۳	طواف کے بعد کسی دوسری اور نئی اہرام
۵۰۳	بال کٹوانے کا حکم	۴۵۹	قرآن کا مسنون طریقہ	۴۳۴	مستترم پود عاکرنا
۵۰۴	چند بال اکٹھا کرنا اور بالوں کا اڑھو گنا	۴۶۱	تغیغ کا مسنون طریقہ	۴۳۵	نومزم شریف پینا
۵۰۶	موم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا	۴۶۲	عورت کے حج کا طریقہ	۴۳۶	اضطباع دیکھنا
۵۰۷	اور حلال کا کسی موم کا سر مونڈنا	۴۶۳	تالیاں بچے کے حج کا طریقہ	۴۳۷	مستی صنادید کا طریقہ
۵۰۹	ناخن کاٹنا	۴۶۶	بیہوش اور سوئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ	۴۳۸	حج کی پہلی مکہ معظمہ کے زمانہ قیام کے مشاغل
۵۱۰	دیکھنا حد معین یا غیر واجب ہونے کی تفصیل	۴۶۷	محبت و تمیز پاگل کے حج کے احکام	۴۳۹	حج کے چھ دن پہلا دن روزی اچھ
۵۱۱	جماع و محرکات جماع اور ان کا حکم	۴۶۸	استلام سے متعلق تین مسئلے	۴۴۰	مکہ مکرمہ سے منی کو ہجرت کرنا
۵۱۲	حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جنایات	۴۶۹	حجیات	۴۴۱	دوسرا دن روزی اچھ منی سے عرفات کو روانگی
۵۱۳	احرام عمرہ کی حالت میں جماع کی جنایات	۴۷۰	تعریف . قواعد کلیہ	۴۴۲	وقوف عرفات اور وہاں کی عبادات
۵۱۴	اقارن کے جماع کی جنایات	۴۷۱	خوشبو کا استعمال کرنا	۴۴۳	عرفات میں ظہر عصر کی نماز کو جمع کرنا
۵۱۵	جماع سے بدعت واجب ہونے کی شرطیں	۴۷۲	خوشبو کی تعریف	۴۴۴	وقوف عرفات کی کیفیت
۵۱۶	جنایات جماع کے بقیہ مسائل	۴۷۳	بدعت اور کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم	۴۴۵	عرفات سے مزدلفہ کو روانگی
۵۱۷	محرکات جماع کی جنایات	۴۷۴	کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال	۴۴۶	افعال شب مزدلفہ
۵۱۸	واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۷۵	خوشبو اور سر کا استعمال	۴۴۷	تیسرا دن (روزہ کی اچھ)
۵۱۹	طواف زیارت کے واجب میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۷۶	خوشبو کو دو کے طور پر استعمال کرنا	۴۴۸	وقوف مزدلفہ کی کیفیت
۵۲۰	طواف زیارت کے واجب میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۷۷	چاندی اور مسک کا استعمال	۴۴۹	میدان مزدلفہ سے کنکریاں چلنا
۵۲۱	حجین و نفل اس والی عورت کے لئے	۴۷۸	خطمی وغیرہ کا استعمال	۴۵۰	مزدلفہ سے منی کو روانگی
۵۲۲	طواف زیارت کا حکم	۴۷۹	تیل کا استعمال	۴۵۱	جمروہ عقبہ کی رمی
۵۲۳	طواف صدر سے طواف زیارت کی تکمیل اور اس کی جزا کا بیان	۴۸۰	سیلاب و اکیڑا پیننا	۴۵۲	قرمانی اور اس کے احکام
۵۲۴	طواف قدوم کی جنایات	۴۸۱	سے ہوئے کپڑے کی تعریف	۴۵۳	حلق یا قصر کرانے کے احکام
۵۲۵	طواف عمرہ کی جنایات	۴۸۲	سلاخ و اکیڑا پیننے کے احکام	۴۵۴	طواف زیارت
۵۲۶	بدعت یا کپڑے یا نخواست یا کشف عورت وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم	۴۸۳	جرم و توبہ میں سلاخ و الیاس پیننا سے نہیں کرنا	۴۵۵	۱۱ اور ۱۲ کو منی میں قیام اور رمی جمار
۵۲۷	طواف کے لئے دو کلیہ قاعدے	۴۸۴	موزے جلاب اور ستانے پیننے کا حکم	۴۵۶	چوتھا دن ۱۱ اور ۱۲ کی اچھ کی رمی
۵۲۸	دو گانہ طواف ترک کرنا	۴۸۵	سراود ڈاڑھی کے بال مونڈنا	۴۵۷	پانچواں دن ۱۲ اور ۱۳ کی اچھ کی رمی
۵۲۹		۴۸۶	موتھیں منڈانا	۴۵۸	چھٹا دن ۱۳ اور ۱۴ کی اچھ کی رمی
۵۳۰		۴۸۷	یا کترانا	۴۵۹	منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی
۵۳۱		۴۸۸		۴۶۰	فرار سے حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام
۵۳۲		۴۸۹		۴۶۱	طواف و دارع کی کیفیت

۲۳۷	ہری کی تعریف	۵۸۹	جون اور مڈی کو مارنا	۵۳۹	سعی میں واجب کا ترک کرنا
۲۳۸	ہری کے جانور	۵۹۱	احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزائی	۵۴۱	وقوف عرفہ میں واجب ترک کرنا
۲۴۰	ہری کی مقدار واجب	۵۹۱	مقدار اور کیفیت ادا وغیرہ	۵۴۲	وقوف مزدلفہ میں واجب ترک کرنا
۰	ہری میں شریک کرنا	۵۹۶	جایات قرآن	۰	ذبح میں واجب ترک کرنا
۲۴۲	ہری کے جانور کی عمر	۵۹۷	مجموع وغیرہم کے ذبیحہ کا حکم	۰	حلق و قصر میں واجب ترک کرنا
۰	ہری کا عوب سے پاک ہونا	۶۰۰	شرائط کفارات ثلاثہ	۵۴۳	ری حیرات میں واجب ترک کرنا
۲۴۷	ہری کو پٹا ڈالنا۔ اشعار کرنا اور پٹا لگانا	۶۰۵	شرائط جلازیم	۵۴۴	ری ذبح و حلق میں احوال بخیر اور
۰	ذبح سے پہلے ہری سے فائدہ اٹھانا	۶۰۶	شرائط جلاز صدقہ	۵۴۶	طواف زیارت میں ترتیب ترک کرنا
۲۴۸	ہری کے ہلاک یا عیب دار ہو جانے کا حکم	۶۰۵	شرائط جلاز روزہ	۵۴۷	حالت احرام میں شکی کے جانور کو
۲۵۰	ذبح ادا ہونے کے شرائط	۶۰۶	احصار کا بیان۔ احصار کی تعریف	۵۴۷	شکار کرنا یا اینڈ سپچانا
۲۵۲	ہری ذبح کرنے کی جگہ	۶۰۷	احصار کے اسباب	۰	شکار کی تعریف و تفسیر
۲۵۳	ہری ذبح کرنے کا وقت	۶۱۱	حصہ ہونا اور ہری بھجنا	۵۴۸	وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں
۰	کیسیت ذبح	۶۱۲	ہری ذبح کر کے حلال ہونے کا طریقہ	۵۴۸	مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے
۲۵۴	ہری ذبح ہو جانے کے بعد کے احکام	۶۱۷	بغیر ہری اور دم سے حلال ہونے والے	۵۵۰	وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں
۲۵۵	ہری کا نذر کرنا	۶۱۷	حصہ کا بیان	۵۵۰	مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا
۲۵۸	متفرقات ج	۶۲۱	حصہ کے ہری ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد	۵۵۳	شکار کو ہلاک کرنا
۰	ج کی افضلیت کے مسائل	۶۲۱	اس ج یا عمرہ کی قضا کا واجب ہونا	۵۵۵	شکار کی نشاندہی کرنا
۲۵۹	وقوف عرفات عید کو طوق ہونے کی فضیلت	۶۲۵	احصار زائل ہو جانے کے احکام	۵۵۹	شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو
۶۶۱	موجودہ احرام و حدود حرم میں نماز و دیگر	۶۲۸	ایک احصار زائل ہونے کے بعد	۵۶۲	ضائع کرنا
۶۶۱	حنات کا ثواب کئی گنا ہونا	۰	دوسرا احصار لاحق ہو جانا	۵۶۶	شکار کو پکڑنا اور چھوڑنا
۶۶۲	مکہ مکرمہ میں منیہ میں مستقل قیام کرنا	۶۳۳	ج کے فوت ہو جانے کا بیان	۵۶۸	شکار کو بھگا دینا
۶۶۳	مکہ مکرمہ کی درمیانہ طبع پر فضیلت	۶۳۳	ج اور عمرہ کے فاسد ہونے کا بیان	۵۶۹	شکار کا انڈا توڑنا
۶۶۴	بیت اللہ کے اندر داخل ہونا	۰	ج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز	۵۶۹	دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا
۶۶۶	مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	۶۳۴	اور اس کی شرائط	۵۷۲	شکار کو زخمی کرنے کے بعد قیمت میں
۶۶۶	نماز پڑھنے کے مقامات	۶۳۴	ج فاسد ہونے کے احکام	۵۷۶	کسی یا زیادتی ہو جانا
۰	مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات	۶۳۶	عمرہ فاسد ہونے کے احکام	۵۷۶	شکار کی خرید و فروخت دیگر تصرفات
۶۶۷	ضرائع و مسائل تب و زمزم	۰	مجموعہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب	۵۷۹	جایات حدود حرم
۶۷۰	مکہ مکرمہ کے تبرکات	۶۳۷	چند مسائل طواف	۰	م کے جانور کو شکار کرنا یا اینڈ سپچانا
۶۷۲	زیارات مکہ معظمہ	۰	۰	۵۸۵	حرم کا درخت اور گھاس کا کٹنا

۷۴۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ	۷۴۷	مسجد نبوی کے آداب اور طریقہ	۷۴۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۴۸	اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح	۷۴۸	مسجد کے مناسک، مکتبہ	۷۴۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۴۹	نقشہ افعال عمرہ و حج	۷۴۹	اصحابِ صفہ کا جوڑہ اور بیخ الحرمہ و افواج کی تشنگاہ	۷۴۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۰	احکام حج ایک نظر میں	۷۵۰	حجرہ شریفہ	۷۵۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۱	مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کی زیارت	۷۵۱	شہاد و ہمدردی مقصودہ مطہرہ	۷۵۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۲	زیارت شریفہ کے احکام	۷۵۲	۲۔ مسجد قبا۔ فضائل	۷۵۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۳	مدینہ منورہ کا سفر	۷۵۳	مسجد کی تعمیر کا بیان۔ مسجد کی کیفیت	۷۵۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۴	مدینہ منورہ میں داخل ہونا	۷۵۴	مدینہ منورہ سے فاصلہ و مدت	۷۵۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۵	مسجد نبوی میں داخل ہونے کے آداب	۷۵۵	۳۔ مسجد انجیل	۷۵۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے آداب و طریقہ	۷۵۶	۴۔ مسجد الفیض یا مسجد الشمس	۷۵۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۷	صفتِ مسلمان	۷۵۷	۵۔ مسجد المعالی یا مسجد النواہد	۷۵۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۸	کسی شخص کی طرف سے سلام عرض کرنے کا طریقہ	۷۵۸	۶۔ مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	۷۵۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۵۹	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا طریقہ	۷۵۹	۷۔ مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۷۵۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۰	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا طریقہ	۷۶۰	۸۔ مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۷۶۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۱	دونوں حضرات پر مشترک سلام	۷۶۱	۹۔ مسجد سقیاء	۷۶۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۲	دوبارہ مواجہہ شریفہ میں حاضر ہونا	۷۶۲	۱۰۔ مسجد بیخ یا مسجد اعجاز یا مسجد خمسہ	۷۶۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۳	سلام کے بعد کی دعا و افعال	۷۶۳	۱۱۔ مسجد باب یا مسجد بنی حرام	۷۶۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۴	مدینہ منورہ میں قیام نہ کرنے کے آداب	۷۶۴	۱۲۔ مسجد فلتین	۷۶۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۵	زیارت اہل بیت علیہم السلام	۷۶۵	۱۳۔ مسجد بنی ظفر یا مسجد البطلہ	۷۶۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۶	مساجد مدینہ منورہ	۷۶۶	۱۴۔ مسجد اہاب یا مسجد بنی معاویہ	۷۶۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۷	مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام	۷۶۷	۱۵۔ مسجد الخیر یا مسجد سعیدہ	۷۶۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۸	تعمیر و اصلاحات کے متعلق مختصر بیان	۷۶۸	۱۶۔ مسجد ثقی یا مسجد البقیع	۷۶۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۶۹	مواہج	۷۶۹	۱۷۔ مسجد فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا	۷۶۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۰	زمانہ نبوی کی مسجد کی حدود	۷۷۰	۱۸۔ مسجد بنی قریظہ	۷۷۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۱	روضہ جنت میں ستون یا ستون جنت	۷۷۱	۱۹۔ مسجد بنی قریظہ	۷۷۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۲	روضہ جنت - منبر	۷۷۲	۲۰۔ مسجد ام ابراہیم	۷۷۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۳		۷۷۳	مدینہ منورہ کے بارگاہ و آثار کنوئیں	۷۷۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۴		۷۷۴	۱۔ ہزار سی یا ہزار قاتم	۷۷۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۵		۷۷۵	۲۔ ہزار غرس	۷۷۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۶		۷۷۶		۷۷۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۷		۷۷۷		۷۷۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۸		۷۷۸		۷۷۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۷۹		۷۷۹		۷۷۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۰		۷۸۰		۷۸۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۱		۷۸۱		۷۸۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۲		۷۸۲		۷۸۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۳		۷۸۳		۷۸۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۴		۷۸۴		۷۸۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۵		۷۸۵		۷۸۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۶		۷۸۶		۷۸۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۷		۷۸۷		۷۸۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۸		۷۸۸		۷۸۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۸۹		۷۸۹		۷۸۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۰		۷۹۰		۷۹۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۱		۷۹۱		۷۹۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۲		۷۹۲		۷۹۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۳		۷۹۳		۷۹۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۴		۷۹۴		۷۹۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۵		۷۹۵		۷۹۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۶		۷۹۶		۷۹۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۷		۷۹۷		۷۹۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۸		۷۹۸		۷۹۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۷۹۹		۷۹۹		۷۹۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۰		۸۰۰		۸۰۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۱		۸۰۱		۸۰۱	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۲		۸۰۲		۸۰۲	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۳		۸۰۳		۸۰۳	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۴		۸۰۴		۸۰۴	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۵		۸۰۵		۸۰۵	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۶		۸۰۶		۸۰۶	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۷		۸۰۷		۸۰۷	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۸		۸۰۸		۸۰۸	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۰۹		۸۰۹		۸۰۹	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ
۸۱۰		۸۱۰		۸۱۰	تاریخ نبوی کے آداب اور طریقہ

تمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## دیباچہ

الحمد لله العلی الاعلی وسلم علی جملہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی ابیہما السید الموری صاحب قلب قوسین اواد فی سیدنا و مولانا اھل المصطفیٰ علی آلہ واصحابہ البراقہ الثقیۃ ما بعد، عمدۃ الفقہ کا کتاب الایمان و کتاب الطہارۃ پر مشتمل حصول کتاب الصلوۃ پر مشتمل حصہ دوم اور کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم پر مشتمل حصہ سوم ادارہ مجددیہ کراچی سے شائع اور بدینہ ناظرین ہو کر قبولیت عام حاصل کر چکے ہیں اعوام خواص کی پسندیدگی اور قدر دانی نے مولف اور ادارہ کی حوصلہ افزائی کی اور کتاب الحج پر مشتمل حصہ چہارم کو نیز قارئین کی سہولت کا شرف بخشا۔ اہل فہم و اجاب کے اصرار پر حصہ سوم کی اشاعت کے بعد ہی سے حصہ چہارم کی ترتیب و تالیف کا کام شروع کر دیا گیا تھا لیکن مختلف مصروفیات اور متعدد مواعیات کے پیش آتے رہنے کے باعث اس کی تکمیل میں تاخیر و تاخیر واقع ہوئی یہی اور اس عاجز کی ناچیز مساعی کے ماحصل کو جلد بدینہ ناظرین نہیں کیا جاسکا، الحمد للہ کہ ان ایام فرخندہ فرجام میں یہ کتاب زبور طبع سے آلاستہ ہو کر بدینہ ناظرین پہنچی ہے۔

و بعد توقف کے تمام ہی اجواب و قصول الحق و صواب اور موسط و مشکل جن میں کہیں حج کا بیان اس ضمن میں اور بھی زیادہ خصوصیت رکھتا ہے اس لئے کہ حج عمرہ میں ایک ہی دفعہ صاحب استطاعت پر فرض ہے جس کی وجہ سے اس کے مسائل کو سمجھنے اور سمجھانے والے حضرات بہت کم ہیں، عربی کی ضخیم و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں بھی حج کے مسائل کا استقصا اس قدر سیر حاصل نہیں ہے کہ عام ضروریات و جزئیات مناسک کو کفایت کر سکے، عربی کتب مناسک میں مثلاً علی قاری قدس سرہ کی شرح لب لباب المناسک اور مولانا حسن شاہ قدس سرہ کی کتاب غنیۃ المناسک میں حج کے مسائل کا ایک معتد بہ و سیر حاصل وغیرہ موجود ہے لیکن کیا اب اور عربی میں ہونے کے باعث اہل علم اور غیر عربی دان حضرات ان سے استفادہ نہیں کر سکتے، اردو زبان میں دو مشہور کتابیں معلم الحج و ذبذبۃ المناسک مع عمدۃ المناسک اس فن میں کسی قدر جامع و مشروح ہیں تاہم ایک ایسی کتاب کی ضرورت بہر حال تھی جو مزید جامعیت کی حامل ہو اور سلیس و واضح بھی ہو، الحمد للہ کہ عمدۃ الفقہ حصہ چہارم کتاب الحج میں اس بات پر بطور خاص توجہ دی گئی ہے اور اس میں عربی فارسی اور اردو کی مروجہ کتب کے تقریباً جملہ مسائل عام قہما انداز میں ایک جگہ جمع ہو گئے ہیں۔

اس کتاب کی خوبیاں مطالعہ سے معلوم ہوں گی، بعض خصوصیات یہ ہیں: بحسب سابق مسائل کی ترتیب و تالیف میں منطقی و تفسیاتی انداز کو ملحوظ رکھا گیا ہے، حتی الامکان ہر مسئلہ کی پوری تفصیل کجا درج کی گئی ہے، ذیلی فوائد کے ذریعے مسائل کو اس طرح تقسیم و تفصیل کیا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت آسانی سے مسئلہ کیاجا سکتا ہے اور یاد رکھنے میں بھی آسانی ہوتی ہے، ہر مسئلہ کا خلاصہ بتا دیا گیا ہے اور ہر مسئلہ میں جس قدر عبارت جس کتاب سے لی گئی ہے اس کا حوالہ حاشیہ میں دیدار گیا ہے تاکہ اہل علم حضرات اصل مآخذ کی طرف رجوع کر کے اطمینان کر سکیں، جہاں کئی کتابوں کے حوالے دیئے گئے ہیں ان میں پہلے اس کتاب کا حوالہ دیا ہے جس کی اہل علمت لی گئی ہے اور دوسری کتابوں کے حوالہ کا مطلب یہ ہے کہ ان میں بھی وہ مسئلہ قدرے اختلاف عبارت کی ویشی الفاظ کے ساتھ درج ہے، ایک ہی مسئلہ میں متعدد

کتابوں کے علاوہ کئی بھی فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ قوت پروردگار نے ہر کتاب کا جو چیز شکل ہوتا ہے اس لئے ان میں سے  
 ہر کتاب میں کسی کے پاس موجود ہے اس سے دیکھ کر مطمئن کر کے جہاں کسی ایک کتاب کی عبارت مسئلہ کی پوری تفصیل سے فاضل رہی ہے وہاں دوسرا  
 زیادہ کتابوں کے الفاظ کو دیکھا کر کے مسئلہ کی پوری وضاحت کی گئی ہے اور حوالہ میں ان کتابوں کے نام کے ساتھ مستطاب یا مستطاب کا لفظ لکھا گیا ہے  
 کتابوں کے حوالہ کے لئے اختصار کی غرض سے ہر سائن و فضاء استعمال کے لئے ہیں ان دونوں متعلقہ کتابیات کا اشارہ اسی پر ہوا ہے کہ ساتھ درج  
 ہو رہا ہے شرح باب المثلک اور غنیۃ الناسک کو اس کتاب کی بنیاد بنایا گیا ہے اور باقی کتابیں سے مزید تفصیلات و تشریحات شامل کر کے کتاب میں  
 جامعیت پہنچی گئی ہے، مگر یہ سوانح و شریعہ کے واسطے تک کمال طریقہ صحیح ذیل عنوانات کے تحت الگ مفصل حصہ کیا گیا ہے اور اگرچہ کہ تفصیلاً  
 شخص صرف اسی بیان کو حسب ضرورت پڑھتے ہوئے افعال پر عمل کرے تو نیک نیت اور غریبوں کی ہمت اس کو کفایت کرے گا۔ حج کا افعال اپنی شرائط و  
 قرائن، و احیاء، امن، مسجات، مکاتبات، حرمات، غرض و مقصدات کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے اور حج کے مابین کے آخر میں حج افراد  
 قریب و قرآن اور عموم کے احکام کا اجمالی خاکہ اور حج و افعال حج کے شرائط و قرائن اور واجبات وغیرہ کا اجمالی نقشہ بھی درج کیا گیا ہے جو نیک نیت  
 پر فاضل و عام کے لئے مفید ہوگا۔ موافقت کی تفصیل نہایت تحقیق سے لکھی گئی ہے اور حج بدل، حج تہجد، حیاتیات، کفایات اور دیگر امور کو بھی مفصل  
 بیان کیا گیا ہے اکثر مسائل کے ساتھ ان کی فقہی تعلیلات و توضیحات کو بھی بیان کیا گیا ہے تاکہ طالب علم فقہ کے لئے مفید اور حلالت و مقبہان  
 عظام کیلئے باعث اطمینان ہو۔ ضعیف و غیر مضمینی، باور صحیح و مضمینی، باقول کی وضاحت بھی کی گئی ہے، علین کو سلیس و شگفتہ اور درجہ میں  
 پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، مگر ضعیف کتاب کو ہر لحاظ سے جامع و مفید اور عام فہم بنانے میں کامل جہد و کلام کیا گیا ہے اور مشکل تعلقات کو  
 علم کے کام سے استغواب کر کے حل کیا گیا ہے، اس کے باوجود کم علمی و بے بضاعتی اور حیرانی کے باعث اس عاجز سے غلطیوں کا سرزد ہونا ناگزیر ہے  
 اس لئے ناظرین و علما کرام کی خدمت میں استدعا ہے کہ جہاں کہیں غلطیاں آئیں ان پر رحم اس عاجز کو ان کی صحیح صورت سے مع حوالہ کتب کے  
 مطلع فرما کر مہربان فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں ان کو درست کیا جاسکے اور اگر غلطیاں زیادہ ہوں تو طبع اول کیلئے بھی اصلاح نامہ شائع کیا جاسکے۔  
 جن حضرات نے کتاب ہذا کی ترتیب و تالیف کے سلسلے میں مسائل و عربی عبارات کے حل میں اس عاجز کی رہنمائی فرمائی اور طبع و  
 نشر و اشاعت میں ادارہ کے ساتھ تعاون فرمایا ہے، عاجز اور ادارہ ان مسکاتہ تدل سے شکر و اد اکریا ہے اور سب کیلئے دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 ان مسکاتہ کا اجر عظیم عطا فرمائے اور سعادت داریں کے حصول میں مزید ترقی و استقامت عطا فرمائے آمین۔ نیز ناظرین سے بھی دعا ہے کہ یہ کتاب  
 پر اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کتاب سے منفعہ ہونے اور مہلج مظاہرین کو شرع شریف کے مطابق صحیح حج و زیارات ادا کرنے کی  
 توفیق عطا فرمائے، آمین۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علينا انک انت الغواب الرحيم  
 سبحان ربك رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العلمین

خاکسار نور حسین غفرلہ لہ و ولوالدہ

جمعہ ۹ رمضان المبارک ۱۴۲۹ھ مطابق ۳ اگست ۱۹۰۹ء



## کتابیات

ردیف	موضوع	کتاب کا پورا نام	مصنف
۱	باب	باب المناسک	علامہ مولانا رحمت اللہ مستند صلی قدس سرہ العزیز
۲	شرح الباب	شرح باب المناسک	علامہ ملا علی قاری قدس سرہ العزیز
۳	باب مختصر	باب المناسک و شرح باب المناسک	دوتوں کتابوں کا جامع دست پر مشتمل ہے۔
۴	ارشاد	ارشاد الساری علی منک الملای علی قاری فی شرح باب المناسک	مولانا حسین بن محمد سعید علی نقی امکی الحنفی قدس سرہ العزیز
۵	غنیہ	غنیۃ المناسک فی بغیۃ المناسک	علامہ مولانا حسن شاہ مہاجر علی قدس سرہ العزیز
۶	ایضاح	کتاب ایضاح و الامور خیرہ ارشاد الساری	علامہ قطب الدین حنفی قدس سرہ العزیز
۷	تقریر الافی	التقریر لمسی التقریر الخار و المختار	الشیخ عبد القادر الافی النافذی الحنفی مصری قدس سرہ العزیز
۸	بحر	البحر الرقی مشروح کثر الدقائق	علامہ شیخ زین الدین الشہید بن نجیم قدس سرہ العزیز
۹	مسموع	مسموع الخانی علی البحار الرقی	علامہ سید محمد امین الشہید بن عابد بن شامی قدس سرہ العزیز
۱۰	نور	نور الایضاح	علامہ شیخ حسن بن علی الشربلانی قدس سرہ العزیز
۱۱	م	مرآتی الضارح	امام وفقیہ شیخ حسین بن عمار بن علی الشربلانی الحنفی قدس سرہ العزیز
۱۲	ط	طوطوی علی مرآتی الضارح	علامہ الدیرین شیخ احمد بن محمد بن سید الطحاوی الحنفی قدس سرہ العزیز
۱۳	د	در المختار	علامہ مولانا محمد علاؤ الدین الحنفی علی قدس سرہ العزیز
۱۴	در المستفی	در المستفی فی شرح اعلیٰ	ایضاح
۱۵	من	من المختار علی المذہب المعروف فتاویٰ شامی	علامہ سید محمد امین الشہید بن عابد بن شامی قدس سرہ العزیز
۱۶	مجمع	مجمع الامر فی شرح مستفی الا بحر	علامہ شیخ عبد الرحمن بن شیخ محمد بن سلیمان امدی شیخ زادہ قدس سرہ العزیز
۱۷	ہدایہ	الہدایۃ	شیخ الاسلام امام برہان الدین علاء الحسن علی بن ابی بکر امین علی قدس سرہ العزیز
۱۸	فتح	فتح القدر	شیخ امام اکمال الدین محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید بن سوادہ بن خویان بہا قدس سرہ العزیز
۱۹	مدائح	مدائح اصنام	امام علاؤ الدین ابی بکر بن مسعود الکاسبی الحنفی قدس سرہ العزیز
۲۰	ع	فتاویٰ ہندیہ معروفہ بفتاویٰ عالمگیری	مصنف علامہ ہندیہ سلطان الخوری کثر الشہرہ شاہ مہدی قدس سرہ العزیز
۲۱	اجبہ	اجبہ علوم الدین	امام ابو جعفر محمد بن محمد الغزالی قدس سرہ العزیز
۲۲	الترج	الترجہ الخالصہ للاصول فی اصول الرسول	شیخ منصور علی ناصف
۲۳	جمن العوائد	جمن العوائد علی طبع الاصول و مجمع الزوائد	امام محمد بن محمد بن سیدان قدس سرہ العزیز
۲۴	عرف	العرفۃ الشدی علی جامع الترمذی	علامہ ابی سید خورشید قدس سرہ العزیز جمع کردہ مطالبات محمد بن علی قدس سرہ العزیز
۲۵	منظہری	تفسیر مظہری	بیہقی دودان مولانا قاضی شامہ اندلیانی بیہقی قدس سرہ العزیز
۲۶	غایۃ الاوطار	غایۃ الاوطار ترجمہ شرح الودود مختار	مولانا خرم علی و مولانا محمد احسن صدیقی ناٹووی قدس سرہ العزیز
۲۷	منظاہر	منظاہر فی شرح اردو مشکوٰۃ شریف	مولانا قطب الدین شاہ جہاں آبادی قدس سرہ العزیز
۲۸	حیات	حیات القلوب (فارسی)	محدث و فقیہ قدس سرہ العزیز محمد باقر شہرستانی قدس سرہ العزیز
		علامہ حاجی اردو کی بعض مشہور کتب معلّم کمالج	زیر قلم اس کے مع عمرہ ان کے لئے فضائل رح و غیرہ سے بھی بعض مسائل لکھے ہیں، دیکھیں

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کِتَابُ الْحَجَّةِ

**تفسیر حج** نظیر ساتوں قرار توں میں حج کے برابر و زیر دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ بعض کے نزدیک حج کے برابر کے ساتھ اسم ہے اور زیر کے ساتھ مصدر ہے۔ لغت عرب میں حج کے معنی کسی عظیم نشان چیز کی طرف قصد کرنے کے ہیں مطلق ہر قصد کو حج نہیں کہتے جیسا کہ عام زبانی رجسٹر میں کوگان کیا ہے۔ اور شرع تشریف کی مطلق میں مخصوص زمانے میں مخصوص محل سے مخصوص مکان کی زیارت کرنے کو حج کہتے ہیں۔ امام ابن ہمام رجسٹر لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حج ان خاص افعال کا نام ہے جو حج کی نیت سے احرام باندھنے کے بعد ادا کئے جاتے ہیں اور وہ افعال غرض طواف اور وقوف عرفات ہیں جن کو ان کے مقررہ وقتوں میں ادا کرتے ہیں۔

**سبب حج** حج کا سبب سبب اللہ تعالیٰ ہے نیز اس کے موجود ہونے کا علم و راس کی جگہ کا محقق ہونا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان **حِجَّهِ الْبَيْتِ** حج کی امانت دیت کی طرف ہے اور یہ امانت اس کے سبب ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ اصول یہ ہے کہ احکام کی اضافت ال کے اسباب کی طرف ہوتی ہے جیسا کہ اصول فقہ میں بیات مقرر ہے۔ پس حج کی اضافت بیت کی طرف ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ حج کے واجب ہونے کا سبب ہی سبب ہے اور یہی وجہ ہے کہ حج اللہ تعالیٰ کی طرف سے عمر بھر میں ایک ہی دفعہ کیلئے فرض ہوا ہے و بارہ فرض نہیں ہے کیونکہ یہ بیت اللہ ہی ایک ہی جگہ کوئی دوسرا نہیں ہے۔

**فرضیت حج** جانتا چاہئے کہ حج دین اسلام کا پانچواں رکن اور اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین عبادت ہے اور تمام انبیاء و کرام علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے تمام نیک بندوں کا شعار ہے، کیونکہ روایت میں وارد ہے کہ حضرت آدمؑ اور تمام انبیاء و کرام علیہم السلام نے نماز کے بعد حج کیا ہے، اور کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہو جس نے حج نہ کیا ہو۔ ایک روایت میں حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں جو آیا ہے کہ انھوں نے حج نہیں کیا تھا یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ انھوں نے بھی حج کیا تھا۔ فرضیت حج کے عنوان کے تحت میں امور کا بیان ہے۔ — (۱) حج فرض ہونے کے دلائل

(۲) حج تمام عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے۔ — (۳) فرض حج کی ادائیگی کا وقت — ان تینوں امور کی تفصیل درج ذیل ہے۔ (توالت)۔

(۱) حج فرض ہونے کے دلائل تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نماز، روزہ اور زکوٰۃ کی طرح حج بھی اسلام کا

۱۔ شریعت ۲۔ ضروری ۳۔ کمر ۴۔ نفع و جود و شرح التلباس تصرف ۵۔ شرح اللباس ۶۔ رواد بغير شہ شہ ۷۔ مطہری ۸۔ حیات۔

ایک رکن ہے اور فرض بھی ہے۔ اور حج فرض محکم ہے اس کی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہو چکی ہے چنانچہ اس کا سر  
کا فرض ہوتا ہے پس حج بھی ایک ایسا فرض ہے جس کی فرضیت کتاب (قرآن مجید) سنت (احادیث) اجماع اسم اور عقل  
طریق سے ثابت ہے، اس چاروں دلائل کا بیان یہ ہے۔

قرآن مجید سے حج کی فرضیت کا ثبوت حج کے فرض ہونے کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیتوں میں موجود ہے چنانچہ  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْاَيْمُنُ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ  
مَعْتَدٌ الْعَلِيْمُ ذُو الْاَلْاَمْرِ (۱) ترجمہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے بیت اللہ شریف کا حج لوگوں پر فرض ہے اور یہ ہر اس (عاقلاً بالغ  
آزاد) مرد و عورت پر فرض ہے جس کو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت ہو اور جس شخص سے اس کا انکار کیا تو بیشک اللہ تعالیٰ تم جنوں  
سے بے پناہ ہے) اس آیت مبارکہ میں حج کی فرضیت کی دلیل دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ سے قرب و اللہ علی الناس  
سبح المہمت، اور علی عربی میں کلہ ایک جاب ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر واجب ہے اور دوسرے یہ کہ فرمایا وہیں کمر  
اس کی تادیل میں علی نے کہا ہے کہ یہ حج کے وجوب کے لئے ہے۔ چہرہ علماء کے نزدیک یہ آیت حج کی فرضیت کے بارے  
میں نازل ہوئی ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ آیت ہیں ملکائے وَابْتَغُوا الْخَيْرَ وَالْعُسْرَ وَابْتَغُوا الْحَيْرَ  
بارے میں نازل ہوئی ہے اور پہلا قول اظہر ہے، اور کئی حدیثیں اس بارے میں وارد ہوئی ہیں کہ حج ارکان اسلام میں سے ایک  
رکن ہے اور اسلام کا ستون اس کی بنیاد ہے اور تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے۔

(فأشدد) اس آیت کریمہ میں بہت سی تاکیدیں جمع ہو گئی ہیں —————  
سے اس کے وجوب پر دلالت کی گئی ہے —————  
دوسرے کہ اللہ کا لام ایک باب کے لئے ہے جیسا کہ علامہ عینی

رحمہ اللہ لکھا ہے ————— سورہ علی الناس میں علی کا لفظ نہایت لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی بیت اللہ کا  
حج کرنا لوگوں کی گردنوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے لازماً حق ہے جس کو ادا کئے بغیر اس فرض سے سبکدوش اول اس کی آمہ لڑی  
سے عہدہ برائیں ہو سکتے۔ ————— پھر اگر اس آیت مبارکہ میں پہلے الناس کا ذکر فرمایا پھر اس کی بجائے مَنِ  
اسْتَطَاعَ کا ذکر فرمایا جس میں دو طرح کی تاکید ہے ایک لفظ کو بدل دینا جس میں مراد کو مکرر بیان کرنا اور اس پر مستند  
کرنا باجدا ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں ابہام کے بعد وضاحت اور جمال کے بعد تفصیل ہے۔

پہنچ کر یہ کسج نہ کرنے والے کو مَنِ كَفَرَ سے تعبیر فرمایا اور مَنِ كَفَرَ نہ پختہ نہیں فرمایا اس میں حج کے وجوب کی تاکید  
اور اس کے تارک پر عید ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے لئے کوئی ظاہری اور باطنی مجبور کا  
حج عذر دینے والی نہ ہو یا ظالم بادشاہ کی طرف سے عداوت نہ ہو یا ایب شدید مرض نہ ہو جو حج سے روک دے پھر وہ غیر  
حج کئے ہوئے تو اس کو اخیار ہے کہ چاہے یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے اس رداقت کو داری نے روایت کیا ہے

سنہ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ ۱۱۰۰ھ



کہہ دیا اور یہ گستاخ کرنا اور دشمن کشف ممکن ہوا ہے اور یہی بہت سی احادیث ہیں جو کتابہ حلیہ میں مذکور ہیں۔  
 حج کی فریضیت اجماع سے جرح و بابا ہلکا سکھو مجمع الا بحر وغیرہ متنبہ فقہ میں حج کی فریضیت پر جرح و نقل کیا گیا  
 بلانح میں ہے کہ تمام امت نے حج کی فریضیت پر اجماع کیا ہے اور بابا ہلکا سکھ میں ہے کہ حج بلا جملہ مراسم شخص پر عمر میں  
 یک مرتبہ فرض کیا گیا ہے جس میں حج کے شرائط پلے جاتے ہیں اور حج الا بحر میں ہے کہ حج کی فریضیت پر جرح معتقد ہو چکا ہے۔  
 حج کی فریضیت عقلی طریق سے۔ جس قدر جہلات میں سب کا مقصد اظہار عبودیت اور شکر نعمت ہے  
 جیسا کہ عقل کا تقاضا بھی یہی ہے اس لیے میں یہ دھڑلے باتیں یہی طرح بیان جاتی ہیں کیونکہ اظہار عبودیت ہے مخصوص اسے  
 معبود کے سامنے اپنی عاجزی اور انکساری کا اظہار ہے اور حج میں یہ بات پائی جاتی ہے اس لئے کعبہ حاجی احوال کی حالت میں بنہائی  
 تزلزل اور پائندگی ظاہر کرتا ہے اس کی ہر حرکت و سکون سے عاجزی ظاہر ہوتی ہے مگر بار عزیز یا قلوب مال عدوت سب کو  
 چھوڑ کر حری و ہیروائی سفر کی تکالیف اچھوڑ کر پاس ہر چکر لے لے دینے کی کالیف کو بھلاشت کر کے ہوا پر گندہ مال  
 دیا و محبوب کی طرف دیوانوں کی طرح دھڑلے چلا جاتا ہے آتش و آتش و آتش سے لباس کو چھوڑ کر ایک تہ بندیا نہوتا اور ایک چادر  
 لپیٹا ہے گویا کہ کفر کفایت ساتھ لیا ہے اور عروس کے وسط پر جان دینے کے لئے تیار ہے بال و ناخن بڑھے ہوئے ہیں  
 میل کچل بیکر پر جا رہا ہے لہذا بلان پر ایک بلسک (میں حاضر ہوں) میں حاضر ہوں) ہے گویا کہ محبوب اس کو پکارتا ہے اور  
 وہ نہایت محویت اور شوق کے ساتھ زبان کا لہلہاں سے جواب دے رہا ہے جب محبوب کے دل میں پہنچتا ہے تو کبھی اس کے  
 بعد پورا کو چمتا ہے (اس سے مراد ہر اسود و مشرق کو چھوڑنا و لپٹنا ہے) کبھی اس کے چہرے میں طرف گھومتا ہے اور طواف کرتا ہے  
 اور جب دیکھتا ہے کہ اس ناچیز کو اس سعادت عظمیٰ سے مشرف فرمایا گیا ہے تو فوراً سجدہ شکر کا اٹھاتا ہے یعنی دو گنا تعویذ ادا  
 کرتا ہے اور اپنی غلامی کا ایک بار اللہ تعالیٰ کے معبود ہونے کا قرار کرتا ہے نیز یہ تصور کرتا ہے کہ اس کا مالک اس پہناؤ میں ہے  
 پس وہ اپنے غلام کو خستہ و پرانہ حالت میں اپنے مالک کا آقا کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ اس کے مالک کی رحمت و مہمطفیت کی  
 نظر اس پر پڑ جائے اور وہ قرب عرفات کی حالت میں گویا کہ وہ ایک تاخران غلام کی حیثیت سے اپنے آقا کے سامنے تضرع و تضرع کی  
 ساتھ کھڑا ہے وہ اس کی محبت سے اپنے آپ کو اپنے گنہگاروں اور لغزشوں کی معافی مانگ رہا ہے اور اپنی غلطیوں اور تقصیرات کا  
 اعتراف کرتا ہے اور طواف بیت اللہ کو وقت اس نے اپنے سب کی طرف خوب مٹکان کو لازم کر کے ہے گویا کہ غلام اپنے آقا  
 کے دربار پر پہنچا ہے اور اس کی جناب میں پہنچا ہے پس حج اظہار عبودیت کا اعلیٰ درجہ ہے اظہار عبودیت واجب ہے  
 تو حج بھی واجب ہے نیز حج میں شکر نعمت بھی ہے کیونکہ خلعت کی لذت میں مائی جس میں اللہ عزوجل کا نام ہے جیسے نکلے گا وہی جن میں  
 بدن کو مشقت ہو جیسے غلام نے اس کے میں بیوقوفی میں مل بھی خرچ کرنا پڑا اور وہی مصائب صاحب بھی بفاشت کو بغیر یہ  
 ہی ہے حج واجب ہونے کیلئے مال اور محبت بہت شرط ہے گویا حج میں وہی صفت خیریں کا شکر ادا کیا جاتا ہے کیونکہ شکر نعمت ہے کہ اس کو نعمت کی  
 طاعت میں صرف کیا جائے اور شکر نعمت خیر اور عزت اور عزت میں ہے تو حج بھی فرض ہے اور شکر اللہ عزوجل کا شکر و شکر

(۲) احناف کے نزدیک حج تمام عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ  
سنا احمد میں مرفوع روایت ہے کہ حج ایک ہی دفعہ فرض ہے پس جو اس سے زیادہ کرے تو وہ ظنی حج ہو گا نہ اور یہ روایت حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا حج ہر سال فرض ہے یا عموماً  
صرف ایک مرتبہ فرض ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے پس جو ایک سے زیادہ مرتبہ  
حج کرے تو وہ ظنی حج ہے اس کو ابو داؤد و نسائی و احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔ تم پس حج ساری عمر میں ایک  
دفعہ کرنا، اس شخص پر فرض ہوا جس میں حج ذمہ ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں۔ مگر خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ  
حج کرنا مستحب ہے فرض نہیں ہے۔ مگر اور ہاں حج کبھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ کرنا بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی نذر  
ماننے سے ہیں اس نذر کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے ظنی حج کا احرام باندھ لیا تو اب بھی شروع کر دینے کی وجہ سے اس کا  
پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے پس اگر کسی مفسد کے ارتکاب کی وجہ سے یا حصول وغیرہ کی وجہ سے اس کے احرام سے بہرہ آتا تو اس کو قضا کرنا  
فرض ہوگا۔ اسی طرح اگر آفاقی ملک مکرمہ میں داخل ہونے کے ارادہ سے یا نچوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات پر پہنچا تو اس پر بھی  
حج یا عمرہ ادا کرنا دوسری دفعہ واجب ہو جائے گا اگرچہ اس سے پہلے حج یا عمرہ کر چکا ہو۔ مگر مزید تفصیل آگے اپنے اپنے مقام پر  
آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)

(۳) حج فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا فرض ہے۔ مثلاً یعنی مکہ ہونے کے بعد پہلے سال میں ادا کرنا فرض ہے۔ مثلاً یہی  
اصح ہے پس اس شخص کو جائز نہیں ہے کہ مکان کے بعد دوسرے سال تک تاخیر کرے۔ مثلاً لیکن اگر اس کو بخیر کر دیا اور اس سال کے  
بعد ادا کیا تو وہ ادا ہی واقع ہوگا۔ مثلاً اور تاخیر کرنے میں ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ مثلاً اور فوراً ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ  
ماہ ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی ادائیگی کے لئے پہلے سال کے حج کے چیسوں میں ادا کرنا متعین ہو جائے گا۔ مثلاً یعنی فوراً  
ادائیگی واجب ہونے کا قول ہمارے فقہاء کے نزدیک اصح ہے اور اس کو امام ابو یوسفؒ نے اختیار کیا ہے۔ مثلاً اور امام ابو حنیفہؒ و  
امام مالکؒ و امام احمد رحمہم اللہ سے دو روایتیں ہیں ان میں سے اصح روایت یہی ہے۔ مثلاً ان تینوں اماموں کا ذکر حریف عطف کے ساتھ  
کونے سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ امام مالکؒ و امام احمدؒ سے بھی اس مسئلہ میں اختلاف روایت ہے اور درالبحر کی عبارت سے  
بھی یہی بات حاصل ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ و امام احمد رحمہم اللہ سے اصح روایت ہے پس  
سبھی لئے مسئلہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حج کی فرضیت ادائیگی میں تاخیر کے ساتھ ہے یعنی اس فرض کا تاخیر کے ساتھ ادا کرنا  
مکمل ہے۔ اور جلدی کرنا افضل ہے۔ مثلاً اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ مثلاً اور امام ابو حنیفہؒ و  
امام مالکؒ و امام محمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ مثلاً اور امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بھی

عنه بحروفه بنيدية عن غيب الله تعالى كماله وفضله جات الله ما ورد ذكره فيها الله بحرفه ع الله بحروفه الله بحرفه  
الله بحرفه الله بحرفه شرح الاسباب الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه الله بحرفه







ان شخص نے عرض کیا الیوم اکملت لکم دینکم حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ تم کو ابھی طرح جانتے ہیں کہ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کس دن اُتے کس جگہ اُتر ل ہوئی، یہ آیت ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر میدانِ عرفات میں جمعہ کے دن وقوفِ عرفات کے وقت اُتر ل ہوئی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اشارہ فرمایا کہ یہ دن ہمارے لئے پیسے سے ہی غنیمت کا دن ہے بلکہ بھلا اللہ ہماری یہاں اس وقت دو غنیمتیں جمع ہوئیں ایک جمعہ کا دن کہ وہ بھی مسلمان کے لئے عید کا دن ہے (دوسرے غنیمت کا دن کہ وہ بھی ماکھنوس صاحبی کے لئے عید کا دن۔) (۱) س

(۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حجَّ یلّیہ فلم یرَ فُتً ولم یرَ عَظْمًا رَجَعَ کبیراً وقلد ثم اُمتد بحدیثہ لا ابا داؤد (ترمذی) حضرت بھیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے معین اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے حج کیا اور فٹ یعنی حجر اور س کے تکرار اور فطر کلام اور فتن یعنی ہر قسم کے گناہ کے کاموں سے محفوظ رہا تو وہ حج سے ایسا پاک ہو کر واپس ہوتا ہے جیسا کہ مال کے پٹ سے پیڑا ہونے کے دن اک تھا) یعنی تمام گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور بعض محدثین کا یہی مذہب ہے جیسا کہ حدیث شریف کے ظاہر الفاظ کا مطلب ہے سوئے بندوں کے حقوق کے کیونکہ حقوق ایجاد کو دنا سے دکر یا صاحب حق سے معاف کرا لینا ضروری ہے ورنہ وہ معاف نہیں ہوتے۔  
یعنی حج کرنا ان سفیرہ و کبیرہ گناہوں کو جو حج سے پہلے کے زیاتہ میں اس سے سرزد ہوئے ہیں مٹ دیتا ہے سوائے حقوق کے جیسے قرینہ و غصب کا ہونا و نقصان دین و غیرہ و دس کی خزل ہاں جو کچھ کبیرہ ان حقوق سے متعلق ہوتا ہے مثلاً قرض کا وقت پر نہ دینا وغصب کر لینے کا فعل اور ساری چیزیں غیر کر یا وغیرہ کا گناہ حج سے ساقط ہوتا ہے مگر خود حقوق کسی کے نہ کیا بھی اٹھتا ہے۔  
مگر ساقط نہیں ہوتے جب تک کہ حج سے پہلے ان حقوق کو دے کر دے ورنہ سب سے ساقط ہوتا ہے پوری کفایت مقصد میں ہے کہ  
وفی مدایک الحج مددہ وکان مدد من اللہ فلو ائتممتہ یعنی اکبائر (ترمذی) حج سے پہلے کے تمام سفیرہ گناہ حج کرنے سے ساقط ہوتے ہیں و کبیرہ گناہوں کے معاف ہونے میں عباد کا اختلاف ہے۔

من بنی ہریرۃ صی استعد عن نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العشر کافری احمر یا کافرا فلی یکنہما  
وہو حبر امیر ویرتین نہ جکر ویرکا الجنتہ وہو غنہ زنا اناذہ زرحہ صحت یومیرتہ نہ بکرنہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مرد و دوسرے مرد کہ ان کا مور کا غار ہے جو کہ میان کی مریزہ یوں اور حج ہر دو کہ جڑا حنت ہی ہے۔  
وہ ایک ریاضت میں ہے کجۃ ثمہ ویرکا حنہ من الذبیہ و ما یقوت و حنہ من مریزہ ورتین نہ کافرا فلی یکنہما وہو سلو  
بن عبدالمعین بن ہریرۃ (ترجمہ) حج مبرورہ یا زہ فیما سے مریزہ ویرکا ہر کا ہر حنت ہی ہے۔ ویرکا ہر ہر وہ ہے جس  
ناہ اوسہ کا کہ نہ ہوا وہ ہے جس میں سختیت ویرکا ان کی توبہ اسی حج مبرورہ ہے جس میں کسی تیری معصیت کا مرتکب ہو کر  
وہ بعض کے نزدیک جس سے حج معصوم مرد سے ہو کہ جب آداب و شرط کی رعایت ہوئی اللہ کوئی تزیث کر ہی۔ ہوئی یہ وہ  
معدی زردت سار و جمع سو۔ ہنکوۃ ہے جس سے حج مہم لہجہ ہے۔ یہاں یہ رسم کفر ہے اللہ ویرکا حنہ شکہ کے انوک

وہی صمد شاہ









اس دریافت کرنی وصالک ہے جو چاہے حکم رب ہم کو یہ حق نہیں کہ ہم خط کیوں نہان ہیں سو شایعہ افندی ہر لایکشی  
 اَعْمَدُ الْقَعْلِ وَهُوَ يَسْتَلُونَ (ترجمہ حق تعالیٰ سے اس کے فضل کے متعلق سوال نہیں کلا سکتا اور گہ جو کچھ کہی گئے ہیں  
 اس کا سوال یہ جیت گئے ہمارے تو یہ کام ہونا چاہئے ہے

زماں تازہ کرن باقرا یہ تو نینگھن علت از کا یہ تو  
 اس کے علاوہ یہ سوال اس حکم میں یہ حکمت اور اس کی کائنات ہے خود معنی سے ہو سکتا ہے علامہ نہیں ہو سکتا کیونکہ  
 علم و قون من کے مائل ہیں خود معنی نہیں۔ اینہم احکام شرعیہ حکمت و مصوت سے فائدہ نہیں لیکن ضروری ہیں کہ  
 ہر شخص ان کو سمجھ سکے۔ حکمائے اسلام نے سب احکام کی مصالح بیان کی ہیں اور اس موضوع پر مستحق تہ میں بھی ہیں۔ اہل بیت  
 اوجب ذہن نہیں کر سکتے کہ یہ سب مصالح ہر احکام نہیں۔ یہ مصالح۔ بھی ہوں تب بھی ہمارے فرض سے کہ خودی حکم کے  
 اس سے ہر رسم حکم کو دیں لہذا ہمیں حق سمانہ و تعالیٰ حکیم ہے اور لعل انجیکو لا تفلو اقن انجیکو (ترجمہ حسم کوئی محسوس  
 نکلتا نہ فی نہیں ہوتا) یہ ہماری عقل کی کوتاہی ہے کہ اس کے اسرار غاصہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ چونکہ ہماری عقل اور حکمت  
 انھوں نے جو اس لودہ نہائی کے لئے کافی ہیں اس لئے کیا عیار عظیم السلام کو سبھی کے میں نزل کی گئیں اور حکام اہل بیہودوں کو  
 معلوم ہوں۔ حکمائے اسلام نے حج کی سب سے حقیت بیان کی ہیں اور ہر اہل کے اسرار لودہ ذکر کئے ہیں جو اپنے مقام پر ہو  
 ہیں ہم صرف جانی طریق سے حج کی چند حکمتیں ذکر کرتے ہیں کہ ہرگز کا منہ نہ اس کرنے کے لئے ہے کہ اس میں سب تسکین ہو۔

(۱) اس میں بیت اللہ شریف کی تعظیم ہے کیونکہ وہ شائر اللہ میں سے ہے وہ اس کی تعظیم قدر عالی کا تعظیہ ہے۔

(۲) اجتماع کے معنی کا تحقق ہوتا ہے کیونکہ ہر سلطنت اور ہر ملت کے لئے ایک اجتماع کا دن ہونا ہے جس میں اعلیٰ دینی سب جمع  
 ہوتے ہیں تاکہ مسدود ہو کہ یہاں ان اہل دین و ملت کے حکام سیکھیں وہ اس کے سائر کی تعظیم کریں اور حج مسلمانوں کے جمع  
 ہونے کا اعلان کی عظمت سکھانے کے لئے اس کا بیان کے شکر کے جمع ہونے کا بیان کے دین کی تعظیم کا دن ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
 فرمایا ہے وَ اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَاَمْنًا (ترجمہ اور جبکہ ہم اس گھر کو لوگوں کے لئے مرجع و دان کے لئے  
 اس کی جگہ بنایا)۔

(۳) اس دستور کے ساتھ موافقت کرنا جو حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام سے  
 نکلے ہوئے ہے چلا آ رہا ہے کیونکہ وہ دونوں ملت خفیہ کے سلام اور اہل عرب کے لئے اس کے حکام مقرر کیے والے تھے لہذا نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم اسی ملت کو ظاہر کرنے کے لئے اور سب ملتوں پر اس کو غالب کرنے کے لئے مبعوث فرمائے گئے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ  
 کا لہذا یہ حدیث آیت شکر ابرہہ بنہذا (ترجمہ یہ ہمارے باب ابراہیم علیہ السلام کی ملت ہے) پس اس ملت کے اہل و عیال  
 انھوں سے جو طریقہ چلا آ رہا ہے اس کی حفاظت کرنا ضروری ہوا جیسے فطرت کے حصال اور اس صریح چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا لہذا یہ حدیث: اچھا شاعر پر قائم رہو کیونکہ تمہارے باب ابراہیم علیہ السلام کی وراثت سے تم کو یہ وصیہ ملا ہے۔

(۴) حج میں ایسا صومہ ضروری ہے جس میں ہر خاص و عام کے لئے سہولت ہے جیسے می میں اتنا اور مزدلفہ میں سات و قیام کرنا،

کیونکہ یہ امور مقررہ کئے جاتے تو حاجیوں کو سخت دشواری پیش آتی اور اگر اس کی ناکید و پابندی نہ کی جاتی تو اس کفر و  
 و تشاک کی وجہ سے لوگ ایک بات پر متفق نہ ہوتے۔ (۵) حج میں ایسے اعمال ہیں جن سے ہر مومن اپنے کمان کا  
 کرنے والا ہو جاتا ہے اور حق کا تابع ہے اور ملکیت جیسی کاپا بند ہے۔ ورس ملت کے پیشواؤں پر جو کچھ استعالیٰ نے احکام فرمائے  
 ہیں جیسا کہ صفحہ اوپر دیکھئے درمیان سعی کرنا وہاں پر متحدوں کا منکر گزار ہے۔ پس حج میں توحید و افاق عک فاعل و وحدہ فلا شریک  
 کا منہ ہر ہے کیونکہ افعالیہ حج سے مقصود اطاعت رب البیت ہے نہ کہ درود یوار و میدان عرفات، جب ہم کو وہاں کی خاصی کا  
 حکم کیا گیا تو ہم محض ظہار عبودیت اور کامل اعبادیت پر کرنے کے لئے بنے مالک و فاعل کے حکم پر لبیک کہتے ہوئے ضرور ہو گئے  
 (۶) اہل جاہلیہ حج کیا کرتے تھے، ورجحان کے دین کے اصول میں سے بنائیں انھوں نے اس کے اندر ایسے

عمالی کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مقبول نہیں تھے اور انھوں نے، نہ خود وضع کئے تھے۔ مثال کریم تھا ورنہ غلام  
 میں شرک پہنچا تھا جیسے اسٹورنلہ کی عظیم و رمان طغیہ کے لئے ارم، زہد و جیسے سیاہ میں من کا کہ کہ لا شریک لا شریک  
 لا شریک کا ہوا تھا اور یہ اہل ایسے تھے جس سے نہایت کید کے ساتھ روکا تھوڑی مٹا اور بعض اعمال ایسے تھے جس کو وہ  
 بطور فخر و خود پسندی اپنی طرف سے کر کے تھے جیسے قریش کا یہ کہنا کہ ہم جتنی حالی کے عیب ہیں اس واسطے ہم شریعتی کے  
 حرم سے نہیں نکلیں گے پس یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **لَا تُحِلُّ لَکُمْ شِعْرَ الْکُفَّارِیۡنَ**۔ لے لو۔ دیکھو جس کی اور لوگ جنہیں نہ  
 بھی وہیں سے چھو نہ غصہ کہ حج کرے و لوں کی شان یہ ہے کہ نہ تعالیٰ کے لئے اپنے نفس کو بجز دلیل بتائیں و سچ کی  
 جس معالج کا اعتبار کیا گیا ہے وہ اعتقاد کلمہ اللہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت کی موافقت اور استمداد کی تعمیل کی  
 پر ہے۔ کلمہ میں شریعت محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں نہ تمام مہر و سہ کی تصریح کی گئی تو جواز و سنت میں و سچ میں نہ  
 تھے و راسل عبادت کو باقی رکھا گیا ہے تاکہ یہ قدیم عبادت قائم رہے اور شواہد ابراہیمیہ کی عظمت و شوکت کا جذبہ ہو رہے ہے۔

(۷) مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لئے مختلف ممالک کے اہل الہائے گروہی مائتہ عمل تحریر کریں تو اس کی تشکیل  
 اور اشاعت کے لئے بہترین موقع ہے۔ (۸) نام اسلامی ممالک کے افراد کے درمیان باہمی تعارف و اتحاد  
 و اتفاق و تعلقات کی وسعت کے لئے حج ایک بہترین ذریعہ ہے کیونکہ اس موقع پر ملت اسلامیہ کا ایک عظیم الشان اور بے نظیر  
 اجتماع ہوتا ہے، مشرق و مغرب و جنوب و شمال سے لوگ جنوں درجوں آتے ہیں اور باہمی انفت و محبت اور تعارف حاصل کرتے  
 ہیں۔ آج کل کی اصطلاح میں اس کو کل عالمی اسلامی کانفرنس کہہ سکتے ہیں، بہایا عظیم الشان اجتماع ہے کہ دنیا میں کہیں اس کی  
 نظیر نہیں ملتی۔ (۹) علم الہ سنہ کے شوقین حضرات کے لئے حج کے زمانہ سے بہترین موقع شایہ نہ مل سکے  
 کہ ایک ہی جگہ عربی، اردو، ترکی، فارسی، ہندی، سنو، چینی، عادی، انگریزی وغیرہ ہر زبان کے واقف لوگ ملیں گے۔  
 (۱۰) سیاسی زندگی جو اسلامی زندگی کا خصوصی حصہ ہے حج کے سفر میں پوری طرح سے پائی جاتی ہے سیاسی معاش

۱۔ محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ مسلمانوں اور حجاج اہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ مسلمانوں ۴۔ مسلمانوں ۵۔ مسلمانوں ۶۔ مسلمانوں ۷۔ مسلمانوں ۸۔ مسلمانوں ۹۔ مسلمانوں ۱۰۔ مسلمانوں

میں بھی ادا چلنے پھرنے میں بھی ہے۔ (۱۱) سرمایہ داری کے خلاف ایسے خوب میں سادہ انداز میں بیان کرنے کی جو کوشش کی جاتی ہیں اسلام کا ہر رکن نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ اس مقصد کو نہایت آسان اور کامیاب طریقہ سے پورا کرتا ہے، اسلامی اصول سے ہینز کوئی چیز آج تک نہ پیدا ہو سکی ہے اور نہ آئندہ ہو سکے گی بشرطیکہ ان احکام کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ماتحت ادا کیا جائے ہے۔

(۱۳) دنیا کے مختلف طبقات میں مسلمان پیدا کرنے کے بھی راج بہترین عمل ہے کہ امیر غریب، بادشاہ، فقیر، ہندی، عربی، ترک اور چینی وغیرہ سب ایک ہی حال میں ایک ہی لباس میں ایک ہی مشغلہ میں متحد بننا مکہ مکرمہ میں ہے۔ (۱۴) اشاعت اسلام کے شائقین دینی احکام کی اشاعت و تبلیغ کا بطور خاص اہتمام کریں، مقامی حضرات باہر سے آنے والے مہمانوں کی اصل فاضل اور ضیانت اس کو سمجھیں کہ ان میں دینی جذبہ قوت بکڑے اور دین کے احکام پر عمل کا دلولہ اور شوق پیدا ہو ان میں جو ضعیف یا بددینی کے اثرات ہوں وہ زائل ہو جائیں، اسی طرح باہر سے آنے والے حضرات بھی اس کو مقامی اصحاب کی اعانت سمجھیں تو دین کو جیسے فروغ ہوا ظہر میں الشمس ہے۔ (۱۵) غریب اور امراء کا اخلاق و مستقل طہرہ پر ایک معصود چیرے کہ اس کی وجہ

ایک طرف امر میں سے سخت اور دوسری طرف غریبا کا حوصلہ بڑھے، معراج میں ایسے کامل طہر سے پایا جاتا ہے کہ جس کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی، امر اپنی جسمانی ضروریات کی وجہ سے غریب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کیلئے ہدایت داری لکھنا چاہتا اور آمد و رفت کی تمام ضروریات کا ان کو خود پر اکرنا مشکل ہوتا ہے، دوسری جانب غریب کی مالی ضروریات ان کو امر کی طرف متوجہ کرتی ہیں جس کی وجہ سے ان بعض طبقوں کا اختلاط بڑھ جاتا ہے جو با اوقات تعارف و مدارت سے بڑھ کر موت اور دوسری کمپنی چھوڑ جاتا ہے جس کا سفر حج میں پوری طرح مشاہدہ ہوتا ہے۔ (۱۵) مسلمانوں کے اجتماع کو بالخصوص جبکہ وہ عاجزی اور مسکنت، زلیلی اور فقر کے ساتھ ہوا تو عمل شانہ کی رحمت اور لطف و کرم کے متوجہ کرنے میں جتنا داخل ہے وہ عین سے عامی آدمی سے بھی مخفی نہیں، حج کا موقع اس کا بہترین منظر ہے کہ عزائم کا میدان اس کا خصوصی منظر ہے۔

(۴۲) آثارِ غریبہ کا قطف اور اسلاف ماکفوں میں پہلے انبیاءِ کرم کے احوال کا علم اور استحضار سفرِ حج کا خصوصی ثمر ہے۔

— (۱۸) سماشی حقیقت سے دنیا کی مخلوق کا ذہن یہ سفر گرج سے بھر رہا ہے کہ ہر ملک کی مصروفیات، ایجادات، پیداوار کے حالات اور اس قسم کی جنسی خصوصیات معلوم کرنا چاہیں اس سفر میں بہترین طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہے۔

(۱۹) علی حیثیت سے سفر حج نہایت بہتر چیز ہے کہ اس موقع پر ہر جگہ کے علماء موجود ہوتے ہیں اس کی علمی حیثیت اور ہر مقام کے علمی مرکز علمی کارنامے، ان کی ترقیات اور تنزیل اور ان کے اسباب پر تفصیل سے اطلاع ہو سکتی ہے اور مختلف نوع کے علماء سے افادہ و استفادہ کیا جا سکتا ہے۔ (۲۰) دنا بھر کے دویا مارا ہاں و اقصاب کا ایک معتدب طبقہ ہر سال حج میں

۱۰ فضائل حج سے تعارف سے ماہ فضائل حج سے معلوم کیا جائے کہ فضائل حج



اور حرمین شریفین کے رہنے والوں کی اعانت و نصرت ان کے حالات کی تحقیق ان کے ساتھ ہمدردی و غمگساری کا بہترین ذریعہ  
 حج و زیارت ہے کہ جب ان سے تفصیلی ملاقات ہوگی تو ان کی اعانت و ہمدردی کا جذبہ خود بخود دل میں پیدا ہوگا و وہاں سے وہی بہ  
 بھی نصرت ان کی یاد رہے گی۔ (۲۹) خدا تعالیٰ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے والوں  
 کے لئے حج ایک امتحان ہے جو سچے عاشق ہیں وہ سب چیزوں کو قربا دیکر مسلمانہ و زکات کھڑے ہوتے ہیں و تکالیف و مصائب  
 کی پروا نہیں کرتے اور جو محض نام کے مسلمان اور غرض نفسانی کے لئے ہیں وہ مستکبروں پہانے بنا کر حج جیسی دولت سے  
 محروم رہ جاتے ہیں۔ (۳۰) - سفر حج آخرت کا نمونہ ہے جس وقت حاجی گھر سے چلتا ہے اور احباب و  
 اقارب سے رخصت ہوتا ہے نو حجاز کے کاموں نظر آتا ہے کہ ایک روز اس عالم سے سب عزیز و اقارب کو چھوڑ کر سفر آخرت کرنا  
 ہوگا، حب احرام کا لباس پہنتا ہے نو کفن کا وقت بلا آتا ہے۔ راستہ میں رہنمائی اور ڈاکوؤں کی ہول و ہراس پیش آنے کے وقت  
 شیطان دشمن ایمان کی رضا افزائیں یاد آتی ہیں، رات کے وقت سمندری موجوں یا رسی درندوں کے خوف پر بندھری قبر میں سانپ  
 کھجوا کر کھڑے ہو کر آتے ہیں، کبھی فتنے سے چھوٹ کر اکیلے رہ گیا تو قبر کی تنہائی و وحشت یاد آتی ہے، مدہ میں رکلا و مٹو میں کی  
 طرف سے نام و وطن کا سوال ہونے پر قبر میں منکر نکیر کے سوالات و باز پرس کا دھیان آتا ہے۔ و پھر جب مٹوٹ یا اس کے وکیل کے  
 سپرد ہوا تو اس کو دیکھ کر وہ مرئی و سر پرست شیعہ پیغمبر یاد آتا ہے جس کی کفالت میں اللہ جس کے حصّے کے پیچھے مختور ہوتا ہے حرم محرم  
 میں داخل ہو کر لبیک بکرا تو قبروں سے ٹھٹھے وقت فرشتہ کی ندا پر حاضر حاضر کہنا یاد آتا ہے انہی سے اور مقامات حج کو یا مقامات  
 قیامت کی نظیر ہے اور عرفات کے میدان میں لکھوں آدمیوں کا اجتماع اور حریم کی نازت و زیور محشر کا نمونہ ہے اس طرح تمام  
 افعال میں اگر غور کرو گے دوسرے رات کا نمونہ نظر آئے گا۔ (۳۱) غرض کہ یہ سفر ہی و دنیاوی لحاظ سے

ایک بہترین چیز ہے اس سے اقوام کے اخلاق و عادات کا پتہ چلتا ہے مختلف تحریرات اور دینی و دنیاوی منافع حاصل ہو سکتے ہیں، موجودہ  
 اور سابقہ نظامتوں کے حالات اور مقامات دیکھ کر خاص جہت حاصل ہوتی ہے۔ سفر حج کرنے سے جانتے ہیں کہ اس سفر سے سر کوئی نہ

سفر نہیں یہ سب چیزوں کا جامع ہے۔

حج کی حکمتیں: استدلال شانہ کے کسی بھی حکم کی حکمتیں کوئی کہاں تک بیان کر سکتا ہے استدلال شانہ کے ہر حکم میں اتنی حکمتیں  
 ہیں کہ ان میں سے بہت سی مصالح تک ہماری عقل کی رسائی بھی نہیں ہے اور ہر حکم میں جتنا غور کیا جائے وہی بروز فوائد و اثرات  
 ہی سمجھ میں آتے رہتے ہیں اور ہر شخص اپنی فہم کے موافق ان پر غور کرتا رہتا ہے، یہاں نمونہ کے طور پر چند امور کی طرف مختصراً درج  
 اشارت کئے گئے ہیں غور کرنے سے اور بہت سے امور و مصالح سمجھ میں آ سکتے ہیں، لیکن تہایت اہم بات یہ ہے کہ اصل مقصد استدلال شانہ کے  
 ساتھ تعلق کا بڑھانا ہے اور دنیا و مافیہ کی محبت سے بے رغبتی پیدا کرنا ہے، و اللہ اعلم بالصواب۔





نہیں ہے پس اگر کوئی کافر حج کر لے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس حج کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جو اس نے کفر میں کیا کیونکہ وہ صحیح نہیں ہے (بلکہ اگر اب اس میں شرائط وجوب پائے جائیں تو دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا) اور اگر کافر اہل یہاں میں رہا احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ پہنچے مسلمان ہو گیا تو اگر اس نے مسلمان ہونے کے بعد سے سرے سے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا کیونکہ اس کا پہلا احرام عدم اہلیت کی وجہ سے معتقد ہی نہیں ہوا اسلئے اور وقوف عرفات سے پہلے کا مطلب یہ ہے کہ وقوف کا وقت فوت ہونے سے پہلے ہو اگر وقوف کے بعد ہو اس لئے کہ وہ حرام اور وقوف اور شہود مناسک کے ساتھ ہی مسلمان ہونا ہے جیسا کہ بحر الائق میں ہے لہذا اگر مسلمان ہونے کے بعد یا احرام نہیں باندھا تو اس کا حج مطلقاً صحیح نہیں ہوگا نہ فرض کی جگہ ہوگا اور نفلی کیونکہ کافر کا احرام ہرگز معتقد نہیں ہوتا نہ فرض کی جگہ اور نہ نفلی کی کیونکہ وہ احرام باندھنے کا اہل نہیں ہے اور اگر کسی مسلمان نے احرام باندھا پھر وہ احرام کے دوران میں ہی (یا بعد از) یا شہر بدر ہو گیا تو اس کا احرام مطلقاً باطل ہو گیا خود وہ حج فرض کا احرام ہوا نفلی حج کا ہو سکتا تھا کہ نفل کا کفر کے حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کافر نے تنہا حج کیا یا تاکس حج کیا تو اس کی ادائیگی صحیح نہیں ہوگی بخلاف اس کے اگر اس نے مسلمانوں کے ساتھ پورا حج کیا تو کیونکہ وہ اس سے مسلمان ہو جائے گا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی صحیح ہو جائے گی اور وہ حج نفلی ہوگا اور بعض نے کہا کہ فرض حج ہوگا اور بعض کے نزدیک اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں ہوگا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی بھی صحیح نہیں ہوگی اور اس حکم کا بیان فقہاء کے اعتبار سے ہے لیکن متدعی اور کافر کے زمین کے باطنی معاملہ کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ حرام باندھنے سے پہلے مسلمان نہ ہو تو فرض رہتا ہو تو نہ ذریعہ نہیں اس کی پوری مسلسل سبب کبھی سے تھی

۱۵۱۔ اگر کسی کافر نے کسی مسلمان کو بتائی عورت سے رکنہ پھیر کر حج کرنا تو حج صحیح نہیں ہوگا۔ فرض کی جگہ ہوگا۔ نفلی خود وہ کافر کے حرم سے ہی کرے گا۔  
فائدہ مسلمان ہونے کی شرط حج کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ سب عبادات کے لئے شرط ہے اور یہ وجوب حج اور صحابہ اور حج کے فرض کی جگہ وقع ہونے کے لئے یعنی ان تینوں کے لئے شرط ہے لہذا

**جو شخص دارا کرب میں ہے**  
۱۔ وجوب حج کی دوسری شرط یہ ہے کہ جو شخص دارا کرب میں ہو اس کو حج کی فرضیت اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا  
۲۔ دارا کرب میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلام کے ساتھ پرورش پا کر بالغ ہوا ہو یہ کہ وہ کفر کی حالت میں وہاں رہتا تھا اور پھر وہیں دارا کرب میں ہی اسلام لے آیا اور اسی طرح دارا کرب میں رہنے والا مسلمان جب دارالاسلام کی طرف منتقل ہو جائے اور بھی اس کو دارا کرب وہاں رہنے ہوئے نہ گزرا ہو کہ جس میں سرعب اسلام اور فرائض و احکام سیکھ سکے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کو بھی فرضیت حج کا علم ہونا شرط ہے لہذا اگر اس کو دارالاسلام میں رہنے ہوئے نہ گزرا ہو تو

۱۔ باب و شرح تصرف ذریعہ غنم و غیرہ۔ ۲۔ تحفہ فی شرائط صحیحہ الاداء۔ ۳۔ شرح مسند ابی یوسف و شرح حاشیہ تفسیر دارالمنطق۔ ۴۔ شرح الباب و جہت کے و حاشیہ باب و شرح۔



حج فرض دائرہ ہوگا کیونکہ وہ فرض حج کا مکلف نہیں ہے سہ یعنی اگر کسی نے بصرغ سے پہلے حج کیا تو یہ حج لا سہام یعنی فرض حج نہیں ہوگا بلکہ نفلی حج ہوگا لہذا اس کو کس کی کوئی چیز ہے کہ اس نا بالغ کو منوعانہ احرام کے ارتکاب مثلاً سہل کیرا پہننے اور خوشبو لگانے سے روک سکے اگر اس نا بالغ سے کسی منوع احرام کا ارتکاب ہوا تو اس نا بالغ سے کوئی بکچہ حرام نام نہیں ہوگا لہذا (۲۱) اور اگر نابالغ نے احرام باندھا پھر وہ بالغ ہوا اب اگر اس نے سہ سے احرام باندھ لیا تو اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا ورنہ نہیں سہ یعنی اگر نابالغ احرام باندھنے کے بعد قوت عرفہ سے پہلے منع ہو گیا اور اسی احرام میں ہو کر حج پورا کر لیا تو اس کا حج نفی ہوگا و اگر بالغ ہونے کے بعد سہ سے بکچہ کہا یا سہ سے حج فرض یا مطلق حج کی حجت سے باہر رہا پھر عرفہ کی قربان جہر اس کا حج فرض یا واجب ہو جائے گا سہ

(تنبیہ) فقہا کا قنن "وقوف عرفات سے پہلے" اکثر کتب فقہ میں قبل الوقوف کے لفظ سے منکر ہے، اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد وقوف عرفہ یا اکرنہ سے پہلے ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد وقوف عرفہ کا وقت فوت نہ ہونے سے پہلے ہے پہلے قول کی تائید امام سمرقانی رحمہ اللہ کے اس قول سے ہوتی ہے جو مسودہ میں باب المواقیت کے آخر میں ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی نا بالغ نے بصرغ سے پہلے حج کا احرام باندھا پھر وہ خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے پہلے یا وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہوا تو یہ سہ سے نزدیک اس کا حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا لیکن اگر وہ وقوف عرفہ کو سہ سے پہلے سہ سے احرام باندھ کر تو سہ اس کا حج فرض کی جگہ لا ہوا جائے گا انتہی۔ پس اگر اس نے زیوار کے بعد عرفات کا وقوف کر لیا اگرچہ ایک لمحہ ہی ہو اس کے بعد وہ بالغ ہوا تو اب اس کے لئے تجدید حرام جائز نہیں ہے اگرچہ تجدید کا وقت یعنی وقوف کا وقت ماقی ہو کیونکہ اس کا حج پورا ہو چکا ہے اور جس حج پورا ہو جائے تو اب وہ نقص کو قبول نہیں کرتا اور ایک سال میں دو حج ادا کرنا ناجائز عہدست نہیں ہے۔

قاضی محمد عید نے اپنی کتاب باب کی شرح فلاحات سانسک علی لبیب المناک میں اپنے شیخ حسن باجمعی کی سے اسی طرح ذکر کیا ہے اور شیخ عبد اللہ بن عقیل نے اپنی شرح منسک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے استدلال کرتے ہوئے اس کی تائید کی ہے اور وہ حدیث یہ ہے "جس نے عتبات یا دن کی ایک ساعت وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج پورا ہوا پس غیظ من علوم کے صیغوں میں سے ہے پس صی (نا بالغ) کو بھی شامل ہے سہ لختار میں کہا ہے کہ مصنف رحمہ اللہ کی تاحات میں جو قبل وقوف لکھا ہے اس سے مراد خیفہ وقوف ہے نہ کہ وقت وقوف پس اس سے بھی بھیجی کے کلام کی تائید ہوتی ہے اھ

دوسرا احتمال یعنی وقوف کا وقت فوت ہونے سے قبل "علا علی قاری رحمہ اللہ" وہ یہ کہ باب پراپی حرم میں اسی کو اختیار کیا ہے اور خیفہ میں اس کا قول بھی ہے "یہ کہ اگر وہ سہ سے احرام کی تجدید کی اس طرح کہ اس نے وقوف عرفہ سے قبل حج فرض کی میت کی بار سہ وقوف کیا وہ طواف کیا تو اس کا فرض حج باطل ہو گیا و اگر وقوف عرفہ کیے اور وقت وقوف عرفہ سے پہلے کے بعد بالغ ہوا تو وہ فرض حج کی جگہ کافی نہیں ہوگا" اس کا اسی طرح کا قول جتنی میں بھی ہے وہ یہ ہے کہ اگر نا بالغ یا مسنونہ کا سفر

اعوام یا مسافر یا بالغ یا عاقل یا محضون کو فاقہ ہوا یا کافر مسلمان ہوا صبح کا وقت باقی ہے پس اگر یہ لوگ احرام کی تجدید کریں تو اب کا فرض حج داہو جائے گا۔ ۵۔ وراس کا معنی یہ ہے کہ قبل لو قوف سے مراد وقوف کا وقت فوت ہونے سے قبل اس غایتہ الامراس میں یہ ہے کہ اس سے پہلے جو وقوف اس سے کیا ہے وہ رکن کے حق میں میکر اور نیگاں چرا جائے گا اور حکم بالغ و محضون کے لیے میں ہے کہ اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا بطلان احرام مسقط نہیں ہوتا فرض کی جگہ اور نفل کی جگہ اس سے اس کا وقوف معتبر نہیں ہوگا اور حاصل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے وقوف عرفہ کی ابتداء کے بعد نئے سرے سے احرام باندھنے کی صحت کا فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس صورت میں تجدید احرام کی عدم صحت کا فتویٰ دیا ہے روایت صحیح و فتویٰ کے لئے مختار عمل ہے (مؤلف) یہ بیان منہ الکافی و مختار وغیرہ سے ملتا نظر کیا گیا ہے۔ ۶۔ اگر نابالغ یا عاقل سے بعد احرام کے گزر گیا پھر مکہ میں اس کو قلام ہوا یعنی وہ بالغ ہو گیا اور مکہ سے اس نے حج (فرض یا مطلق حج) کا احرام باندھا تو اس کا حج فرض داہو جائے گا و بیعتات سے بغیر احرام گزر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ حزا واجب نہیں ہوگی لکن اس کی مزید تفصیل نابالغ کے حج کے بیان میں ہے (مؤلف)۔

**عقل** چوتھی شرط عقل ہونا یا عاقل بھی حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے اور اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ حج کی دانگی جائز و صحیح ہونے کی شرط ہے یا نہیں لکن اس میں مجتہدین (پہلے فرض نہیں ہے اور معتوہ) ہم پاگل ناقص عقل) کے بارے میں کتب اصول میں خلاف ہے لکن امام فخر رازی نے معتوہ پر بیانات کے وجہ سے ہونے کو اختیار کیا ہے کیونکہ وہ نابالغ سمجھہ کی مانند تمام احکام میں غیر مکلف ہے لیکن اگر وہ ادھر لے گا تو اس کی دانگی درست ہوگی (مگر وہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ نفی ہوگا مؤلف) اور امام ربیع نے احتیاطاً اس کو اختیار کیا ہے کہ وہ عادات کے لئے مخاطب ہے یعنی اس پر عادات واجب ہیں۔ ۷۔ اور بیوقوف کا حکم عاقل کی طرح ہے اس گروہ حج فرض، عمرہ یا دونوں ادا کرنے کا ارادہ کرے تو اس کو منع نہیں کیا جائے گا۔ ۸۔ کسی جنوں کے ولی نے اس کی طرف سے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفات سے پہلے وہ ہوش میں آگیا، اگر اس نے فاقہ کے بعد نئے سرے سے حج (فرض یا مطلق حج کی نیت) احرام باندھا یا تو حج فرض، داہو جائے گا اور اگر وہ نئے سرے سے احرام نہیں باندھا تو حج فرض، دانہیں ہوگا۔ ۹۔ اگر اس کو فاقہ نہیں ہوا یا وقوف عرفات کے بعد فاقہ ہوا یا وقوف عرفہ سے پہلے افاقہ ہونے کے بعد ہی احرام کو بانی بکھا جو جنوں کی حالت میں باندھا تھا تو ان فیصلوں صورتوں میں اس کا حج فرض دانہیں ہوگا بلکہ نفی ہوگا، مؤلفین میں اس کو فاقہ کے بعد جب استطاعت حاصل ہو جائے تو اگر حج فرض ہے۔ ۱۰۔ اگر کسی نے نہایت عقل میں حج کیا پھر اس کو جنون لاحق ہو گیا تو اگر اس نے حج میں فرض کی نیت کی تھی یا مطلق حج کی نیت کی تھی تو اس کا وہ حج جو حالت عقل میں

۱۔ غنیہ بتدریس۔ ۲۔ باب و فروع و جات۔ ۳۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۴۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۵۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۶۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۷۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۸۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۹۔ بحرہ و فروع و جات۔ ۱۰۔ بحرہ و فروع و جات۔

اذا كان تقاضا وفرض کی جگہ ادا ہوا تھا باقی ہے گا پس وہ جنوں کے افاقہ ہونے کے بعد اس کی قضا نہیں کریگا۔  
 (۵) اگر کسی صبح (عاقلاً) نے، حرام، نہ تھا یعنی احرام، نہ رہنے کے وقت اس میں جنوں کا مرض نہیں تھا پھر اس کو جنوں لاحق ہو گیا یا احرام، نہ رہنے وقت افاقہ تھا اور وہ نیت و تبلیغ کو سمجھتا تھا اور اس نے نیت و تبلیغ ادا کیا پھر اس نے مناسک اس طرح برادہ کئے کہ اس کی طرف سے یا بتا کسی دوسرے شخص نے بعض مناسک ادا کئے اور اسے بھی ساتھ رکھا اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی نیت کی پھر حج کر لیسے کے بعد اس جنوں کو افاقہ ہو گیا، اگرچہ افاقہ کئی سال کے بعد ہوا ہو تو وہ حج فرض ادا ہو جائے گا۔  
 اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی نیت میں یا بت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے لیکن نفس طواف میں یا بت جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ناممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرے لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جبکہ یہ پیش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور نیت و تبلیغ کو سمجھتا ہے اور اس نے خود بغیر کسی کی نیابت کے حج ادا کیا تو اس کا حج مفی ادا ہوگا فرض کی جگہ نہیں ہوگا اور اگر وہ نیت و تبلیغ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج ادا کرنا اس لیے حیا کہ بغیر طہارت کے نماز ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا نہ نفل ہوگا۔  
 (۶) کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت غفل کا ہونا مفقود ہے۔ (مؤلف)

**آزاد ہونا** (۱) پانچویں شرط آزاد ہونا ہے خواہ اسی ہو یا عارضی اور میری حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے، حج کی ادائیگی کے صحیح و جائز ہونے کی شرط بالاتفاق نہیں ہے۔  
 فرض نہیں ہے خواہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا اس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یا اس کو حج کی اجازت مل گئی ہو اور خواہ وہ غلام مکہ میں ہی ہو کیونکہ کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہے۔  
 یعنی غلام شرعی میری حج فرض نہیں ہے خواہ اس کا آقا اس کو اجازت دیدے پس اگر اس نے اپنے آقا کی اجازت سے حج کر لیا یا اس کی اجازت کے بغیر ادا کیا تو اس کا فرض حج ناہیں ہوگا۔  
 وہ بھی حج ہو جائے گا کیونکہ وہ ادائے حج کا اہل ہے جیسا کہ آگے آتا ہے۔  
 وہ حج فرض اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔  
 وہ بھی آزاد ہونے کے بعد جب شرائط حج اس میں پائے جائیں گے تب اس پر حج فرض ہوگا اور غلامی کی حالت میں کیا ہو حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا بلکہ اب اس کو دوبارہ کرنا فرض ہوگا۔  
 (۲) اگر آزاد ہونے سے پہلے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج فرض ادا نہیں ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا اور اگر حج کے واسطے میں حرام باندھنے سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے حرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد نئے سرے سے احرام باندھا تو میری حج فرض کی جگہ ناہیں ہوگا۔  
 (۳) اس سے کتاب اس کے لئے حج فرض

لے باب و شرط مکہ و شرط معرفت و زیارۃ علی غیہ لکھ عبد بن جعفر مکہ لکھ و شرط مقبرہ و شرط شہ باب و شرط وجات۔  
 لکھ بکردار و غیہ و غیرہ شہ ط شہ ش تعرف وجات لکھ لکھ و غیہ و وجات شہ حیات لکھ ع

کئے گئے سرے سے حرم باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ پہلا حرام شروع کرنے کی وجہ سے اس کے حق میں لازم ہو گیا۔ اب اس حرم سے حج ادا کئے بغیر باہر آنا جائز نہیں ہے اور اس حرام کو فاسد کر دینے سے اس کی قصص پر لازم آئے گی خلاف باطل کے کہ اس کے حق میں بالغ ہونے پر سے سرے سے فرض حج کا حرام باندھنا جائز ہے کیونکہ اس کا پس حرم بھی نابالغ ہونے کی حالت میں باندھا ہوا حرام اس کو اپنے اوپر لازم کرنے کے لئے نہیں ہے لہذا واجب ہیں ہے اور اہل مکہ کے فقیر پر حج واجب ہے کیونکہ زاد و راحہ کا شرط ہونا فقیر کے حق میں سیر کے لئے ہے ایست کے لئے نہیں خلاف آناد ہونے کی شرط کے لئے

**استطاعت و قدرت** | جسٹی شرط استطاعت یعنی قادر ہونا ہے اور وجوب حج کی شرط ہے، جواز و صحت ادا اور حج فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے پس اگر کسی فقیر و مسکین سے تکلف کیا اور حالت فقر میں جا کر حج ادا کر لیا اور اس میں حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی تو اس کا حج جائز ہو گا اس کے فرض حج سے واپس ہو جائے گا اور فرض حج اس سے ساقط ہو جائے گا لہذا (یعنی اگر اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا تو اس کو دوبارہ حج کرنا فرض نہ ہوگا، مؤلف) اور اگر کسی فقیر نے نفل حج یا نذر کی نیت کی تو وہ حج نفل یا نذر سے ادا ہوگا اور فرض حج اس سے ساقط نہیں ہوگا پس اگر وہ بعد میں مالدار ہو گیا تو اس پر دوبارہ حج لازم ہوگا لہذا استطاعت سے مراد یہ ہے کہ زاد و راحہ (توشہ) اور راحہ (سواری) پر اس طرح قدرت ہو کہ وہ اس کا مالک ہو یا کرایہ پر لے کر قابض ہو ورنہ اگر مالک کر یا اس کے بدلے ہونے کی وجہ سے قادر ہو ہو تو اس سے حج فرض نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے عمارت کی ہو جس کا اس پر احسان شمار نہیں ہوتا جیسے ماں، باپ و برادر یا ان کے علاوہ کسی اور سے عمارت کی ہو جیسے اجنبی لوگ لہذا (۲) زید یا ہر قدرت ہو کہ سے ثابت ہوتی ہے، باجانب سے نہیں اور راحہ (سواری) پر قدرت ہو کہ اور راحہ سے ثابت ہوتی ہے عاریت اور راجحت سے ثابت نہیں ہوتی۔ پس اگر بیٹے نے اپنے باپ کے لئے طاعت (خدمت) جس کی راستہ میں اس کو ضرورت پڑے گی جیسا کہ پانچ کوڑی ہے لہذا خرچ کی اور اس کے لئے زاد و راحہ اور سواری مہر کر دی تو باپ پر حج فرض نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے اس کو مال دیا کہ وہ اس سے حج کر لے تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے لہذا اسی طرح اس کے برعکس یعنی اگر باپ نے اپنے بیٹے کو مال دیا کہ وہ حج کر لے تو اس کو اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے لہذا یعنی اگر کسی نے حج کرنے کے لئے اس کو مال دیا تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا انتشار ہوتا ہے جیسا کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا انتشار نہیں کیا جاتا جیسا کہ ماں، باپ اور اولاد لہذا اس لئے کہ جب وجوب کی شرط پائی جائے تو اس کا حاصل کرنا اس پر واجب نہیں ہے لہذا ورنہ اس سے وہ مال قبول کر لے تو بالاجماع اس پر حج واجب ہو جائے گا لہذا

سے شرح، الباب معروف لہذا عید و نذر و راحہ سے حیات معروف لہذا وجوب سے شرح للباب سے بحر

سے درویش معروف لہذا حج و راحہ سے بحر و راحہ سے و راحہ





عالم کے لئے ہر ایک مٹ روزی کما سکے تاکہ اس سے زیادہ کہہ نہ سکی کوئی حد نہیں ہے نہ

(۴) اگر کسی کے پاس رہے کامکان بہت بڑا ہے جو اس کی ضرورت سے زیادہ ہے اور وہ اس کو بیچ کر اس رقم کے کچھ حصہ سے ایک چھوٹا مکان لے کر رہ سکتا ہے اور باقی بچی ہوئی رقم سے حج کر سکتا ہے تو اس کو اس مقصد کے لئے اس مکان کا بیچنا واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر اس کو بیچ دیا اور اس رقم کے کچھ حصہ سے اپنی ضرورت کے لئے کوئی دوسرا چھوٹا مکان خرید لیا اور باقی رقم سے حج کر لیا تو یہ اس کے لئے فصل ہے۔ سوائے اور کسی طرح اگر اس مکان کے ایک حصہ کو بیچ کر حج کر سکتا ہے اور باقی حصہ اس کے رہنے کیلئے کافی ہو سکتا ہے تو اس کو حج کے لئے اس زیادہ حصہ کا بیچنا لازم نہیں ہے۔ مثلاً دیکھو اس کا نصف ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ تو اگر وہ باقی نصف کو بیچ کر حج کرے تو اس سے پہلے مکان کو بیچ ڈالے اور سمدہ کرے۔ کہ مکان میں رہا کرے۔ مثلاً اور اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور حاجتِ اصابیہ سے رہنے کوئی چیز ہو لیکن اس کے پاس اتنے درم ہوں کہ اس رقم سے حج کر سکتا ہے یا رہنے کا گھر در فدام و زوراک وغیرہ نصف کا سامان خرید سکتا ہے تو اس پر حج فرض ہے پس اگر وہ اس رقم کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا۔ کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کی یہ مدت اس کے شہر والوں کے حج کے لئے روانہ ہونے کے وقت ہو۔ البتہ اس سے پہلے اس رقم سے جو کچھ چاہے خرید کر سکتا ہے کیونکہ یہ خریدنا حج واجب ہونے سے قبل ہوگا جیسا کہ آگے مسند بروج میں آتا ہے۔ مثلاً

(۵) اور اسی طرح اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جن کو وہ استعمال نہیں کرتا تو اگر ان کو بیچ کر اتنی رقم حاصل ہو سکتی ہے کہ اس سے حج ہو سکے تو اس پر وجوب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے۔ مثلاً

(۶) فقہانہ کہتا ہے کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کتابیں ہوں تو اگر وہ شخص فقیر ہے اور اس کو ان کے استعمال کی حاجت ہے تو ان کی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوگی اور اگر چاہے حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب و نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اس کو ان کے استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہ ہو۔ مثلاً فقہ سے ماوراء شرعی علوم کی کتابیں ہیں اور وہ ان میں بھی اسی حکم میں ہیں جو علوم شرعیہ کے تابع ہیں اور وہی سمجھنے کے لئے جن کا ہونا ضروری ہے (یعنی صرف و نحو و لغت وغیرہ) لیکن طب و نجوم و ہنر کی قسم کی در کتابیں مثلاً ریاضی و ادب وغیرہ کی کتابیں ان کے بقدر زیادہ و اقل وجود ہونے سے استطاعت ثابت ہو جائے گی خواہ وہ ان کے استعمال کی طرف محتاج ہو یا نہ ہو۔

(۷) اگر پیشہ والے کو اس کے پیشہ میں مال کی ضرورت ہو تو حج واجب ہونے کے لئے حج کے خرچ کے علاوہ اس کے پیشہ کے سرمایہ کا کافی رہنا ضروری ہے۔ ورنہ اگر اس کے پیشہ میں مال کی ضرورت نہ ہو تو سرمایہ کا باقی رہنا شرط نہیں ہے۔ مثلاً جیسا کہ باجوہ و زحیدار اور کسان کے لئے مال کی ضرورت ہے۔ مثلاً دیکھو کہ تجارتِ معبر مال کے نہیں ہو سکتی اور کاشتکار کھیتی کرنے کے لئے آلات و بیج وغیرہ خریدنے میں مال کا محتاج ہے۔ مثلاً وہ لوگوں کے حالات کے مطابق مختلف ہوتا ہے۔ مثلاً اور مراد یہ ہے کہ سفر و سرمایہ ہو



عائکہ ہوا اس کو صرف سونے اور میرے قلم جو ملنے سے وہ نہ رہا نہیں کیا جائے گا کہ یعنی برتھ کے لئے اسی خوراک کا اعتبار ہوگا  
جس کا عام طور پر کیا ہے پس اگر کوئی شخص شخصیت کو دیکھ دے۔ ہنس کے لئے شخصیت کو دیکھ دے۔  
(۱۰) اگر کسی کو اس قدر دل چاہے جس میں مزاج کا علاج کر سکتا ہو ..... تو اس کو اس کا علاج کرے اس لئے  
کہ جو فرض ہے جس کو قلم کو دیکھ دے بتا دے یہ کہ اس کا علاج کرے اس لئے کہ اس کا وقت ہے جبکہ اس شہر کے ماحول سے کچھ کچھ  
بڑھ گیا وقت ہو سکتا ہے اس کو اس میں جو کچھ کرنا ضروری ہے اس کا علاج کرے (یعنی اگر وہ اس شہر کے ماحول کے لئے  
جو بڑھ گیا وقت نہیں ہے تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے اور اگر وہ اس شہر کے ماحول کے لئے ہے تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے  
کسی شخص کے مزاج کی استعداد کا ہونا اس کے سہرے ماحول کی مدد کے وقت معتبر ہے اس سے پہلے ہیں (جس کا کمال تو اس قدر ہے  
کہ ہے) یہ ہے اور اس میں تحصیل بھی ہوئی ہے کہ اس کو اس ماحول کا یقین ہو کہ اگر اس نے علاج کیا تو وہ زیادہ مستحکم ہوگا کہ اگر نہ  
کرے۔ بعض باتوں میں اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے لیکن اگر زیادہ مستحکم ہوئے کا صرف خوف ہو یعنی نہ ہوتا  
اس کو علاج کرنا واجب نہ ہے اس میں ضرورت میں علاج دینا ضروری ہے کہ اگر اس کا علاج کرے تو اس کا مزاج بہتر ہوگا  
کی بہرہ جو کہ (صح قدر ہے) زیادہ مستحکم ہونے کے خوف کے، اور جو علاج میں باختر کرنا اس کو علاج میں صرف کرنا ضروری ہے یہ ایک بار  
وہ وقت ابی شہر کے مزاج پر ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے کہ اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے  
(۱۱) غلطی پر ہونا ہوئے کی شرط ہے کہ اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے کہ اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے  
آفاق کے حق میں شرط ہے اور ابی کہ اس کے لئے سواری پر فائدہ ہوتا ہے اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے کہ اس میں ہونا ہوئے گا تو اس کو علاج کرنا ضروری ہے  
ابی کہ اس حکم میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
جو ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
اگر ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
فائدہ میں ہے تو ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
سہری کے شرط ہے ہونا میں ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
پس جو شخص کہ اس میں ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
لے اسی کو اختیار کیا ہے اس میں کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسی کو ترجیح ہے اور یہی مختار ہے اس میں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
اعلیٰ قدری جو بشر شایع باب نے فرمایا ہے اس میں ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی  
دیکھ والوں کے فاصلہ کی حد میں ہے کہ ان کے اور مسکنوں میں دن کی مسافت سے کم فاصلہ ہوا اور یہی ظاہر ہے اور طلب

اس میں ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی

اس میں ابی کہ اس میں ابی اس لئے کہ اس کو بھیج میں میں چلے مشقت لاحق ہیں ہوتی ہیں ابی کہ اس کو گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی

حذیب کے مطابق ہے جس میں کہ شرعی قضیوں (مسائل) میں حرج کو روک کر لیا گیا ہے اور یہ کار خفیہ کی ایک جماعت سے منقول ہے (۱۲) اور اگر آفاقی رہا سر کے دھن والا فقیر شخص کہ یا پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات تک پہنچ گیا وہ چلتے پر قادر ہے تو اس کیسے بھی کہ واپس کی طرح سواری شرط نہیں ہے اسے زیادہ شرط ہے (لیکن اگر وہ پیدل چلتے سے عاجز ہے تو راحل بھی شرط ہے) مگر اور غنی آفاقی کا بھی یہی حکم ہو چاہئے جبکہ وہ میقات کی حد تک پہنچ کر سواری سے محروم ہو جائے پس فقیر کے ساتھ اس مسئلہ کو بیان کرنا صرف اس لئے ہے کہ سواری سے عاجز نہ ہوتا اس کا حاکم ہے اور اس لئے بھی ہے تاکہ اس کے حق میں یہ بات واضح ہو جائے کہ بلا قبضہ اب اس کے لئے حج فرض کی نیت کرنا معین ہو جائے گا تاکہ اس کا حج فرض ادا ہو جائے ورنہ اس میں گنہگار ہے اور اس پر حج فرض نہیں ہے بغیر حج کی نیت نہ کرے اس لئے کہ جب وہ اپنی کہ کی مانند ہو گیا تو اب اس پر حج فرض ہو گیا پس اگر وہ بھی حج ادا کرے گا تو (مگر وہ تھری ہو گا) اس پر وہ حج کرنا فرض ہو گا اور اگر وہ مطلق حج کی نیت کرے گا تو اس کا وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے اسی طرح مالدار آدمی جس کا ادھر ذکر ہوا اس کے بارے میں احتمال ہے کہ شاید وہ گنہگار ہے کہ سواری کے خارج کر دینے سے اب وہ فقیر کی مثل ہو گیا ہے اور اب اس پر حج فرض نہیں رہا ہے ورنہ نفل کی نیت کرے تو اس سے فرض بطل نہیں ہو گا (یعنی اس کی دوبارہ فرض حج ادا کرنا ہو گا جیسا کہ فقیر کے لئے بیان ہوا) مؤلف) اس مسئلہ کا یہ بات تک پہنچ کر مطلق مان کر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا حج کے ہینوں میں وہاں پہنچنا شرط نہیں ہے لیکن اس میں فقہ کا بہت زیادہ اختلاف ہے اور وہاں یہ ہے کہ جنہوں نے وقت کے پانے کو وجوب حج کی شرط قرار دیا ہے تو ان کے قول کے مطابق اس کا حج کے ہینوں میں پہنچنا شرط ہے اور جنہوں نے وقت کے پانے کو شرط قرار نہیں دیا ان کے قول کے مطابق جو وہ حج کے ہینوں کے علاوہ بھی میقات تک پہنچ جائے اس پر حج فرض ہو جائے گا۔

(۱۳) خواہ کوئی شخص پیدل چلتے پر قادر ہو یا نہ ہو حلیہ پر درہ منے کی شرط ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی دونوں صورتوں میں راحل پر قادر ہو یا نہ ہو شرط ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص راحل پر قادر ہو اور پیدل چلتے پر قادر نہ ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا ہے اور ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا عبادت کرنا ہے جو اس کو پہنچا سکے پس جو ایسی اونٹنی پر قادر ہو جس پر وہ سوار کر سکتا ہے اس پر حج فرض ہے ورنہ اگر وہ مالدار اور رام و راحت میں زندگی گزارے والا ہو تو اس پر حج اس وقت فرض ہو گا جبکہ وہ محل کی ایک شق (مشت) پر قادر ہو ہو اگر وہ شخص ایک اونٹ کرے پر اس طرح میں کہ ہر ایک باری باری سوار ہو یعنی ایک منزل ایک شخص سوار ہو اور ایک منزل دو سوار ہو یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دو سوار یا ایک دن ایک سوار ہو اور دوسرے دن یا جب ایک ٹھک جائے تو دوسرا سوار ہو جائے یا تھکے وغیرہ) تو اس سفر حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر اس خدیو ہے کہ ایک منزل اونٹ کرے اور ایک منزل پیدل چلتے ورنہ مالدار نہیں سمجھا جائے (یعنی اس پر حج فرض نہیں ہو گا) مؤلف) کیونکہ وہ تمام راستے کے لئے سواری پر قادر نہیں ہے اور تمام سفر میں سواری پر قادر ہو یا نہ ہو شرط ہے خواہ وہ پیدل چلتے

سرخ و جوہر

فادر ہو یہ ہو سنے خلاصہ یہ ہے کہ عام سفر میں سواری پر فادر ہونے کا اعتبار ہے لیکن ہر شخص کے بارے میں معتبر یہ ہے کہ سواری  
ایسی ہوئی ضروری ہے جس سے کوئی خرید و تکلیف نہ ہو پس جو شخص سواری کی پیشہ پر پیشہ کر سفر کر سکتا ہو تو اس کے حق میں ایسی  
سواری کا ہونا جانا ہی چاہوں، تمہ کے نزدیک معتبر ہے درجہ محمل وغیرہ (یعنی شغور و شبری وغیرہ) مع سواری کے ہونا معتبر ہوگا  
اور یہ اس سے ہے کہ لوگوں کی حالت صنعت و فوٹ و رک بربنی و خوشحالی کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے میں سودگی و  
خوشحالی کی زندگی دے آدمی کے سے ایسی اور مٹی کا ہونا کافی نہیں ہے جس پر مسافر سو رہو یا اور یا سامان اور خود رک لا دتا ہے  
اس سے کہ وہ اس طرح پر سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ بعض دفعہ اس طرح کی سواری پر سو رہو کر سفر کرنے سے وہ  
ہلکا ہو جاتا ہے پس اس شخص کے حق میں جب تک وہ محمل کی ایک شق پر فادر ہو جو فرض نہیں ہے سہے پس اس میں ہر  
شخص کی حالت کا اعتبار ہوگا اور اس کی حیثیت کے موافق عرف و عادات کے اعتبار سے سواری معتبر ہوگی، جو شخص نزاکت طبعی  
کے باعث مرثرد وغیرہ کے سوا سوار نہیں ہوتا تو اس کے لئے مناسب سواری وغیرہ کا خرچہ ہو ضروری ہے لیکن فخر کے سے نہ ہو  
جہاں اور بیل میں فرسٹ، سیکنڈ اور تھرڈ کلاسٹ ہو نا ضروری نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص کبھی تیسرے درجہ میں سفر نہیں کرتا اور  
اس میں سفر کرنے سے تندرید تکلیف کا اندیشہ غالب ہے تو اس سے سیکنڈ یا فرسٹ کا اعتبار ہوگا سہے مستقل سواری کا ہونا  
ضروری نہیں ہے پس اگر وہ آدمی سارے سفر میں سواری پر اس طرح قدرت رکھتے ہوں کہ ایک ہی اونٹ پر دو دن تک سوار  
ہوں جیسے شغور یا شبری وغیرہ میں بیٹھے ہیں یا حیران کے ایسے ہی سواری کی پیشہ پر بیٹھیں تو ان پر حج فرض ہو جائے گا لیکن جو  
آدمی بوڑھا ہو یا ایسا نازک ہو کہ کسی کے سوار کرے بغیر اونٹ یا محمل پر خود سوار نہیں ہو سکتا تو اس کے لئے مناسب سواری  
وغیرہ کا خرچہ ہو نا ضروری ہے سہے

(۱۳) سواری سے مراد اونٹ کی سواری ہے خواہ نہ ہو یا مادہ پس اگر فخر یا لگدے پر فادر ہے تو اس پر حج فرض نہیں ہے اور  
فقہائے اس کے مکروہ ہونے کی تصریح کی ہے سہے جس تشریحی کرامت ہے جیسا کہ صاحب بھرتے اس کے بالمقابل کے اھل ہونے  
کی دین سے اس کو تقویت دی ہے سہے علامہ رٹلی رحمہ اللہ کہ ہے کہ فقہ کا تقاضا یہ ہے کہ فخر و لگدے اور گھوڑے پر فادر  
ہونے کی صورت میں حج فرض ہونا چاہئے جبکہ حج استطاعت پر موقوف ہے اور استطاعت عام ہے اور یا مادہ اونٹ ہونے  
کی شرط کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے غور کریجئے امد اور اس بارے میں کچھ تفصیل یہی ہے جسے علامہ سندھی رحمہ اللہ نے اپنی  
کتاب مشک الکبر میں اس کی بحث کی ہے اور وہ تفصیل یہ ہے کہ اگر قریب کی مسافت ہو تو فخر و لگدے اور گھوڑے پر استطاعت کی صورت  
میں حج فرض ہے بخلاف بہت دور کی مسافت والے کے مثلاً اہل مشرق و مغرب کے سہے معنی اس بارے میں امام اوزاعی شافعی کا قول  
مناسب ہے اھل ہونے کہ ہے کہ فخر و لگدے پر فادر ہونے کا معتبر ہونا اس وقت درست ہے جبکہ اس جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان  
آمن مراحل ہوں گے اس قسم کی مسافت میں ان حاذر و لہ پر سفر کرنے کی عام عادت ہو و اگر بہت دور کا حاصل ہو مثلاً

لے ہو وغیرہ شرح الباب سہے فخر و حج اسباب سہے علم خارج درودہ ہفت مکہ مغرب سہے علم مدہ درودہ سہے مکہ درودہ سہے علم مدہ



اس میں فرض نافذ، نذر کا رادہ اور ذکر نہیں کہ تو اس کا فرض حج ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر اس حج کے راکرنے کے بعد وہ علان مال حاصل کیونکہ مادر ہو گیا تو اس میں ومار حج فرض نہیں ہے۔ یہ سب گریہ بے عقل کی سنت سے حج کیا تھا تو سب سے بڑھ کر وہ حج کرنا فرض ہو جائے گا ۵

(۱۷) رادہ میں سرکاری محصول، فیس معائنہ، اور دیگر سروری احراجات جو حاجیوں کو راکرنے پڑتے ہیں سب داخل ہیں ۵  
(۱۸) تحفے، اور سرکاری تاجورتہ داروں اور دوستوں کو دیے گئے خرمے جاتے ہیں وہ حوائج اصلیہ شرعیہ میں سے نہیں ان پر جو رقم حج ہوگی وہ زدرہ میں شمار نہیں ہوگی اور اس رقم پر رادہ ہونے کی وجہ سے حج کے ترک پر معدوم نہیں ہوگا (یعنی صرف اس رقم پر رادہ ہونے کی صورت میں بھی اس پر حج فرض سے محض اس کی وجہ سے حج ترک نہ کرے ان کو حج) پس جس شخص نے محض اس وجہ سے حج نہ کیا یا نہ کیا کہ مرگ ہو وہ گنہگار ہو کر مرے گا ۵

(۱۹) مدیہ سورہ کے سفر کے ارکان نامی نہ رادہ میں شمار نہیں ہوں گے بعض لوگ اس کوئی شمار کرتے ہیں اور وہ اس وجہ سے حج کو نہیں جانتے کہ مدیہ سورہ جانے کا ترجمہ ان کے پاس نہیں ہوتا ۵ سخت غلطی ہے مدیہ سورہ کی حاضری بہت ہی بڑی نعمت ہے ۵  
استدعا کی حاجت کو وسعت دے اس کو ضرور جانا چاہیے لیکن حج فرض ہونے میں اس کو داخل نہیں حج کے واجب ہونے کے لئے صرف اتنا فرج ہو چکا ہے کہ مکہ مکرمہ سے حج کر کے اس گھر سے آکر کسی کے پاس صرف حج کے لئے روپیہ ہے اور اس سفر میں حج سے پہلے یا بعد اس مدیہ سورہ جانے کا فرج نہیں ہے تو اس کو محض اس وجہ سے حج کو تو فرج نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اگر وہ حج کرنے میں تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا جو بسمہ سمجھ جائے ۵

(۲۰) حج کے لئے علان طریقہ سے نفع حاصل کرنے کی کوشش کرے کیونکہ حرام اس سے حج قبول نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے لیکن اگر کسی شخص نے حرام ماں سے حج کر کے تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا (یعنی فرض اتر جائے گا) خواہ وہ غصب کیا ہو یا لہی ہو ۵ اور فرض ساقط ہونے اور حج قبول نہ ہونے میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ حج قبول نہ ہونے کی وجہ سے اس کو آخرت میں ثواب نہیں ہے گا البتہ فرض اتر جانے کی وجہ سے قیامت میں اس کو وہ عذاب نہیں ہوگا جو حج کے ترک کو ہوگا ۵ حج کے مقبول نہ ہونے سے آخرت کا ثواب نہ ہوگا ۵ معمولی بات ہے بلکہ جہاں احادیث ہیں یہ آپ کے مقبول حج سے فلاں فلاں گناہ معاف ہوتے ہیں اور فلاں فلاں فضائل عطا ہوتے ہیں نامقبول حج کی وجہ سے ان سے محروم رہنا بڑا خسارہ ہے ۵

**حج کا وقت ہونا** ۱۔ حج فرض ہونے کی شرطوں میں سے سب سے پہلی شرط حج کا زمانہ ہے اور وہ حج کے مہینے میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْدُودَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَدَّ لَهُ عَلَيْهِ ۵  
۲۔ حج کا زمانہ مقررہ مہینے میں پس جس پر ان مہینوں میں حج فرض ہو جائے (آلہ) وہ حج کے مہینے ہمارے فقہاء کے نزدیک ہیں ۵ وہ مہینے ۱۔ ماہ ذیقعدہ ۲۔ ذی الحجہ کے شروع کے دس دن (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) ۳۔ ذی الحجہ ۴۔ یا ایسا وقت ہو کہ اس جگہ کے







(۵) صاحب بربانے ہی کہ جب خسر کیر میں ذکر ہے کہ وقت کے ساتھ ہی تہہ ہے کہ متوسلہ و درم عادت کے مطابق رخسار سے حج کے وقت تک پہنچ سکے پس اگر کسی صاحب ہو کہ روانہ العین دونوں میں ایک منزل سے زیادہ سفر کرے تو پہنچ سکتا ہے اور حج مل سکتا ہے اور اگر ایک منزل پر روئے تو حج نہیں ملے گا اور اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔

(۶) اور بھی شرط ہے کہ فرض ہادی اپنے اپنے وقت میں ادا کرے ہوئے تک و عرفا سہ پہنچنے کا وقت ہو (پس اگر کوئی شخص نماز قرب کر کے تو پہنچ سکتا ہے اور اگر فرض نماز ہے اسے وقت میں پڑھے وہ پہنچ سکتا اس میں حج فرض نہیں ہوگا۔) امام کرمانی نے کہا ہے کہ کسی فرض کو اس طرح سے کیا لاکہ روز فرض فوب ہو جائے یہ کوئی حکمت و دانی نہیں ہے نیز عفتا سہ پہنچنے (۷) اگر کوئی شخص ذی الحجہ کی نو تار حج کو مکہ مکرمہ پہنچ سکا بلکہ نویں و دسویں ذی الحجہ کی درمیانی سب میں پہنچا اور اتنا دم تنگ ہے کہ اگر عت کی نماز پڑھے گا تو قوت عزت کا وقت نکل جائے گا و عدا عدا تنگ پہنچ سکے گا و اگر عت کی نماز پڑھے تو قوت عزت باسکتا ہے تو بعض نے کہا کہ وہ عت کی نماز پڑھے اگر وہ قوت عزت ہو جائے کیونکہ ف زایا درمن عین ہے کہ جس کا وقت تنگ منہ ہوا ہے اور اس سے تاخیر کرنا گناہ ہے اور یہی ہر چادر بغلی دل مل اور عملی عت رات سے جلدی سمجھ میں آجاتا ہے امام رافعی نے اسی کو اصرار کیا ہے اور صاحب سراج و ہاج نے ذکر کیا کہ وہ نماز کو چھوڑ دے اور عت کی طرف چلا جائے اور گویا کہ حسب سراج و ہاج نے اس وقت میں بتلی سے حج کو روک کر نے کا کوذا کیا ہے کیونکہ عت کی نماز کا قصا کرنا ساری عمر میں ایک دفعہ دفع ہونے والے فریضہ کے مقام میں آساں کام ہے اور اس نماز کی قصا کا تذکرہ جلدی ہو سکتا ہے بخدا ان مومن کے جو حج توت ہونے پر غریب ہونے میں بھی حج کے انوار سے متاثر کیے اعلان ہوا اگرنا اور اس حج کی قصا آئندہ سال دینا کہ اس کا حاصل ہوتا ہے مشکل ہے ہفت دفعہ اس میں بھی ہوگا کہ اس کو آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرے کی قدرت میں ہوگی اور اگر ایسے وطن و اس چنگ تو وہاں سے دوبارہ حج سے واپس آئے کی قدرت میں ہو سکے گی (اور فتویٰ کے لئے ہی قول مختار معلوم ہوتا ہے صاحب معلم الحجاج نے ی کو صبار کیا ہے مؤلف) اسی نے صاحب محکمہ نے کہا ہے کہ فرض نماز پیدل چلتے ہوئے اتنا دل سے ادا کرے پھر اس کے بعد اصباط اس کو دھا کرے یہ فوراً جس ہے اور اس طرح دونوں قولوں میں تطبیق دینا محسن ہے یہ حکم حج فرض و نفل دونوں کے لئے ہوتا ہے کیونکہ فعل حج حسب حرم یا نہ کر شروع کر دیا و بالاجماع فرض ہونا ہے اور نفل کے قوت ہونے کا حکم اتفاق ایک ہی سے ہے۔ قدر تعالیٰ فرما ہے میرید اللہ مکہ الیس وکلا یرید مکہ العین۔

رتقہ (۸) خسر کیر میں جانا پہلے کدھ کی لائیں ہیں یک دم وقت ہو کہ وہ پہنچ گئے تو ہر ادا کی حد وقت ہو حج کی بجائے حج ہو گئے شرابہ پیدل یا سمورہ پہنچیں کہ یہ ہر دو صورتوں میں مکہ وقت کی بھی دسویں مکہ ہر دو طرح کے ہیں میں دسواں صبر اور وہ اور کادق دافعالی حج کی حد تک کے باطن میں ہے۔

## قسم دوم، شرائط و وجوب ادا

جج کی شرطوں میں سے دوسری قسم وجوب دلی شرائط ہیں۔ یہ وہ شرائط ہیں کہ جج کا واجب ہونا ان کے پائے منہ پر موقوف نہیں ہے لیکن جج کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ یہ شرطیں سب کی سب پائی جائیں۔ پس اگر شرائط و وجوب جج اور شرائط و وجوب داسکی بپائی جائیں تو اس شخص کو خود جج کرنا فرض ہے اور اگر کسی شخص میں شرائط و وجوب جج تمام موجود ہوں لیکن شرائط و وجوب ادا میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو پھر خود جج کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسی صورت میں اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر فی الحال جج کرانا یا مرنے کے وقت اپنے مال میں سے جج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے۔ یہ دوسری قسم کی تمام شرائط ایسی ہیں جن میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ وجوب جج کی شرائط ہیں یا وجوب ادا کی، بخلاف پہلی قسم یعنی شرائط وجوب جج کے کہ وہ سوائے وقت کے سب متفق علیہا ہیں اور وقت میں بھی معمولی سا اختلاف ہے۔ مازج ہی ہے کہ وہ شرط واجب ہے اسی لئے اس کا کرنا نہیں کیا گیا ہے۔ اس دوسری قسم کی پانچ شرطیں ہیں۔ سکہ ادوہ یہ ہیں (۱) تندرست ہونا (۲) عیال کی سلامتی۔ (۳) دست کا پڑا ہونا۔ (۴) خیمہ نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے حماقت نہ ہونا۔ (۵) عورت کے لئے حرم کا ہونا۔ (۶) عورت کا عدت سے خالی ہونا۔ یہ ہیں تین شرطیں مردوں اور عورتوں سب کے لئے عام ہیں۔ وراثت کی دو شرطیں عورتوں کے لئے خاص ہیں۔ سکہ ۷ یا پانچ شرطوں کے احکام مندرجہ ذیل ہیں (مؤلف)

**تندرست ہونا اور عیال کی سلامتی** | دوسری قسم یعنی وجوب دلی شرطوں میں سے ایک شرط بیماریوں اور علتوں سے بدن کی سلامتی ہے، بعض نے کہا کہ یہ پہلی قسم یعنی وجوب جج کی شرط ہے۔ درحقیقت

میں ہے کہ یہی صحیح مذہب ہے، اور بعض نے کہا کہ یہ دوسری قسم یعنی وجوب ادا کی شرط ہے۔ قاضی خاں نے شرح جامع صغیر میں اس کی تصریح کی ہے، ورنہ بہت سے مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے جن میں سے ابن اہمام بھی ہیں۔ ہند ترمذ میں بھی اختلاف ہے جس پہلے قول کی بنا پر جس میں کہ اس کو وجوب جج کی شرط کہا ہے اندھے شخص پر اگر جس کے لئے کوئی پیکر کرے جائے والا یہ تمام موجود ہو، اور یا بیع و در معروج و ایسے پڑائے مریض پر جس کے محتایاب ہونے کی امید نہ رہی ہو اور اس شخص پر جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو یا دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں (یا دونوں میں سے کوئی ایک ہاتھ کٹا ہوا ہو)۔ جو شخص بیمار ہو اور وہ اس وقت بیماری کی حالت میں ہو اور ایسا بوڑھا شخص جو سواری پر نہیں بیٹھ سکتا اور اس پر بغیر شدید تکلیف و مشقت کے نہیں ٹھہر سکتا ان سب پر جج فرض نہیں ہے۔ دوسری سے کسی دوسرے سے جج کرنا یا مرنے کے وقت وصیت کرنا بھی فرض نہیں ہے مگر چنانچہ اس جج کے خرچہ کے لئے مال (نادر احمد) ہو، وراثت (ابو حنیفہ) سے طہر المذہب یہی ہے، ورنہ حسین سے بھی ایک روایت یہی ہے اور دوسرے قول

سبب و شرح مصنف و شرح و حاشیہ شرح لباب برنادر عن رشاد سکہ مؤلف علی شرح لباب بقدرت سکہ شرح اللباب و بحوالہ

سکہ شرح رشاد سکہ صاحب

کی پناہ جس میں اس کو وجوبِ ادائیگی کی شرط ہے نہ سب پر فرض ہو کر کسی دوسرے سے حج کرانا یا مرتے وقت وصیت کرنا فرض ہے  
پھر اس وصیت کی پناہ جس سے کہ ہے کہ ان پر فرض ہے کہ اگر کسی دوسرے سے حج کرنا فرض ہے اور یہ نام بوجہ ہے نام حسن کی روایت شافعیہ ہے  
وہ بعض نے کہا کہ خروج کرنا فرض نہیں ہے بلکہ کسی کو اپنے مال سے کسی دوسرے سے حج کرنا فرض ہے اور اگر ایسا نہ کیا تو مرتے  
وقت وصیت کرنا فرض ہے پس اگر مذکورہ بالا شخصوں نے کسی دوسرے سے حج کر دیا اُن کو یہ عقد ہمیشہ قائم رہتا تو وہ حج میں کی  
حرف سے کافی ہے اور اگر وہ عقد کسی وقت جلتا یا تو اب ان کو دوبارہ خروج کرنا فرض ہے اور پہلے حج جو کسی دوسرے سے کیا یا  
نعمی ہو جائے گا فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ صاحبین سے ظاہر روایت ہے امام ابو حنیفہؒ نے امام حسن  
کی ایک روایت بھی یہ ہے مفسر تحفہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ اس میں حرف سی صحتاً و بیان کیا گیا ہے  
اسی طرح اسپہانی صاحب طبع کے نزدیک بھی یہی مختار ہے محقق ہیں امام نے بھی فتح القدیر میں اسی کو ہی کہا ہے اور اسی طرف گیا  
وصیت بیان وجوبِ ادائیگی کے لیے میں حامل ہے کہ ظاہر اللذہب میں یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وجوبِ حج کی شرط ہے پس اگر  
وہ نہ ادا کرے اور یہاں پر قادیان پر کسی دوسرے شخص سے حج کرنا ہر وقت وصیت کرنا واجب نہیں ہے و صاحبین کے نزدیک  
یہ وجوبِ ادائیگی کی شرط ہے پس اگر وہ لوگ نہ ادا کرے اور وہاں پر حج کرنا واجب ہو اور ان کا مال نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو  
تو ان پر حج فرض ہے لیکن ان کے اوپر فرض کرنا فرض نہیں ہے بلکہ کسی دوسرے شخص سے حج کر لیا تو وقت وصیت کرنا فرض ہے  
اور اگر وہ نہ ادا کرے اور یہاں پر قادیان پر کسی دوسرے شخص سے حج کرنا واجب ہو اور ان کا مال نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو  
پس اس اختلاف کا فروعی اجمال کسی دوسرے سے حج کرنا اور فی المال وصیت کرنے کے وجوب کے لیے میں ظاہر ہوتا ہے کہ  
اگر ان لوگوں نے تکلیف اٹھا کر خروج ادا کر لیا تو اس کے بعد سے اتفاق حج کا فرض اتر جائے گا حتیٰ کہ اگر وہ اس کے بعد  
تعدد مرتب ہو گئے تو اب ان کو دوبارہ حج کرنا فرض نہیں ہے بجا میں کے نزدیک تو اس کی وجہ ظاہری ہے کیونکہ ان کے نزدیک  
یہ لازمی وجوب کے بعد ہے اور امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک یہ حکم اس لیے ہے کہ یہ لوگ وجوب کمال میں ادا ان سے دفع  
حج کے لئے شروع حج ساقط کر دیا ہے پس جب انہوں نے خود تکلیف اٹھا کر حج ادا کر لیا تو فرض کی جگہ وقع ہو گیا جیسا کہ فقیر  
اگر پہلے حج کرے اور اس کے بعد مالدار ہو جائے تو فرض ادا ہو جائے گا و صاحبین نے اس پر حج فرض نہیں ہو گا ہے لیکن  
یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے احرام باندھنا وقت فرض حج یا مطلق حج کی بیت کی ہو لیکن اگر حج نفل یا بر کی بیت کی تو وہ  
حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہو گا جیسا کہ شرط وجوب حج میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)

(۲) اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ اس کو معذور ہونے کی حالت میں استعانت حاصل ہوئی ہو لیکن اگر بدن کی سلامتی و صحت کی حالت میں حج فرض ہو چکا تھا اور ابھی اس نے حج نہیں کیا ہے یا شک کہ بالوس، سلاخ، بیماری یا فالج وغیرہ کوئی عذر اس کو لاحق ہو گیا ہے صحت جاتی رہی تو اس پر حج فرض ہوگا اس کے بعد فرض ہو گیا ہے اس پر بالاعتاق واجب ہے کہ

ابھی طرف سے کسی دوسرے تندرست آدمی سے حج کرانے اور اگر کسی دوسرے سے حج نہیں کرایا تو عمر کے وقت وصیت کرنا مالاتفاق واجب ہے۔ سہ ماہ یاد رکھی جائے کہ وصیت کا وجہ ہونا اس وقت ہے جسکے حج واجب ہونے کے بعد اسی سال حج کیلئے نہیں نکلا جاتا تک کہ وہ شخص مر گیا لیکن اگر وہ حج کے لئے اسی سال نکلا اور سنہ میں مر گیا تو وہ اس پہنچنے کی وصیت کرنا مالاتفاق واجب نہیں ہے۔ اس لئے اس سے واجب ہونے کے بعد مؤخر ہیں کہ سہ ماہ اور مراد سہ ماہ کے مذکورہ غرضت میں سے کسی عذر والا شخص حج واجب ہونے کے پہلے سال میں حج کے راستہ میں مر گیا تو اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج فرض ہو کر اس کے بعد مقررہ مہرہ یا چار ماہ مقررہ کے بعد نکلا اور راستہ میں مر گیا تو اس کا حکم یہ نہیں ہے کہ اس پر وصیت کرنا واجب ہے یا خیر کی صبر و قناعت کی طرف روشنی ہے کیونکہ میں یہ شرط ہے کہ واجب ہونے کے بعد پہلے ہی سال میں حج کے لئے نکلا ہو جس کا تعلق کی دلیل سے ظاہر ہے سہ ماہ

(۳) اندھے شخص کے ساتھ کوئی آدمی چلے جائے تو اس کے متعلق اس حکم میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی صحیح مذہب کی بنیاد اس پر خود حج کرنا فرض نہیں ہے لیکن صاحبِ استطاعت ہونے کی صورت میں کسی دوسرے سے حج کرانا امر ہے و قسم حج کرنے کی وصیت کرنا واجب مؤلف) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مشہور روایت یہی ہے اس لئے کہ اس سے مرد و یک کسی دوسرے کی قدرت کے ساتھ قادر ہونے کی قادر نہیں ہوتا۔

(۱) صحیح فوں کی بنیاد وجوبِ ادا کی دوسری ضرورتوں میں سے ایک اور غارت سے راستہ کا پیرا من ہونا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے بغیر منزل مقصود تک پہنچنے پر قادر نہیں ہے اور مفتی یہ قول کی بنا پر غالب

اور اکثر طور پر یا سنہ کا پیرا میں ہونا مقترع ہے۔ لہذا اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ راستہ کا امن وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی شرط ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ وجوب سیر حج کی شرط ہے اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت ہے اور بعض نے کہا کہ وجوب ادا کی شرط ہے اس اختلاف کو ہمارے اصحاب کی ایک جماعت متلائم حسب بدائع و مجمع و کرمانی و صفا مزایہ وغیرہم نے ذکر کیا ہے لہذا در فقہاء ائمہ میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے۔ پس اگر وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے مرگا تو وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر اس پر وصیت کرنا واجب ہے (اور وجوب حج کی شرط ہونے کی بنا پر وصیت کرنا اس پر واجب نہیں ہے) تو لغت کے وصیت کوئے وجوب میں یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے فوت ہو جائے لیکن اگر راستہ کا امن بحال ہونے کے بعد فوت ہوا اور اس میں وجوب حج کے تمام شرائط پائے جاتے ہیں تو وصیت کرنا بالاتفاق اس میں واجب ہے لہذا

۲۰ امام بوالیت رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر مرد میں غالب اکثر طور پر دم و سلامتی ہے یعنی اکثر قریب صحیح سلامت پہنچ جاتے ہیں اور بعض اناقبہ طور پر ٹٹ بھی جاے ہیں اور اسلئے امن والا سمجھا جائے گا اور حج فرض ہوگا۔ اور اگر سلامتی غالب طور پر نہ ہو بلکہ اکثر قریب ٹٹ جاے ہوں اور حج فرض نہیں ہوگا ورنہ سی پر اعتد ہے۔

لمع وبكر وباب وتره ملقط ثم بكروش ترويه عن الحركات عن فتح عن التحين ثم عروا لاني ثم عروه ما شجره اذ لم ينجس  
ثم مع من اللاب ثم مع وبكر وحيات ملقط ثم عروا لاني ثم عروه ما شجره اذ لم ينجس





وہ جاتا ہو کہ اس سے خبر دستی طلباً فیکس یا جالے گا صاحب قنیہ و مخفی نے کہا ہے کہ اسی پر عقاد ہے اور نہ ہلج میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے جو کچھ کہا اس کا حاصل یہ ہے کہ اس قسم کی صورتوں میں رشوت لینے والا گنہگار ہوگا دینے والا گنہگار نہیں ہوگا (یعنی دفع ظلم کے لئے رشوت دینا جائز ہے) اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ اس کے لئے مضطر ہو اور ترک و صورت بھی اسی قسم کی ہے کیونکہ وہ اپنے ذمہ سے فرض حج ادا کرنے کے لئے مضطر ہے پس وہ دوسرے کے گنہگار ہونے کی وجہ سے اپنا فرض ترک نہ کرے اور اس قول کی بنا پر حواشی اہلیہ سے زائد مال پر قنادر ہونے کے لئے وہ خرچہ بھی زائدہ میں شمار ہوگا جو اس کو ظالمانہ شکس رشوت وغیرہ میں دینا پڑے گا سہ

**قید میں نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے خوف ہونا**  
کی ممانعت و خوف نہ ہو میں کفایہ میں ہے کہ بادشاہ وقت سے خوف کرنے والا مانع کے لئے جانے کی وجہ سے مریض کی مانند ہے سہ اور اس شرط میں بھی شرط وجوب یا شرط وجوہ

ادا ہونے کا وہی اختلاف ہے جو شرط صحت بدن میں بیان ہو چکا ہے اور صحیح قول کی بنا پر یہ بھی وجوب ادا کی شرط ہے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے پس مجوس اور بادشاہ سے خائف مریض کی مانند ہیں ان دونوں پر خود حج ادا کرنا فرض نہیں ہے اجتہاد صابین کے نزدیک ان دونوں پر فرض ہے کہ کسی دوسرے شخص سے حج کرائیں یا مرتے وقت حج کرنے کی وصیت کریں سہ لیکن مجوس کے متعلق ظاہر یہ ہے کہ اگر اس کو اس لئے قید کیا گیا ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کا حق ادا نہیں کرتا حالانکہ وہ اس حق کے ادا کرنے پر قادر ہے تو یہ قید اس کے لئے عذر نہیں ہے اور حج کی ادائیگی کا واجب ہونا اس قید کی وجہ سے اس سے ماقط نہیں ہوگا سہ

(۲) یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ عذر یعنی قید میں ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت کا ہونا اگر اس کی موت تک قائم رہے تب عذر ہے ورنہ اس عذر کے زائل ہونے کے بعد اس شخص کو خود حج کرنا واجب ہوگا اس میں ایک قید یہ بھی ہے کہ وہ شخص اس عذر سے پہلے حج پر قادر ہو اور پھر عاجز ہو گیا ہو ورنہ اس کو دوسرے شخص سے حج کرایا یا مرتے وقت وصیت کرنا ظاہر المذہب میں امام الوضیف کے نزدیک واجب نہیں اس اختلاف کی بنا پر جس کا ذکر پہلے (یعنی سلامتی بدن کے بیان میں) ہو چکا ہے سہ

(۳) اور شمس الاسلام رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ بادشاہ اور جو اس درجہ کے امرائے ذیشان ہیں وہ سب اس حکم میں مجوس کے ساتھ محسوب ہیں پس بادشاہ و امرائے ذیشان اگر انساناں رکھتے ہوں جو لوگوں کے ان حقوق سے زیادہ ہو جو ان کے ذمہ ہیں اور وہ حج کے لئے کافی ہو سکے تو ان کے مال میں حج واجب ہوگا ان کے نفس (فات) پر واجب نہیں ہوگا یعنی ان کو خود حج کرنا واجب نہیں ہوگا بلکہ اپنے مال سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرایا واجب ہوگا اس لئے کہ اگر بادشاہ اپنی مملکت سے باہر نکل جائے گا تو اس کا ملک خرب ہو جائے گا اور لوگوں میں فتنہ برپا ہو جائے گا اور اس بات کا غائب امکان ہے کہ اس کو اس حالت میں قتل کر دیا جائے

اور یہ مکان بھی غائب ہے کہ کوئی اور بار شاہ اس کو اس کی حدود ملکیت میں داخل نہ ہونے دے، و اس طرح فقہ عظیم واقع ہو کر عام مسلموں کے لئے دین و دنیا کے امور میں بہت بڑے نقصان تک پہنچ جائے انتہی سہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ احتمالات خوف ایضاً و دائمی ہوں قائم سہ ظاہر ہے کہ یہ حکم اس بادشاہ یا ذی شان عالم کے بارے میں ہے جس کی سلطنت شرائط شرعیہ کے ساتھ ثابت ہو ورنہ اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس ذمہ داری سے الگ کرے اور جو شخص خلافت کا مستحق ہے اس کو اس امر پر قائم کر دے جبکہ ایسا کرنے سے اس کے لشکر میں فساد واقع نہ ہوتا ہو سہ اگر اس بادشاہ یا عالم کا ماں مسلمانوں کے حقوق میں مستغرق ہو یعنی حقوق سے زائد بقدر کفایت حج نہ ہو جیسا کہ ظالم حاکموں اور بادشاہوں کا حال ہوتا ہے تو وہ فقیر کے معنی میں ہے پس اس پر حج فرض نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی شخص کا مال دین (فرض) میں مستغرق ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا سہ

عورت کیلئے محرم یا خاوند کا ہونا (۱) واجب ادا ہونے کی چوتھی شرط جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے وہ محرم یا خاوند کا ہونا ہے سہ

(۲) پھر سیارے میں بھی ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا واجب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی جیسا کہ راستہ کے من کے بارے میں اختلاف ہے فاضل خاں وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ وجوب ادا کی شرط ہے اور صاحب مداح و سرور وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے سہ اور اختلاف کا نتیجہ حج کی وصیت واجب ہونے کے بارے میں ظاہر ہو گا جبکہ وہ عورت محرم اور اس محرم کا نفقہ پائے جانے سے پہلے مر جائے تو جن فقہاء کے نزدیک وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی موت وجوب حج سے پہلے واقع ہوئی ہے اور جن کے نزدیک وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب ہو گا کیونکہ اس کی موت وجوب حج کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس نے تاہم میں نیا دینی کی ہے سہ محقق ابن کمال نے فتح القدیر میں اس کو ترجیح دی ہے کہ وجوب ادا کی شرط ہے سہ کثر مشائخ نے ناسی کو اختیار کیا ہے سہ اور اس اختلاف کا نتیجہ محرم کا نفقہ اور اس محرم کے لئے سواری کا خرچہ اس عورت پر واجب ہونے کے بارے میں بھی ظاہر ہو گا جبکہ محرم نفقہ و سواری کا خرچہ سے بغیر اس کے ساتھ جانے سے انکار کر دے نیز اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت بھی ظاہر ہو گا جبکہ عورت محرم کو نہ پا کر تو اس پر نکاح کرنا کہ اس کے ساتھ حج کرے واجب ہو گا یا نہیں سہ (۲) ورنہ سب کی تفصیل آگے آتی ہے مؤلف) پس جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی، و جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرط ہے ان کے نزدیک یہ سب چیزیں واجب ہوں گی سہ فتح القدیر میں اسی طرح ہے لیکن با س میں اس کو وجوب ادا کی شرط کہا ہے اور اس کے ماوجود کہا ہے کہ اس پر محرم نہ ملنے کی صورت میں نکاح کرنا واجب نہیں ہے جیسا کہ ہم ذکر کیا ہیں لہ

(۳) جانا چاہئے کہ وجوب وصیت میں اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ عورت محرم کے پاس نہ جائے نہ پہنچے نہ مردہ ہو

سہ شرح اللباب وغیرہ جات سہ ردہ سہ شرح اللباب وغیرہ سہ غیہ سہ لیب وشرہ سہ شرح اللباب وپہلے وغیرہ

سہ فتح وارشاد وغیرہ سہ بحر مغرور وشرح اللباب وارشاد وغیرہ سہ ارشاد سہ بحر وفتح سہ بحر وغیرہ سہ سہ



دونوں حضرات کا ایک دوسرا قول یہ بھی ہے کہ عورت اگر اپنے نفس کو پرامن سمجھتی ہے تو اکیلی نکلے۔ اگر محرم مجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو وہ عورت اس کے ساتھ سفر کرے۔ مسئلہ کیونکہ اپنے محرم کے ساتھ نکاح حلال جاننے کی وجہ سے اس مجوسی محرم سے گناہ کا خوف ہے اور فتنے سے عورت دینے شرم کا بھی یہ حکم ہے کہ اس کے ساتھ سفر نہ کرے۔ اگر یہ وہ اس کا خاوند ہی ہو مسئلہ اور جب فاسق اس وجہ سے محرم نہیں ہو سکتا کہ اس کے فتنے کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہونے کا ڈر ہے تو کب لی غیر مسلم بدرجہ اولیٰ محرم نہیں ہو سکتا کیونکہ ڈر ہے کہ جب وہ اس کے ساتھ تھا ہو گا تو اس کو دین اسلام سے منحرف کرے گا اور فاسق کا حکم عام ہے خاوند و محرم دونوں کو شامل ہے اور مجوسی کا حکم محرم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ خاوند کا مجوسی ہونا منصوص نہیں ہے۔ مجوسی کے عدو وہ اور کافر اگرچہ محرم ہو تو زمانہ اس کے ساتھ بھی سفر نہ کرے کیونکہ اس زمانہ میں کافر کا اعتبار نہیں۔ اندیشہ ہے کہ وہ عورت کو اسلام سے برگشتہ کرے اس لئے اس سے احتیاط ضروری ہے۔ جس لڑکے کو بھی احتلام نہیں ہوا (یعنی نابالغ) اور ایسے مجنون کے ساتھ جس کو افاقہ نہ ہوتا ہو سفر کرنا معتبر نہیں ہے یعنی اس کا ساتھ ہونا حفاظت نفس کے لئے اطمینان بخش نہیں ہے۔ مسئلہ پس یہ دونوں بھی محرم نہیں ہیں۔ مسئلہ کیونکہ محرم کے ساتھ ہونے سے مقصود عورت کی عزت و ناموس کی حفاظت ہے اور وہ ان چاروں یعنی مجوسی و فاسق و نابالغ و مجنون میں معصود ہے۔ مسئلہ قانون میں بھی وہ تمام شرائط پائے جانے چاہئیں جو محرم کے لئے ضروری ہیں اور یہ ہیں کہ عاقل بالغ اور عاقل (جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے) مسئلہ اس لئے کہ خاوند اگر عاقل نہیں ہو گا یا مجنون ہو گا تو اس سے اس عورت کی حفاظت کا مقصد ادا نہیں ہو گا اور مجمع کی عبارت زیادہ تر ہے وہ یہ ہے کہ عورت کے سفر حج کے لئے شرط ہے کہ اس کے ساتھ اس کا خاوند یا محرم سفر کرے جو کہ بالغ اور عاقل ہو اور مجوسی و فاسق نہ ہو اور عورت کا نفقہ خاوند پر ہے۔ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا بالغ عورت کے لئے شرط ہے اگرچہ وہ بوڑھی ہو اور اگرچہ اس سفر میں اس کے ساتھ ثقہ (معتبر) عورتیں اور یک محل مردہوں (ملاہ اور یہ ہمارے) خائف کے نزدیک ہے اس لئے کہ جب اس کے ساتھ اس کا خاوند یا محرم ہیں ہو گا اس پر خوف نہیں ہوا جاسکتا کیونکہ عورتیں سنہ خواہ پرکھ ہوئے گوشت کی مانند ہیں مگر یہ کہ اس کے روکنے اور پھانے والی کوئی چیز ہو اور اسی لئے اکیلے کلنا جائز نہیں ہے اور ان کے اجتماع کے وقت یہ خوف زیادہ ہے۔ اسی لئے عورت کو اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ دوسری عورت بھی ہو اور بیت و بیتہ علی الناس رجوع التبت من استطاع ان یبرئ منہا۔ دیکھو کہ حکم میں عورتیں اس وقت تک شامل نہیں ہیں جب تک خاوند یا محرم سفر حج میں ان کے ساتھ نہ ہو کیونکہ عورت خود اپنے آپ کو ہار ہونے اور سواری سے اترنے پر قادر نہیں ہوتی پس اس کو کسی ایسے آدمی کی ضرورت ہوتی ہے جو اس کو سوار رکھ سکے اور سواری سے اُتار سکے اور اس بارے میں جوان اور بوڑھی عورتیں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا بلکہ بوڑھی عورت کو زیادہ ضرورت ہوتی ہے کیونکہ وہ زیادہ عاجز ہے اور یہ سوار کرنا اور اُتارنا اسوائے خاوند اور محرم کے کسی اور کیلئے جائز نہیں ہے پس وہ اس حالت میں صاحب استطاعت شمار نہیں ہوگی اور اسی لئے نص کے حکم میں شامل نہیں ہوگی۔





کہ اور سلامتی ملک و مائتہ کا امن و وجوب ادا کی شرطیں ہیں پس اگر ہماری بوائے کا خوف منع ہو، عورت کا خاوند یا کوئی محرم موجود نہ ہو تو اس پر بیعت کرنا واجب ہے اور محرم ہونے کی صورت میں عورت پر نکاح کرنا واجب ہے پہلے توں یعنی وجوب بیعت کی شرط ہونے کی صورت میں اس پر ان میں سے کچھ بھی واجب نہیں ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے اور ہذا اتفاق میں ہے کہ در تبع میں پہلے توں کی تصریح کی ہے لہذا یہاں میں فاضل خاں کا ابتلع کرنے ہوئے دوسرے قول کو ترجیح دیا ہے اور فتح، فقیرینہ اسی کو اختیار کیا ہے، علامہ شامی کہتے ہیں کہ باب میں اس پر جرم کیا ہے کہ اس پر نکاح کرنا واجب نہیں ہے حالانکہ اس نے محرم یا خاوند کا ہوا وجوب ادا کی شرط قرار دیا ہے۔ جوہرہ میں اور ابن اسیر احوال نے منہ مک میں اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی کتاب میں کہا ہے اور کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کر لینے سے بھی اس کو یہ مقصد حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جب خاوند اس کا مالک ہو گیا تو اب اس کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ بیعت کرے اور وہ اس سے چٹکارا حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوگا اور بعض دفعہ خاوند عورت کے ساتھ موافقت نہیں کرتا پس عورت کو اس سے ضرورت پڑتا ہے بخلاف محرم کے کہ اگر وہ اس عورت سے موافقت کرتا ہے تو عورت اس پر بیعت کرتی ہے اور اگر وہ موافقت نہیں کرتا تو وہ اپنا عقد بنا روک لیتی ہے اور بیعت کرنا ترک کر دیتی ہے۔ فاقہم سے اس جو بیوہ عورتیں محرم کے بغیر نکاح کو جانتی ہیں ان کے لئے منہ سب ہے کہ کسی ایک صلح مرد سے نکاح کر کے اس کو ساتھ لے جائیں تاکہ اس اختلاف سے بچ کر بیعت مبرورہ سے مشرف ہو کر اہل دین حاصل کریں اس طریق میں بہت سی نوجوان عورتوں کو بیگانوں کے ساتھ میل جول رکھنے ہوئے دیکھا ہے یہ نہایت عار و شرم کا شے ہے۔

(۳) صحیح قول کی بنا پر محرم یا شومہ کو عورت کے ساتھ رجحانے کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت میں اس کے خلاف مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ عورت کو عورت کے ساتھ بچنے پر اور اس پر رجحان کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(۱۵) عورت کے لئے محرم یا خاوند کے ساتھ ہونے کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت کے وطن اور مکہ مکرمہ کے درمیان شرعی سفر یعنی تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو اور اگر اس سے کم مسافت ہو تو عورت کو محرم یا خاوند کے بغیر بھی رجحان کیلئے جانا فرض ہے سوائے اس صورت کے جبکہ وہ عیت میں ہو جس کی تفصیل آگے پانچویں شرط میں درج ہے)۔ منہ کیونکہ (غیر معتد) عورت کو سفر شرعی سے کم مسافت میں کسی ضرورت کے لئے محرم (و خاوند) کے بغیر سفر کرنا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ عورت کو محرم کے بغیر ایک دن کی مسافت پر نکلتا بھی مکروہ ہے اور فسق و فساد کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے۔ صحیحین کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے جائز و حلال نہیں ہے کہ محرم کے بغیر ایک دن اور رات کی مسافت پر سفر کرے۔ مسلم کی ایک روایت میں ایک رات کی مسافت اور ایک روایت میں ایک دن کا ذکر ہے پھر جبکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ تین دن سے کم مسافت پر عورت کے لئے بغیر محرم کے نکاح مباح ہے تو خاوند کو اس کے منع کرنے کا اختیار نہیں ہے جبکہ

سہ ش منہ نہہ ۱۵ باب و شرم و حیات ۱۵ شرح الباب و ش و ش و حیات -



اس کے اندر نہ کرے کہ حیوان تینوں سے کم مسافت کا فائدہ ہو وہ عورت کے ساتھ جائے والا کوئی محرم نہ ہو

(۲۶) محرم کے لئے زادہ اور سواری کا خرچہ عورت پر واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ عورت پر محرم کا نفقہ واجب ہے کیونکہ محرم کا ہونا ان کے نزدیک وجوب سہرہ کی شرط ہے اور مسرہ الحج الحاج میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ وجوب سہرہ کی شرط ہے اور وجوب کی شرط کا حاصل کرنا واجب نہیں ہے اور بعض فقہانے نفقہ واجب نہ ہونے ہی کو صحیح کہا ہے اور سہرہ الحج میں ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ اگر محرم یہ کہہ سکے میں اپنے خرچہ پر ہونے کے لئے تیار نہیں ہوں اور اگر وقت خرچہ دے تو تیار ہوں اس صورت میں بالاجلہ اس کا نفقہ عورت پر واجب ہو جائے گا اس سے کہ اس سے پہلے آپ کو اس عورت کے ساتھ چلنے کے لئے یا بند کر دیا ہے اور جو شخص اپنے آپ کو دوسرے کا یا بند کر دے تو اس کا نفقہ اس دوسرے شخص پر واجب ہو گا اور ایسی صورت میں اپنے خرچہ کے ساتھ محرم کے خرچہ پر قائل نہ ہونا بھی عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شرط ہو گا مثلاً اور اگر وہ محرم اپنے خرچہ پر اس عورت کے ساتھ جانے کے لئے تیار ہو تو پھر اس عورت پر اس محرم کا نفقہ واجب نہیں ہو گا اور تو وضع صحیح ہے کہ اس مسئلہ میں محرم کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند سفر کرے تو عورت پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہو گا بلکہ خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہو گا اور اگر خاوند اس کے ساتھ نہ جئے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تب بھی یہ حکم ہے و یا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ عورت نے اپنے فعل سے اپنے نفس کو خاوند سے روک لیا ہے کہ جانا چاہئے کہ جب عورت حج کرے تو خاوند پر نفقہ واجب ہونے کے مسئلہ کی چند صورتیں ہیں وہ یہ ہیں — اگر عورت اپنے خاوند کے گھر رخصت ہونے سے پہلے خاوند اور محرم کے بغیر فرض حج ادا کرے تو وہ عورت تاشترہ (تافرائی) ہے اس خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے اور اگر وہ خاوند کے بغیر کسی محرم کے ساتھ حج کرے تو سب کے نزدیک خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ تسلیم (خاوند کے سپرد کرنا) واجب ہونے کے بعد اس سے پہلے آپ کو تسلیم سے روکا نہیں وہ تاشترہ (تافرائی) کی مانند ہو گئی اور اگر وہ اپنے خاوند کے گھر رخصت ہو چکی ہے پھر اس نے خاوند کے علاوہ کسی محرم کے ساتھ حج کیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب ہے و یا امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے سراج الوہاج میں ہے کہ یہی اظہر ہے پھر جب امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کی بناءً خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہو گا تو قاضی اس کے لئے صرف اقامت کا نفقہ فرض کرے گا حاشیہ سفر کا نفقہ نہیں کیونکہ خاوند پر صرف حضر (اقامت) کا نفقہ واجب ہوتا ہے لیکن تاشترہ جس کی عورت کو سفر میں ضرورت پیش آئے گی مثلاً کراہ و غیرہ تو عورت کے ذمہ ہے خاوند پر لازم نہیں ہے کیونکہ یہ خرچہ فرض کی ادائیگی کے لئے ہے اور حج فرض کی ادائیگی عورت پر ہے اس لئے نہ اند خرچہ بھی عورت کے ذمہ ہو گا خاوند کے ذمہ نہیں ہے اور عورت سراج کے بعد کہ سفر میں بلا ضرورت قیام کیا تو اس کا ان دونوں کا نفقہ خاوند کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ عورت اس میں معذورہ نہیں ہے پس وہ تافرائی

سے فتح و شہادہ و شہادہ سہ شمسہ شروع ابواب و موثریۃ من شمسہ و شمسہ شمسہ شمسہ

کی مانند ہوگی اگر عورت نے جانے کے زمانہ کے بعد تین ماہ کا خرچہ طلب کرے تو یہ خاوند پر لازم نہیں ہوگا لیکن وہ اس کو ایک ماہ کا نفقہ دیگا اور جب وہ واپس لوٹ آئے گی تو باقی خرچہ لے لے گی کیونکہ خاوند پر حالت اقامت کا نفقہ واجب ہے حالت سفر کا نہیں عورت کے لئے حالت اقامت کا نفقہ ماہ بجاہ واجب ہے البتہ یہ ہے اور یہ تمام بیان امام محمد کے قول پر مقرر نہیں ہوتا ۔  
 سب اس وقت ہے جبکہ خاوند اس کے ساتھ سفر نہ کرے لیکن اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ حج کا سفر کرے تو بلا خلاف اس پر بیوی کا نفقہ واجب ہوگا اس لئے کہ مطلق تسلیم کا ہونا پایا جاتا ہے کیونکہ خاوند کو اس سے راستہ میں دینی و دیگر استعمال کا انتفاع ممکن ہے پس وہ اپنے مکان میں مقیم کی مانند ہوگئی ہے ۔ صرف حضر (اقامت کے دنوں) کا نفقہ اس پر واجب ہوگا سفر کے دنوں کا نہیں اور کرایہ بھی واجب نہیں ہوگا پس حضر میں جو کھانے کی قیمت ہوگی وہ دیکھی جائے گی سفر کی قیمت کا لحاظ نہیں ہوگا علامہ شامی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خاوند اپنی بیوی کے ساتھ اس کی وجہ سے سفر حج پر جائے لیکن اگر خاوند خود اپنی بیوی کو لے کر گیا تو سفر حضر کا نفقہ کرایہ وغیرہ سب خرچہ خاوند کے ذمہ لازم ہوگا ۔ اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ سفر حج پر جائے تو امام ابو یوسف کے نزدیک پھر بھی یہ حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس صورت میں عورت کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے کیونکہ عورت اپنے فعل سے اپنے نفس کو روکنے والی ہے اور کتب متون کا یہی مذہب ہے ۔ (حیاء اور بیان ہو چکا ہے مولف) لیکن اگر عورت نفلی حج کرے عورت کا خاوند اس کے ساتھ نہ ہو تو بالاجماع اس کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے اور اگر اپنے خاوند کے ساتھ نفلی حج کرے تو خاوند پر (اقامت) حضر کے دنوں کا نفقہ واجب ہے سفر کے دنوں کا نفقہ واجب نہیں ہے ۔ اسی طرح اگر عورت اپنے خاوند کے ساتھ عمرہ کے لئے یا تجارت کے لئے سفر نکلی تو اس کا نفقہ خاوند کے ذمہ واجب ہوگا اس لئے کہ خاوند اس کے ساتھ ہے جس کی وجہ سے وہ اس کی پابند ہے ۔

(۱۲) فتنی مشکل عورتوں کے مخصوص احکام میں عورت کی مانند ہے پس فتنی مشکل کے حق میں بھی محرم کا ہونا احتیاطاً شرط ہے جیسا کہ عورت کے حق میں شرط ہے ۔ فتنی مشکل وہ ہے جس میں نہ نکاح و نہ زنا و نہ زانیہ و نہ زانیہ پائی جائیں ۔  
 (۱۳) جانتا چاہئے کہ عورت کو خاوند یا محرم کے بغیر سفر کرنا جائز نہ ہونے کا حکم آزاد (غیر مملوکہ) عورت کے لئے مخصوص ہے مملوکہ عورت یعنی باندی (نوٹری) مکاتبہ، مدبرہ، ام الولد و مستقۃ ابعض کے لئے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز ہے لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکروہ ہے نہ

عورت کا عرت خالی ہونا (۱) وجوب ادا کی پانچویں شرط جو صرف عورتوں کے لئے مخصوص ہے یہ ہے کہ عورت عرت میں نہ ہو اور حکم فضا میں ہی ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے یعنی بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور بعض نے کہا کہ وجوب حج کی شرط ہے اور احوال ہے کہ اس میں بھی وہی اختلاف ہے

لے ہائے شخص من کتاب نفقۃ بزیارۃ عن غنیۃ ارشاد لہ ش من باب النفقۃ و ہنہ لہ غنیۃ لکرم من باب النفقات و ارشاد  
 ش من باب النفقۃ لہ لایاب و خرمد غنیۃ لہ زہرہ ش شرح اللباب و ش و فنیہ شرف و ہت ش لہ لایاب و شرف و ش

جو راستہ کے ان کے بارے میں ہے۔

(۲) عدت کا نہ ہونا عورت کے حق میں مطلق طور پر شرط ہے خواہ کوئی کسی عدت بھی ہو سگے یعنی خواہ طلاق یا من کی عدت ہو یا طلاق رجعی یا وراثت شوہر یا بیع نکاح کی عدت ہو سگے پس عورت حلاق یا موت کی عدت کی عانت میں حج کے لئے نہ نکلے لہذا اسی طرح اگر اس کو ولایت میں کسی شہر کے اندر عدت واجب ہوئی اور وہاں سے مکہ مکرمہ تک زمین دن کی مسافت ہے تو جب تک عدت پوری نہ ہو جائے اس شہر سے نہ نکلے سگے اور اگر عورت نہ عدت کی حالت میں حج کرے تو اس کا حج بالاتفاق جائز ہو جائے گا لیکن وہ عورت گنہگار نہیں ہے

۳۔ عورت حق میں عدت کا سفر حج سے ملے ہوئے کا وقت ہے جو اس کے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کا وقت ہے اور اسی طرح تمام شرائط کا پایا جانا اس وقت معتبر ہے جبکہ اس کے شہر کے لوگ حج پر روانہ ہوں شہر پس اگر عورت اپنے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کے وقت عدت کی حالت میں ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے جیسا کہ ابن فرشتہ کی کتاب شرح جمع میں ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور ابن امیر احوال نے ذکر کیا ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور قضا کے حکم میں یہی اظہر ہے شہر یعنی اس پتا پر اس عورت کو اپنے مال سے حج کرنا واجب ہوگا کہ خود اپنے آپ کو کرنا پس اس کو خود حج ادا کرنا بالاتفاق لازم نہیں ہے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہے یا نہیں جیسا کہ وجوب ادا کی ضروری شرطوں میں یہی اختلاف ہے اور صحیح قول یعنی وجوب ادا کی شرط ہونے کی وجہ اس عورت پر واجب ہے کہ وہ اپنے مال سے حج کرے جیسا کہ وجوب ادا کی تمام شرطوں میں حکم ہے ۴۔

(۳۱) نمود عورت کے سفر پر نکلنے کا مانع ہونے میں عدت کا ہونا محرم کے نہ ہونے سے زیادہ قوی ہے حتیٰ کہ عدت کی حالت میں سفر شرعی سے کم مسافت پر جانے سے بھی منع کی جائے گی اور اگر عورت کو حج کے سفر پر روانہ ہونے کے بعد عدت لازم ہوئی اور وہ عورت سفر کی حالت میں ہے یعنی اپنے خاوند کے ساتھ حج کے سفر پر جا رہی ہے پھر اسی حالت میں سفر میں خاوند نہ اس کو طلاق دیدی اگر وہ طلاق رحیمی ہے تو عدت اپنے خاوند سے ہرگز جدا نہ ہو بلکہ خاوند کی متابعت کرے خواہ وہ وطن کی طرف لوٹے یا حج کا سفر جاری رکھے اور خاوند کے لئے افضل یہ ہے کہ طلاق زانیہ بیوی کی طرف رجوع کر لے اور اگر وہ بائن طلاق ہے تو خاوند احنی شخص کی مانند ہے مثلاً دلہن اعمرت کو خاوند بھڑا رہتا چاہئے پس اگر اس کے شہر کی طرف مدب سفر یعنی تیس روٹھ کے سفر سے کم فاصلہ ہوا تو مکہ مکرمہ کی طرف مدب سفر یعنی تین سو یا زیادہ کی مسافت ہے تو اس کو چنے وطن کی طرف لوٹنا واجب ہے اور اگر اس کے برعکس ہے یعنی مکہ مکرمہ کی طرف فاصلہ مدب سفر سے کم ہے تو مکہ مکرمہ کی طرف چلی جائے اور اگر دونوں طرف مدب سفر سے کم فاصلہ ہے تو اس کو اختیار ہے خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے شہر کو واپس ہو جائے اس صورت

سده و نود و پنج است در و یک مکتوب است که غنیه شرح التلکاب نیز یادش در مقام است که در اشعار و غنیه است و دیگر است مدوش  
 است باب و خمره و غنیه است مؤلف و مشکاف فی حیات القلوب شرح و غنیه و شوارشاد و شفق.

میں وہ خواہ شہر میں ہو یا جنگل میں اور خواہ محرم ساتھ ہو یا نہ ہو اس حکم میں بڑا سہ ہے مگر اس کو اپنے شہر کی طرف ٹوٹنا افضل ہے اور اگر دونوں طرف مدت سفر کی مسافت ہے اور وہ عورت اس وقت کسی شہر میں ہے تو بلا خلاف اس کو وہاں سے بغیر محرم کے نکلنا جائز نہیں ہے۔  
 ورمحرم کے ساتھ نکلنے میں اختلاف ہے، مؤلف (پس) اپنی عیادت چوکی ہوئے تک وہیں قیام کرے اور وہاں سے نہ نکلے اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو یا نام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، اور صاحبین کے نزدیک یہ حکم ہے کہ اگر محرم موجود ہو تو اس کے ساتھ جانا جائز ہے ورنہ نہیں، اور اگر عورت کسی گاؤں یا جنگل میں ہو اور وہاں اس کا نفس و مال محفوظ و مامون نہ ہو تو اس کو اس کی جگہ چلے جانا چاہئے اور اس وقت تک وہاں سے نہ نکلے جب تک اس کی عادت نہ گزر جائے۔ اما صاحب کے نزدیک اگرچہ اس کا محرم موجود ہو یہی حکم ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ سہ اور فسک الفارسی میں ہے کہ اگر اس کے وطن یا ویکہ مکرمہ دونوں کی طرف وہاں سے مدت سفر کا فاصلہ ہے اور وہ عورت جنگل میں۔ ہفتویٰ کو اختیار ہے کہ خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے وطن کوٹ جائے خواہ اس کے ساتھ محرم ہو یا نہ ہو اور اپنے وطن کی طرف ٹوٹنا اولیٰ ہے اور اس کے دائیں یا بائیں جہانب کے شہروں اور گاؤں کا اعتبار نہیں ہے بلکہ جو اس کے راستہ میں اس کے سامنے ہے اس کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر دائیں یا بائیں جانب مدت سفر سے کم فاصلہ پر کوئی گاؤں یا شہر ہو تو اس کو راستہ سے ہٹنا اولیٰ ہے جانا لازمی نہیں ہے اور واضح علم ہے ان تمام صورتوں میں شرط یہ ہے کہ عورت نے حرام نہ مانا ہو لیکن اگر احرام پانچھنے کے بعد اس کے فائدہ سے اس کو طلاق دی اور اس پر عادت واجب ہوگئی تو ب وہ عورت عادت طلاق کی وجہ سے محصور ہے خواہ حج فرض کا احرام باندھا ناغلی وغیرہ کا اور خواہ وہ عورت مقیم ہو یا مسافر اور مکہ میں ہو یا مکہ سے مسافت سفر کے فاصلہ پر ہو یا اس سے کم ہو اور اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر وہیں عادت گزارنا لازم ہے اس لئے کہ وہاں پانچھنے نکلنے سے رک دی گئی ہے اور اس پر واجب ہے کہ اپنی طلاق کی جگہ میں ہی رات گزار کرے رہیں اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو عورات پر نہ جائے بلکہ عمو کے افعال بجا لاکر احرام سے حلال ہو جائے اور چاہے تو قیام عرفات کا وقت ختم ہو جانے کے بعد عمو کے افعال بجا لاکر حرام کھوں دے) اور اگر سفر حج کے راستہ میں خاوند کی موت کی وجہ سے عادت موت واقع ہوگئی ہے تو اگر اس جگہ سے مکہ معظمہ تک شرعی مسافت سفر کا فاصلہ ہے (اور کوئی محرم ساتھ نہیں ہے) اور اس کے شہر کا فاصلہ مسافت سفر سے کم ہے یا مسافت سفر سے زیادہ ہے لیکن اس عورت کا اس جگہ یا اس کے قریب قیام کرنا ممکن ہے تو وہ بھی محصور ہے (رہیں اگر وہاں رک کر عادت گزار سکتی ہے تو وہاں عادت گزار دے) اور اگر ایسا نہیں ہے یعنی مکہ معظمہ شرعی مسافت سفر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ عورت محصور نہیں ہے (اس کو وہیں رک جائے اور وہی نہیں ہے چاہے کوئی محرم ساتھ بھی ہو) محصور بدعت طلاق و محصور بدعت موت میں یہی فرق معلوم ہوتا ہے کہ عادت طلاق کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہونا یا نہ ہونا برابر ہے اور عادت موت کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہے تو محصور ہے ورنہ نہیں سگ

سہ فتح وارشاد فقیر دہلی ملتفتان سہ ارشاد فقیر عن کسیر سہ باب وخرصدش ملتفتان باب الاحوال بزیلہ عن زیلعی ودرج ودرہ سہ زیدہ مع عمدہ تصرفا۔

لیکن اس مسئلہ میں اس وقت بہت ہی مشکل پیش آئے گی جبکہ عورت اپنے غاوند کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس کا خاوند اس کو طلاق دے دے اور عورت مکہ مکرمہ میں ہی رہے و قیوف عرفات پر نہ جائے اس صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہنا اور اگر طلاق نہ آئے تو پھر واپس آکر حج کرنا اور وہاں رہنے کی صورت میں سال بھر کا نفقہ موجود ہونا اور ایسی کے وقت حرم کی رفاقت کا خاص ہونا وغیرہ بہت سی مشکلات کا سامنا ہوگا تو عورت بھی اسی طرح معذور سمجھی جاتی ہے جیسا کہ بوری (جنگل) وغیرہ میں جہاں اقامت مشکل ہو تو مکہ معظمہ چلے جانے کا جہد ہے تو اب اس حالت میں عرفات پر حج کرنے کیلئے جائے تو عقد ہو سکتا ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی، مگر افعال عمرہ بجا کر حلال ہوگئی تو پھر حج کی قضاء لازم ہوگی پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا واللہ اعلم۔ کسی معتبر کتاب میں اس کے متعلق جہاد کی گنجائش نظر سے گزری تھی لیکن اب بہت تماش کرنے سے بھی نہیں ملی غالباً کبیر میں کہیں بھارت تھی لے دھڑ کے مسائل اصدد کے بیان میں آئیں گے فاشا مندر العزیز مولف

(فاشا شدہ) نیز جانتا ہے کہ شرط حج کی قسم دوم کی تمام شرطیں مختلف ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس بعض فقہانے تصحیح کی ہے کہ سب وجوب حج کی شرطیں ہیں اور بعض نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں بعض نے فرق کیا ہے یعنی بعض شرطوں کو قسم اول سے اور بعض شرطوں کو قسم ثانی سے کہا ہے اور اختلاف کا نتیجہ وصیت کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ ان شرطوں کے پائے جانے سے پہلے بڑھا پا جائے یا کوئی مرض لاحق ہو جائے اس کے بعد شرائط اس میں پائی جائیں اور وہ بڑھا پے یا مرض سے جب کمزور ہونے کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو تو جن فقہانے نزدیک یہ وجوب حج کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک اس پر کسی دوسرے قسم کو اس کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جن کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک کسی دوسرے قسم حج کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے۔ یہ سب کچھ ظاہر ہے اور اس کی وجہ واضح ہے کہ (تنبیہ) شرائط وجوب ادا سے کوئی شرط صحت ادا اور وقوع عن الغرض کیلئے شرط نہیں ہے۔

## قسم سوم۔ شرائط صحت ادا

شرائط حج کی تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی ادا کی تصحیح نہیں ہوتی اور وہ (۱) اسلام (۲) ابراہیم (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تمیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عقد نہ ہو تو حج کے افعال خدا ادا کرنا۔ (۸) باحرام کے بعد سے وقوف سے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا (۹) جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا کہ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اسلام۔ صحت ادا حج کی پہلی شرط مسلمان ہونا ہے پس کافر کا حج صحیح نہیں ہوتا خواہ حج فرض ہو یا نفل، اس کا بیان در مسائل شرائط وجوب میں گذر چکا ہے۔

لے زبہ مع غوہ لے باب و شرع لے غیہ عن کبیر لے ش لے باب و شرع و حیات۔



**عقل** چپٹی شرط عاقل ہونا ہے لیکن حج کے بعض افعال کا ادا کرنا غیر عاقل (دھنوں) کی طرف سے بھی نیا بتا جائز ہے۔  
تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)۔

اگر عزیز نہ ہو تو افعالِ حج کا خود ادا کرنا

**حج کا یہ سبب** اس کا یہ حج صحیح نہیں ہوگا لیکن اس سال میں اس کو اس حج کے سبب افعال پورے کر کے احرام سے حلال ہونا لازم ہوگا اگرچہ یہ حج فاسد ہو چکا ہے اور اس حج کی قصائے پر واجب ہوگی۔

جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا۔ نویں خط یہ ہے کہ جس سال حج کا حرام باندھے اسی سال میں حج ادا کرے اور اس احرام کے ساتھ حج ادا کرنے میں آنے والے سال تک تاخیر نہ کرے۔ جس سال احرام باندھا اگر اسی سال حج نہ کیا یعنی اس کا وقوف عرفات ترک ہو گیا تو اس کو اس احرام سے آئندہ سال حج کرنا درست نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس احرام سے اس سال میں عمرہ کے افعال بکا کر احرام سے حلال رہی باہر ہو جائے پھر آئندہ سال میں نئے عمرے سے احرام باندھ کر اس فیت شدہ حج کو فضا کرے۔ مزید تفصیل آگے ان نظام حج و عمرہ کے

قسم چارم۔ حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے شرائط

شرائط حج کی چوتھی قسم وہ شرطیں ہیں جن کا پایا جانا حج کے فرض واقع ہونے اور پڑھنے سے ساقط ہونے کے لئے ضروری ہے خواہ ان شرطوں کے بغیر نفل حج درست ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ اس کی بھی نو شرطیں ہیں۔ (۱) اسلام، یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا۔ (۲) آخر وقت تک اسلام پر باقی رہنا۔ (۳) عاقل ہونا۔ (۴) آزاد ہونا۔ (۵) بالغ ہونا۔ (۶) قد سن ہونے ہوئے خود بگڑ کر نا۔ (۷) نفل کی نیت نہ کرنا۔ (۸) حج کو جملع سے قاصدہ کرنا۔ (۹) کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا۔ ان میں سے پہلی دو شرطیں صحتِ اد کی شرطوں میں سے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے اصلاحِ صحیح نہیں ہوگا نہ فرض نہ نفل، باقی سات شرطیں وہ ہیں جو فقط حج کے فرض واقع ہونے کی شرطیں ہیں اگر ان میں سے کوئی



شروط پائی گئی تو حج فرض نہ ہوگا بلکہ نفل ہوگا لہٰذا ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

**اسلام یعنی حج ادا کیے وقت مسلمان ہونا** پہلی شرط اسلام ہے یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا حج کے فرض ہو چکا ہے کیونکہ کفر کی حالت میں وہ جو بھی عبادت کرے اس کو اس کا کوئی ثواب حاصل نہیں ہوگا۔

**آخر عمر تک اسلام اپنی رہنا** دوسری شرط اسلام کی حالت میں حج کرنے کے بعد اس کا مرتے دم تک دوبارہ میں مرتد ہوئے بغیر اسلام پر قائم رہنا ہے یعنی حج کرنے کے بعد مرتد نہ ہو کر کسی وقت مرتد نہ ہو جائے پس اگر کسی مسلمان نے حج کیا اس کے بعد (الغیر بالشر من ذلک) وہ مرتد (کافر) ہو گیا تو اس کا حج باطل ہو گیا نہ فرض رہا نہ نفل اگرچہ وہ اس کے بعد کفر سے توبہ کر کے پھر مسلمان ہو جائے۔ ستھ دوبارہ اسلام لانے کے بعد اگر وہ عینی ہو جائے تو اس کو دوسرا حج کرنا فرض ہے جو حج باطل ہو گا وہ کافی نہیں ہے۔

**عاقل ہونا** حج کے فرض واقع ہونے کی سبب سے عقل عاقل ہونا ہے پس مجنون کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اگرچہ مجنون کی طرف سے نیت یا اس کے ولی کا افعال حج ادا کرنا درست ہے اور وہ حج ادا ہو جائیگا لیکن نفل ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا۔ جتنا بچا ہے کہ اس مسلک کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ کوئی شخص احرام باندھنے کے بعد مجنون ہو گیا یا احرام باندھنے سے پہلے مجنون تھا مگر احرام باندھنے کے وقت افاہ ہو گیا اور وہ اس وقت نیت و تبلیہ کو سمجھتا ہے اور اس نے خود احرام کی نیت کر کے تبلیہ پڑھا لیا پھر اس کے بعد مجنون ہو گیا اور اس کے ولی نے اس کو ساتھ لیکر وقوف عرفات اور تم اقل حج ادا کر دینے اور طواف تریات میں اس کی طرف سے نیت کی تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا اور طواف تریات میں اس کی طرف سے نائب کا نیت کرنا ضرورت کی وجہ سے جائز و کافی ہے لیکن نفس طواہ میں نیابت جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کر لے لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ بیہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ دہم یہ کہ اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور خود نیت کر کے تبلیہ پڑھا اور وہ نیت و تبلیہ کو سمجھتا ہے پھر اس پر جنون طاری ہوا اور اس نے بغیر کسی نائب کے خود حج ادا کیا تو اس کا حج باطل ادا ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا سو اگر وہ نیت و تبلیہ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج واکرنا یہ ہے جیسا کہ طہارت کے بغیر نماز ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا۔ نفل ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت نفل کا ہونا مفقود ہے

۱۔ حیثیت ۲۔ بابت و شرط و حیات ۳۔ ایما ۴۔ مدخل تعرف باب امر مذکور ۵۔ یہ تعرف  
۶۔ بابت و شرط و غیرہ تعرف۔



خجرت تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا بالکل اہل نہ ہو جیسا کہ نابالغ و بے عقل و مجنون  
 ہیں ان کا حکم شرائط تقسیم اول کی شرط مندہ میں بیان ہو چکا ہے۔ دوم یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا اہل ہو اور اس پر حج واجب  
 ہو چکا ہو لیکن اس کو خود حج ادا کرنے سے کوئی عذر مانع ہو مثلاً عمر یا مجبوری وغیرہ ہو وہ اگر اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص سے نیابتاً حج  
 کر دے تو وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کا وہ عذر موت تک دائمی ہو لیکن اگر وہ عذر مرنے تک دائمی نہ ہو ہے تو وہ حج  
 فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ نفل ہو جائے گا اور حج فرض پھر کرنا اس پر لازم ہوگا لیکن ایک صورت میں جبکہ بیہوشی کی حالت  
 میں کسی نے اس کی طرف سے نیابتاً حج ادا کیا ہو تو نائب کا ادا کیا ہو حج اس معنی علیہ کی طرف سے ادا ہو جائے گا خواہ اس کا عمر  
 موت تک دائمی نہ بھی ہو جیسا کہ مغنی علیہ کے بیان میں آئے گا۔ سوم یہ کہ وہ شخص وجوب کا اہل ہو اور اس پر حج فرض ہو چکا ہو  
 لیکن راستہ میں اس پر بیہوشی طاری ہو گئی ہو جو اس کے خود حج کرنے میں مانع ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ احرام  
 باندھنے سے پہلے اسے بیہوشی طاری ہو گئی ہو دوسرے یہ کہ احرام باندھنے کے بعد طاری ہوئی ہو پس اگر احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی  
 طاری ہوئی ہو اور اس کی جگہ اس کا ساتھی یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے نیت کر کے تبیہ کرے احرام باندھ لے تو اس نائب کا  
 احرام معنی علیہ کی طرف سے درست ہو جائے گا لیکن اس معنی علیہ بیہوشی والے شخص کے سے ہوئے کپڑے اگر نالازم نہیں ہے اور اس کا  
 حج فرض کی جگہ واقع ہو جائے گا بشرطیکہ وہ تمام حج جس بیہوشی دیا ہو ورنائب نے اس کی طرف سے اصحاب حج رکھے ہوں پس  
 اگر اس کی طرف سے دوسرے آدمی کے احرام باندھنے کے بعد معنی علیہ پوش میں آگیا تو اب اس پر بقیہ افعال خود و اگر نالازم محظورت و  
 خود کما لازم ہو گیا اور اگر سوت میں نہیں آیا تو اس کی جگہ وہ نائب بقیہ افعال مثلاً وقوف عرفات، وقوف مزدلفہ، رمی جمارات و احواف  
 انبار اور سعی میں الصفا و مروہ وغیرہ ذکر کرے لیکن اس صورت (یعنی بیہوشی میں آنے کی صورت) میں ہمارے فقہاء کا اس بارے میں  
 اختلاف ہے کہ ماسک کے بقیہ مقامات میں معنی علیہ کو حاضر ہونا واجب ہے یا نہیں بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے  
 اور بعض نے کہا کہ فرض حج میں اس کو حاضر ہونا واجب ہے جیسا کہ وقوف عرفات طواف زیارت میں و رجعات مثلاً سعی وغیرہ  
 میں حاضر ہونا واجب ہے اور یہ دونوں صحیح ہے اور یہ اختلاف بھی اس وقت ہے جبکہ احرام باندھنے سے پہلے اس پر بیہوشی طاری  
 ہوئی ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد بیہوشی طاری ہوئی ہو تو ہمارے اصحاب کے نزدیک بلا اختلاف یہ حکم ہے کہ وقوف عرفات و  
 طواف زیارت کے وقت اس معنی علیہ کو اٹھا کر لے جانا اس کے ساتھ قبول ہو جب ہے

**حج نفل کی نیت کرنا** ساتویں شرط ہے کہ حج کا احرام باندھنے وقت نفل حج کی نیت نہ کرے پس اگر کسی نے احرام باندھ  
 وقت نفل حج کی نیت کی تو وہ حج فرض کی جگہ وہیں ہوگا مگر اگر احرام باندھنے وقت نیت کرے  
 ہوئے بیہوشی ہے کہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کرے یعنی فرض نفل واجب وغیرہ کہہ نہ سکے نہ کہ اس کا حج فرض کی جگہ واقع ہو  
 پس اگر نفل حج کی نیت کی تو اس کا وہ حج نفل ہی واقع ہوگا خواہ وہ شخص مہاجر ہو یا غیر ہو لیکن فرض حج ادا ہونے کے لئے صرف فرض حج  
 کی نیت کو شرط نہیں ہے بلکہ اگر مطلق حج کی نیت کرے گناہ بھی فرض حج ہی ادا ہوگا مگر اس کے لئے فرض حج کی نیت کرنا بہتر ہے





ادائیگی پر قرض ہو جائے گا لیکن اگر اموال کا گناہ، غالب ہے ہو کہ گروہ قرض لے گا تو اس کی ادائیگی پر ہر گز قیام نہیں ہو سکے گا تو اصل یہ ہے کہ قرض نہ لے کیونکہ امتہ تعالیٰ کے حقوق کا اپنے ذمہ جانا بندوں کے حقوق کے بوجھ سے بہت ہلکا ہے لہٰذا

(۸) اسی طرح اگر کسی شخص نے (خود حج ادا کرنے پر قادر ہونے کے باوجود) حج نہیں کیا یا ہانگ کہ وہ معذور ہو گیا اور اس کو خود حج ادا کرنے کی قدرت باقی نہ رہی مثلاً پہلے کوئی شخص میتی وان تھا اس حالت میں اس پر حج فرض ہوا اس کے بعد وہ نابینا ہو گیا یا حج فرض ہونے کے وقت تندرست تھا پھر بیمار یا یا حج یا معذور وغیرہ ہو گیا جس کی وجہ سے وہ خود حج ادا نہیں کر سکتا تو اس سے حج ساقط نہیں ہوگا بلکہ بالاتفاق حج کا وجوب اس کے ذمہ بطور فرض معذور ہو گیا اور اس کو کسی دوسرے سے اپنی زندگی میں حج کدایا ہو تو حج بدل کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے (۹) (یہاں کہ شرائط ادا میں گزر چکا ہے مولف)

(۹) اگر کسی شخص کو مال حاصل ہوا اور اس پر پہلے سے زکوٰۃ وضع فرض ہے تو اس کو حج ادا کرنا چاہئے لیکن اگر وہ مال زکوٰۃ کے مال کی حس سے ہے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرے چنانچہ حزانہ الا کہیں ہے کہ اگر کسی شخص پر اس کے مال کی زکوٰۃ ہنر و روپیہ دس حج فرض ہے اور اس کے قبضہ میں ہنر و روپیہ ہے تو وہ اس کو زکوٰۃ کی ادائیگی میں خرچ کرے لیکن اگر وہ ہر دو چیز کو دے کے مال کی حس سے ہیں تو زکوٰۃ دس حج کا رد ہے (یعنی اس کے ہنر و مالوں کے حج پر رد ہوا ہوئے کا زمانہ ہے ستم تو اس روپیہ سے حج ادا کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرنا حائس نہیں ہے لکن حج کے لئے روٹی کا رد نہیں ہے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرے ۵۷۵

(۲) اگر کسی شخص پر دو گوں کا فرض ہو اور وہ کل قرض یا اس کے کچھ حصہ کی ادائیگی برقرار نہیں ہے تو اس کو حج کے لئے جانا جائز ہے اور اس کا اللہ اس شائبہ ہونے کے بعد مرنے کو پہنچا کہ اس کو حج پر روانہ ہوئے سے روکے سیکر اگر وہ مار رکھتا ہے جو کل قرض یا کچھ حصہ کی ادائیگی کے لئے کافی ہے تو اس پر اس دور فرض کی ادائیگی واجب ہے جبکہ وہ فرض معجل ہو ورنہ وہ فرض مؤجل ہے تو اس کی ادائیگی سب سے کد، فال، غل، فاری سے

دعا اگر کسی شخص میں وجوب کی تمام شرطیں پائی جاتی ہیں اور اگر کسی شخص میں وجوب کی تمام شرطیں نہیں پائی جاتی تو اس پر حج واجب ہے یا نہیں اس کو خود حج کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ وجوبِ ادائیگی یا بعض شرطوں پر فائدہ نہیں ہے اس لئے اس کو اپنے مال سے حج ادا کرنے کی نصیب دی گئی ہے پس اس پر واجب ہے کہ اپنی زندگی میں کسی دوسرے آدمی کو حج کرانے سے حج کرانے اور اگر اپنی زندگی میں دوسرے آدمی سے حج نہیں کرایا اور مرتے وقت حج میں کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے یا نہیں اگر اس میں ادائیگی تمام شرطیں موجود ہیں اور وجوب حج کی تمام شرطیں موجود ہیں تو اس پر حج کرنا فرض ہے ورنہ کسی دوسرے کو حج کرانا اور مرتے وقت وصیت کرنا واجب ہے (جیسا کہ دوسریاں ہو چکا ہے، مؤلف)





مذکورہ نکل کا قاعده مقام ہو جاتا ہے سلسلہ پس طواف کے چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں جس کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے۔ یہاں سے عین میں آتا ہے کہ طوافین زیارت کا وقت صومری ذی الحجہ تک صومری سے شروع ہوتا ہے اس مقام فرض کسی وقت کر لینا فرض ہے لیکن قربانی کے دن میں اس کا ذکر تا واجب ہے کہ اندر وہاں بھی وقوف عرفت دھروغہ ریاضت لا جمع حج کے دن میں یکس وقوف عرفات اہل کس ہے (وقوف عرفت و طواف زیارت کی تفصیل الگ الگ بیان میں مفصل درج ہے انوالف)

(۳) حج کے مطلق فرائض میں سے ایک فرض ہے کہ نہ کہ پہلے تین فرائض کو ترتیب وار ادا کرے یعنی پہلے اہرام کے وقت میں اہرام باندھ پھر وقوف عرفات کے وقت میں وقوف عرفت کرے پھر طوافین زیارت کے وقت میں طوافین زیارت کرے۔ ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکعتوں کو اہرام کے وقت میں ادا کرے (دفعوں کے وقت میں یہاں جو چکے ہیں انوقت میں ایک فرض ہے کہ دونوں رکعتوں کو اہرام کے مقام (جگہ) میں ادا کرے۔ وقوف کا مقام عرفات کی تمام زمین ہے اور طواف کی جگہ غار کے گرد چاروں طرف مسجد الحرام ہے خواہ اس کی چھت کے اوپر ہو یا نہ ہو۔ حج کے اہرام کے لئے کوئی حد یا زمانہ فرض کے طور پر مقرر نہیں ہے۔ بہت مکان (جگہ) کا مقدور ہونا واجب کے طور پر ہے۔ اہرام کا مقدور ہونا صحت کے طور پر ہے جیسا کہ پہلے یہ مقام پر بیان ہوا ہے۔ یہ بات بھی حج کے فرضوں کے ساتھ ملحق ہے کہ اہرام باندھنے کے بعد سے وقوف عرفات تک جملہ ترک کر دے۔ اس لئے کہ جملہ مفصل درج ہے۔ وہ مفصل کا ترک کرنا فرض ہے۔

**حج کے فرائض کا حکم** | اگر فرض حج کا ایک حکم یہ ہے کہ جب میں سب فرائض کو ادا کیا جائے گا تو حج صحیح ہوگا۔

۱۔ صحت نہیں ہیں اگر ان فرضوں میں سے کسی ایک فرض کو بھی ترک کر دے گا تو اس کا حج صحیح نہ ہوگا۔  
 ۲۔ نہیں ہوگا اگر وہ قربانی دینے سے بھی اس کی تلاقی نہیں ہوگی کیونکہ یہ (قربانی) دینا واجب کے کفارہ کے لئے ہے فرض کے لئے نہیں۔  
 ۳۔ وہ صحیح ہے کہ جب تک سب فرائض ادا نہ کئے جائیں یعنی جب تک کوئی ایک فرض بھی اس کے دھماکے رہے گا تو شخص پر وہی طرح اہرام سے باہر نہیں ہوگا پس اگر کسی شخص سے وقوف عرفات فوت ہو گیا تو اس کو چاہئے کہ عمرہ کا اہرام باندھ کر اس کا اہرام سے باہر ہو جائے اور اس کا وقوف عرفات ادا ہو گیا تو جب تک وہ طواف زیارت نہ کرے اس کا اہرام عہدوں کے حق میں بیکار نہ جائے گا یعنی اس کو عہدہ جمارع عدل نہیں ہوگا اگرچہ حلق (مرئیت) کے بعد وہ جملہ کے علاوہ اہرام کے اہرام نہ سے طواف ہو رہا ہے۔ (ان سب کی تفصیل اپنے مقام پر درج ہے انوالف)

## ارکان حج

حج کے رکن دو ہیں اول وقوف عرفات اور یہ اسی رکن ہے دسٹم طواف زیارت سلسلہ وہ ہے کہ خرائق حج میں جہاں ہو چکا ہے (مؤلف) اور ان دونوں میں زیادہ اہم و عظم رکن وقوف عرفات ہے سو کہ اس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے اسی سے حدیث شریف میں آیا ہے **الْحَجُّ بَعْدُ عَرَفَةَ** یعنی وقوف عرفات ہی حج ہے سلسلہ پس وقوف عرفہ طواف سے نفی ہے اس سے کہ وقوف عرفہ سے پہلے جہاں کہنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور طواف زیارت سے قبل جہاں کہ لینے سے حج فاسد نہیں ہوتا سلسلہ یہ اس لئے بھی اتنی ہے کہ وقوف عرفات احرام کے بحر کسی حالت میں واجب نہیں ہوتا بلکہ ہر حال میں وقوف عرفہ احرام کے ساتھ ہونا ضروری ہے و طواف زیارت بعض صورتوں میں احرام کی حالت میں آدا ہو سکتا ہے اور بعض صورتوں میں احرام کے بغیر ہی آدا ہو سکتا ہے سلسلہ لیکن طواف زیارت وقوف عرفات سے افضل ہے شہ یعنی بعض لحاظ سے (مؤلف) اس سے کہ وقوف عرفات کی صحت کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور طواف کے لئے نیت شرط اور ضروری چیز ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے دشمن کے در سے جاگتے ہوئے طواف کیا اس کا طواف صحیح نہیں ہوگا اور وقوف عرفہ میں فرق یہ ہے کہ طواف عبادت مقصودہ ہے اور اسی لئے طواف نفلی بھی ہوتا ہے پس اس کے لئے نیت کا شرط ہونا ضروری ہے اگر نیت میں تعین ہونا ضروری نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی احرام والہ اپنے رسول ذی الحجہ کو طواف کیا اور اس میں طواف نذر کی نیت کی تو وہ طواف زیارت کی جگہ کافی ہو جائے گا اور نذر کی جگہ آدا ہوگا لیکن وقوف عرفات عبادت مقصودہ نہیں ہے اسی لئے وقوف نفلی نہیں ہوتا پس اصل عبادت یعنی احرام میں نیت کا ہونا وقوف میں نیت شرط ہونے سے بے نیاز کر دیتا ہے یعنی احرام کی نیت اس کے لئے کافی ہوتی ہے حالانکہ وقوف عرفات حج کا عظم رکن ہے لیکن ہر لحاظ سے نہیں بلکہ یہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ حج کو فاسد ہونے سے بچاتا ہے سلسلہ

## واجبات حج

حج کے بلا واسطہ واجبات دراصل چھ ہیں اور کتب فقہ میں جزائے واجبات اس عنوان کے تحت درج کئے گئے ہیں درجن کو باب المناسک اور اس کی شرح لملا علی قاری میں ترک محظورات سمیت بیستیس تک پہنچایا ہے نہ حقیقت میں بلا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ بلا واسطہ ہیں یعنی حج کے افعال (قرائن و واجبات) کے واجبات ہیں مثلاً بعض احرام کے واجبات ہیں اور بعض طواف وغیرہ کے واجبات ہیں اور ان میں واجبات حج و واجبات شرائط حج کو بھی شاکر کیا ہے و شرائط حج کے بلا واسطہ واجبات چھ ہی ہیں سلسلہ (بلا واسطہ واجبات یعنی افعال حج کے واجبات کی تفصیل ان افعال کے بیان میں درج ہے مؤلف)

## حج کے چھ واجبات

حج کے چھ واجبات یہ ہیں: (۱) صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا ہے۔ (۲) مزدلفہ میں وقوف کے وقت و قوف کرنا یعنی ٹھہرنا اگرچہ وہ نماز فجر کے بعد ایک ساعتی ہو۔

شعبہ سوم دی انجھ کہ حج صدق ہوسکے بعد کچھ وقت کے لئے مزدلفہ میں رہنے کو قوف مزدلفہ کہتے ہیں۔

(۳) رمی جمار یعنی عمروں پر کھربیاں۔

(۴) فادن اور صبیح کا قربانی کرنا ہے۔

(۵) حلق کے وقت اور مقام میں حلق کرنا یعنی سرے سے منٹا مایا تقصیر کرنا یعنی سر کے بال کھڑکانا اور مرد کے لئے حلق

افضل ہے۔ شہ اند یہ پنج واجبات ہر حجی کے لئے ہیں خواہ وہ آتی ہو یا کئی اور خواہ فادن ہو یا تمتع یا مفرد سوائے فقہ ہکی کہ یہ صرف فادن اور تمتع پر واجب ہے مفرد پر واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے اگرچہ یہ تقدیر کے ساتھ مذکور کیا اس کے لئے افضل ہے۔

(۶) آٹا کی کاٹھواں صدق کرنا اس کو طواف ہمارے معنی کہتے ہیں اور حلق کے لئے خاص ہے اہل مکہ کے لئے نہیں ہے اور عورت کے لئے اس وقت ہے جبکہ وہ حین کی حالت میں ہو کہ جو کہ حین کی حالت میں طواف و ذبح اس سے ماقط ہو جاتا ہے شہ دان واجبات کی تفصیل اور دیگر واجبات جو باواسطہ ہیں چنے بعض مقام پر ہیں کہ جائیں گے انشاء اللہ مؤلف

## واجبات حج کا حکم

(۱) واجبات حج کا ایک حکم ہے کہ حج کے کسی واجب کے ترک ہو جانے کے نقص کی تلافی اس قسم کا طواف

یعنی تلافی اگر نہ ہو اور ایسا ہے جیسا کہ نماز میں کسی واجب کے ترک ہونے پر سجدہ ہو کہ طواف سے اس قصور کی تلافی ہو جاتی ہے یہ دم (کرمان) وغیرہ جزو دینے سے اس قصور کی تلافی ہو کہ حج پورا ہو جاتا ہے ورنہ ترک واجب پر جزا ادا کر کے کی صورت میں کہ بہت سختی آجاتی ہے۔

(۲) واجبات حج کا دوسرا حکم ہے کہ کسی واجب کے چھوٹ جانے پر اس کی جزا یعنی دم دینا (قربانی کرنا) یا صدقہ دینا واجب ہوگا (ان کی تفصیل بغایات کے بیان میں درج ہے) اسی طرح جائز و بدست ہو جائے گا خواہ کسی واجب کا ترک قصداً ہو یا جو یا با قصداً غلطی سے ہو یا بوجہ ثبوت کر مسئلہ جانتے ہوئے ہو یا بوجہ غلطی سے ہو لیکن مسئلہ جانتے ہوئے قصداً ترک کر کے والا گنہگار ہوگا۔ جزا دم یا صدقہ (۱) اگر دینے سے نہ گناہ معاف ہوگا جنک تو یہ نہ کرے مسئلہ لیکن ترک واجب سے جزا لازم آنے کے اس کلیہ سے علامتہ دس صورتیں مستثنیٰ کی ہیں جن سے تعلیلات متعدد جہتوں میں ہیں۔

(۱) تازہ دکانی جب اطواف کا ترک کرے۔ اس سے دم واجب نہیں ہوتا خواہ عمدتہ ترک کرے یا بلا عند اس لئے کہ یہ دو گناہ مستثنیٰ جہات میں ہے کیونکہ یہ سوائے واجبات میں سے ہے حج و عمرہ کے واجب ہیں اس لئے کہ اس کا ادراک حج یا

عمرہ اور واجب و شرط وغیرہ سے ثابت ہوگا۔ دس سے چھتہ واجب اور طواف و غیرہ سے مستثنیٰ ہے جس سے شرط و غیرہ

ہے۔ دس واجب و شرط سے شرع حساب میں تفریق نہیں بلکہ مسئلہ صرف عن بین الکتب۔

مسئلہ بلیغ و شرط مسئلہ جہات

عمر و مکہ اہرام کے بغیر بھی بیت شریف کے ہر طواف کرنے والے پر واجب ہے اور اس سے بھی کہ اس دو گانہ اور جب ہونا ان میں سے کسی سے بھی۔ وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے آخر تک اس کا ترک ہونا منظور نہیں ہے پس دم سے اس کی تلافی نہیں ہوگی بلکہ اس کا زمانہ و مکان مخصوص نہ ہونے کی وجہ سے جس تک اس دو گانہ کو نہ نہیں کرے گا اس کے ذمہ واجب رہے گا لیکن بعض کتب نامک میں اس دو گانہ کے ترک پر دم لازم ہونا بھی منقول ہے۔

۱۲) مزدھر میں مغرب کی نماز و عشا کی نماز کے ساتھ تہن کرنے کے لئے عشا تک مؤخر نہ کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہوتا خواہ بلا عذر ہو یا عذر سے ہو، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا وجوب مختلف ہے اور ایک یہ بھی وجہ ہے کہ امام صاحب سے اس بات کی تصریح منقول ہے کہ اگر کسی نے اس روز مغرب کی نماز پڑھے وقت میں، وہاں یا قرب وقت کی نماز عشا کے وقت میں مزدھر میں داخل ہونے سے پہلے یا روزانہ سے گزرنے کے بعد ادا تو جائز نہیں ہے اور ظہر یا فجر سے پہلے تک اس کا اعادہ واجب ہے لیکن اگر غلطہ نہ کیا یا تاک کہ صبح صادق طلوع ہوئی تو اب وہ نماز جاری کی گئی تھی جائز ہوئی اور نہ لافظ فقہا اس سے ساقط ہوئی لیکن اس کے ترک سے (یعنی مزدھر میں عشا کے وقت میں ادا نہ کرنے سے) گنہگار ہوگا۔

۱۳) جن حضرات کے نزدیک مزدھر میں رات گزارنا واجب ہے ان کے نزدیک اس کا ترک کرنا اس سے بھی دم لازم نہیں ہوگا خواہ عذر سے ترک کیا ہو یا بلا عذر کیونکہ یہ بنفسہ مستحق واجب نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب نماز مغرب عشا کو مزدھر میں جمع کرنے کی وجہ سے اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے۔

۱۴) اور سی طرح جن کے نزدیک طواف کی استراحت اور غیر اس سے کرنا واجب ہے ان کے نزدیک طواف کی استراحت اور غیر اس سے کرنا بھی نہ کرنا اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے اس لئے اس کے ترک پر بھی دم واجب نہیں خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر (یہ چار صورتیں ایسی ہیں جن کا ترک خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر اس پر جزا لازم نہیں ہوتی البتہ تو بعض روایات میں ہے)۔

۱۵) کسی عذر مثلاً مرض یا ساقیوں کے روئے نہ ہونے کی وجہ سے کسی میں اصطفا و اعرہ کا ترک کرنا، لیکن ہجوم (بھڑک) عذر نہیں ہے کیونکہ کسی کے وقت میں گنجائش ہونے کی وجہ سے اس میں تاخیر کرنا جائز ہے۔

۱۶) طواف وسیعی میں بیماری یا بڑھاپا یا پاؤں کا مہل وغیرہ عذر کی وجہ سے پیدل نہ چلنا بلکہ کسی سواری یا کسی گدھے وغیرہ پر کھڑے ہو کر طواف وسیعی میں پیدل چلنا واجب ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

۱۷) کسی مرض یا ہجوم کے باعث اور بڑھے لوگوں اور عورتوں کو صفت بدن کی وجہ سے وقوف مزدھر کا ترک کرنا۔  
۱۸) سو کھال مٹانا یا استراحت کا ترک کرنا جبکہ کسی عذر مثلاً سر میں بیماری کی وجہ سے ہو لیکن کسی حلق یعنی سر مٹانے والے کا یا اللہ حلق کلمہ منع عذر نہیں ہے اور اس کی وجہ سے حلق یا قصر ترک کرنا واجب ہے البتہ اگر عذر ہو تو۔

۱۹) طواف زیارت کو اس کے وجوب کے دونوں یعنی ایام تحر سے مؤخر کرنا جبکہ عذر سے ہو یعنی عورت حیض یا نفاس سے ہو اور بیماری یا عذر سے جبکہ بیمار کو کوئی اٹھا کر طواف کرانے والا اسے یا وہ سفیر مکرر ہو کہ ٹھانے سے بھی ادا نہ کر سکے۔









(۹) امام کے قریب وقوف عرفات کرنا جبکہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کو ثواب حاصل ہو سکتا ہے سہریکن داخل یہ شکل ہے  
(۱۰) قربانی کے دن رازی انجمن کی فجر کے وقت مشرق اُتر میں جا کر وقوف کرنا یہ زمانہ میں ایک مشہور مقام کا نام ہے زاب وہاں  
مسجد اور مینا رہے ہوئے ہیں اور ریت کو میناؤں پر پکائی کی مٹی رہتی ہے (توف) اس جگہ وقوف مزدلہ مستحب ہے ورنہ سولہ وادی  
محرکہ تمام مزدلہ وقوف کی جگہ ہے چاروں موقع مل جائے وقوف کرے یعنی ٹھہر جائے گئے  
دن صبح کی نماز مشرق اُتر میں مندرجہ میں یعنی اول وقت میں پڑھنا گئے

(۱۱) دوسویں ذی الحجہ کو سورج طلوع ہونے کے بعد مٹی میں پیچھے ہی لٹا حمرہ غلبہ پر کنکریاں مارنا اگرچہ رخی جمار کے پیچھے  
دن یعنی دوسویں ذی الحجہ کو کنکریاں مارنا صحیح صادق ہونے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے بھی جائز ہے لیکن اس دن کے طلوع آفتاب  
کے بعد کنکریاں مارنا مستحب ہے حدیث کیلئے دینے والا ہجوم نہ ہو سکتا پس ملا وجہ مستحب کو رکھنا اچھا نہیں ہے۔

(۱۲) اگرچہ قربانی میںوں میں سے کسی دن وقوف زیادہ کرنا واجب ہے لیکن پہلے دن یعنی دسویں کو مستحب ہے گئے  
(۱۳) مختلف حالتوں میں مکہ رہنے والے رکنائے پیشگی کرنا گئے ان کے علاوہ وہ سبھی میں جو کافر افعال گئے گئے سنگ بیان میں ہو گئے  
مستحب اور کما حکم یہ ہے کہ ان کے کرنے والوں کو مردہ اب ملتا ہے لیکن سنت مؤکدہ کے ثواب سے  
مستحب اور کما حکم کم درجہ کا ہوتا ہے درہمی سے زیادہ ہوتا ہے ورنہ مستحب کے چھوڑنے پر کمال ثواب میں کی ہو جاتی ہے  
اگرچہ اس کے رکھنے والے پر کوئی بڑی زکوہت و سار و غیرہ لازم نہیں آتی صحاف مست مؤکدہ کے گئے کہ اس کے چھوڑنے پر  
زکوہت و سار مست لازم آتی ہے گئے لیکن اس سے بھی کوئی جزا لازم نہیں آتی جب کہ سب مؤکدہ میں ہیں ہو چکا ہے (توف)

## حج کے مکروہات

حج کے مکروہات بہت زیادہ ہیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) امام کا عرقہ کے مقام پر دوایں سے پیسے طلبہ دنا۔

(۲) مسجد نبویہ میں جمع ہر ملوۃ اللہ لکھ کر کے بعد ازین عرفات کے عہدہ کسی درجہ میں ٹھہر کر وقوف عرفات میں تاخیر کرنا گئے  
کیونکہ جمع میں انصوتیں کے بعد وقوف عرفات میں عہدی کرنا مست ہے گئے

(۳) عرفات سے امام کے نکلنے سے پہلے نکلنا یا امام کے نکلنے کے بعد تاخیر سے نکلنا گئے اور جو شخص دن میں وقوف عرفات کرے  
اس وقوف سے عرفات سے پہلے نکلنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ غروب تک وقوف کرنا واجب ہے کہ عدم گئے

(۴) حمرہ پر دوسروں کی چھٹائی ہونی نکرہوں میں سے میکر نکرہوں سے یہی رخی جمار کرنا کہو کہ بعض روایتوں کی بنا پر وہ

گئے باب و غیرہ و عات گئے باب و غیرہ گئے باب و غیرہ و عات گئے باب۔

گئے باب و غیرہ و عات گئے باب و غیرہ گئے باب و غیرہ گئے باب۔

کنکریاں خیر مقوس ہیں اور مسجد کی کنکریوں سے دینی جہاز کرنا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ مسجد کی کنکریاں عفت و طاعت ہوتی ہیں اور مسجد کے اندر کی کسی چیز کو بیٹا اور اس کو مسجد سے باہر نکالنا مکروہ ہے خاص کر اس سے دینی جہاز کرنا کہ اس سے مسجد کی اہانت ہوتی ہے اور بڑی کنکریوں سے دینی جہاز کرنا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ دینی کے لئے کنکریاں کھجور کی کھلی یا باقلہ کے دانے کی برابر ہوں اور کلاس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بڑی کنکریوں سے دوسرے لوگوں کو ایذا پہنچے گا۔ مثال ہے اسی طرح بڑی کنکریوں کو توڑ کر چھوٹی چھوٹی کنکریاں بنانا بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک عبت فعل ہے چھوٹی کنکریاں عام مل جاتی ہیں جس کی وجہ سے یہاں کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۵) حج یا عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے لئے صرف جو تکہ فی سرخند یا قصر کرنا (کترنا) کیونکہ مطلق طور پر حرام میں بوجہ سر کے بال خنڈاے یا قصر کرانے (کترانے) کا حکم ہے کم و بیش حصہ سر کو منڈانا یا قصر کرنا ہر حال میں ممنوع و مکروہ ہے اس کو عمری میں قرضہ کہتے ہیں جس کی حدیثوں میں مطلقاً ممانعت آئی ہے حتیٰ کہ چھوٹے بچوں کے سر کے بال اس طرح کٹانے سے اس کا ولی سر پرست گنہگار ہوگا۔ اس میں تمام سر کے بال منڈانا یا کترنا ہمیشہ مست ہے خواہ احرام میں ہو یا نہ ہو اور کچھ حصہ سر کے بال خنڈا یا کترنا یا عموم خلاف سنت ہے خواہ احرام میں ہو یا نہ ہو اور احرام کے باہر آنے کے لئے کچھ حصہ سر کا منڈانا یا کترنا یا بخصوص خلاف مندوب بھی ہے بلکہ امام ابن ابراہیم رحمہ اللہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ تمام سر کا حلق کرے اور حرام سے باہر نہیں ہوگا جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور اس سلسلہ میں دلائل کا نظارہ بھی یہی ہے۔

(۶) عرفک مدت (یعنی نویں ذی الحجہ کی رات) اور کمرہ دار سے کے تین دنوں کی راتوں (۲۰۱۱) ری الحجہ کے دن کے بعد آئے ہیں۔  
 ان میں ذی الحجہ کی گیارہویں یا دہریں بروز شنبہ (نویں) کو مہی کے علاوہ کسی اور جگہ رہنا خواہ کمرہ میں ہو نہ  
 (۷) وادی عترت میں وقوع عرقہ رماوردی محرم میں (نویں) مزدادہ کے محض کے نزدیک مکر وہ ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان  
 دووں جگہ میں وقوع کرنا درست نہیں ہے عترت، یک وادی ہے تو حرم، عرقہ کے درمیان وقوع ہے اور مجتہدین نے  
 مسند کی کسرہ کے ساتھ مزدادہ اور مہی کے درمیان ایک وادی ہے نہ

(۸) ہر واجب فعلی کا ترک کرنا مکروہ ثانی ہے اور ہر مستحب مؤکدہ کا ترک کرنا مکروہ نہی ہے۔

۱۹۔ عروبہ کو جیتے دے دیے۔ یہاں تک کہ رومہ پر حضور درپ اور میں میں فیام کے ذریعے میں 'پا' اسباب کہ مکرمہ بھیج دے گا۔

ان درویش و درویشوں میں کریمت اس وقت ہے جبکہ مکہ مکرمہ میں سائبان محفوظ نہ ہو اور اگر محفوظ ہو تو کوئی کریمت نہیں ہے

مکروہات کا حکم ہے کہ جو عین میں کسی مستحب کو ترک کرے گا اس کو جہنم میں لے جائیں گی اور منہ و کمر کے

**۱۔ روایات کا** ترک کرے بر سختی اور ڈانٹا بھی ہوگی اور وہ جب تک ترک کرنے پر تائب ہوگا (جسک اس گنہ سے توبہ نہ کرے) اور جو دوسری گنہ

اور فرمایا: "مقتدرِ عالم بھی لازم ہوگا اور جب اس کے علاوہ اور چند ایسی سنسن و سسکت کے رُبابِ فریانی ادا ہو گئی جو غارِ مہم میں ہو گئی تھیں۔"

[illegible]

١٠٠٠



ہاں یہ بتا دیتا ہے کہ اگر حج کا کوئی فعل ایسا ہو جس سے پہلے کر لیا تو وہ حج کے لئے کافی نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر متتابع اوقات سے حج کے مہینوں سے پہلے تین روزہ رکھے یا عمرہ کے طواف کے اکثر جہزہ لگائے یا ہری کا جانور لے کر تو بجا نہیں ہے اسی طرح حج کے مہینوں سے پہلے طواف قدم کے بعد سعی کرنے سے حج کی سہولت نہیں ہوتی مگر اگر اس کو چند روزہ کا طواف ہی لے کر بجا نہیں ہے بلکہ یکن طواف قدم کے متعلق اختیار میں لکھا ہے کہ یہ حج کے مہینوں سے پہلے بھی جائز ہے کیونکہ حج کے افعال اس سے نہیں ہیں اگر حج کے مہینوں سے پہلے طواف کر لیا تو اس پر حج کے مہینوں میں لانا نہیں ہے، امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے احد کے بیان سے نذایہ سے حج تحقیق کی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں بلکہ یہ افعال حج میں سے ہیں اور اسی مشہور قول کی بنا پر صحت کی شرطوں میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ طواف قدم حج کے مہینوں سے پہلے جائز نہیں ہے اور تحقیق یہی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں جیسا کہ سعی وغیرہ افعال حج میں بلکہ یہ دراصل قدم بیت المقدس کے لئے ہے اسی لئے ہر ایک کے لئے مسنون نہیں ہے یہ حج کے مہینوں سے پہلے جائز ہے اور سعی کی غیر طواف قدم ہے کہ یہ حج کے مہینوں کے بعد بلا کراہت جائز ہے بخلاف سعی وغیرہ کے جو کہ حج کے اعلیٰ حال میں واجب ہوئے ہیں اور سعی کا حکم اور فعل حج سے مراد حرام کے علاوہ فعل حج میں سے افعال کا حج کے مہینوں سے پہلے یا بعد کراہت کے ساتھ جائز ہونا اس کے منافی نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے حرام یا ناجائز مطلقاً کرو کر ہی ہے تو وہ وہاں ہے آپ کو محفوظ احرام سے محفوظ سمجھنا ہو یا نہ سمجھنا ہو کہ یہ رکن کے مشابہ ہے اگر احرام حقیقت میں رکن ہوتا تو حج کے مہینوں سے پہلے بھی نہ ہوتا پس جب یہ مشابہ رکن اور عدم صحت کے قریب ہو اس لئے حج کے مہینوں سے پہلے احرام نافذ نہ کرنا ہے بلکہ

(۳) وقوف عرفات کا ہے وقت جس وقت ہو اس وقت ہے پس اگر عرفہ کا دن لوگوں پر مشتبہ ہو جائے اور وہ یہ گمان کرتے ہوئے کہ یہ عرفہ کا دن ہے وقوف کریں اور بھر پور ہو کر یہ دعائی کا بعد از اپنی دسویں ذی الحجہ ہے تو جہزہ ہے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ گیارہویں ذی الحجہ ہے بجا نہیں ہے بلکہ اس میں انہیں توبیہ نہانی کا فائدہ ہے کہ حج کے مہینوں میں وقوف عرفہ کے وقت سے حج شروع ہو جاتا ہے اور اس سے دسویں ذی الحجہ کا حج کے مہینوں سے خارج ہو جاتا ہے اور یہی رکنوں کے دن دسویں ذی الحجہ کو وقوف عرفات جائز ہے بخلاف گیارہویں ذی الحجہ کے لیکن عرفہ کے وقت سے دسویں ذی الحجہ کو وقوف عرفات جائز نہ ہوئے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ دسویں ذی الحجہ حج کے مہینوں میں سے نہیں ہے بلکہ وقوف عرفات نفس سے توفت ہوئے کی وجہ سے اس کا منہویں وقت کے علاوہ ہونا جائز نہیں ہے اگرچہ شہر حج میں ہی ہو

(۴) عمرہ کے طواف کے اکثر جہزہ حج کے مہینوں میں واقع ہونے سے حج مقبول ہے حج کے مہینوں کے لئے شروع ہے (۵) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن رکن ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھ لیا اور اسی روز طواف کے بعد سعی کی پھر اس احرام سے قربانی کا حج کیا تو سعی صحیح ہو جائے گی یعنی آئندہ سال کے حج کی سعی شمار ہو جائے گی (۶) کیونکہ حج کے مہینوں میں واقع



## آفاقوں کے مواقیت

(۱) میقات سے مراد یہاں میقات مکانی ہیں اولیٰ آفاق (آفاق) وہ سب لوگ ہیں جو حدود

مواقیت سے باہر چلتے ہوں اولیٰ طرح اہل حرم یا اہل حل میں سے جو شخص حدود موقت سے

باہر یعنی آفاق میں چلا گیا وہ بھی آفاق کے حکم میں ہو گیا سہ (۲) مواقیت جن سے آفاق کو احرام باندھنے سے بچھڑانے کے لئے

جائز نہیں ہے بلکہ میقات ہیں۔

## (اول) ذوالحلیفہ

یہ میقات کی طرف سے آنی والوں کے لئے میقات ہے یعنی سرحد نجد کے رہنے والوں کیسے

اولان لوگوں کے لئے جو اس میقات سے ہو کر مکہ کی ہی میقات ہے جس میں معروضات و دیار مغرب کے جو لوگ مدینہ منورہ کے راستہ

سے آتے ہیں ان کا میقات بھی یہی ہے سہ ذوالحلیفہ اسم صغیر کہیفہ سے ہے اور یہ مکہ معظمہ سے تمام مواقیت سے زیادہ فاصلہ

والا میقات ہے اور اس جگہ کو نہیں ہیں جن کو غوام میں آہا علی یا علی علی کہ نام سے موسوم کیا جاتا ہے (اور مکہ مکرمہ کی ہی نام مشہور ہو گیا ہے)

پہلی یہ مقام واقع ہے اس کو فارسی مخفی کہتے ہیں سہ ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے علی اختلاف روایات چھ یا سات یا چار میل کے

فاصلہ پر ہے اور سید نور الدین علی سمہدی نے تاریخ مدینہ میں کہا ہے کہ میں نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ اسلام کو ذوالحلیفہ

کی مسجد شجرہ کے دروازہ کی چوکھٹ تک پیدائش کی تو میرے ہاتھ کی پیدائش سے جو کہ چوبیس یا گشت کہے یہ فاصلہ انیس ہزار سات

ساتھ سے تیس ذرا (ہاتھ) ہوا بعد اور پانچ میل سے کم ہوتا ہے کو کہ ہندو نے نزدیک میل کو ہے کما کل کے مسئلہ فوار کے

سامنے رہنا انداز کا ہوتا ہے و شرا علم اور کہ مکرمہ سے ذوالحلیفہ کا فاصلہ دس یا نو میل ہے سہ اور حافظ ابن حجر کی رائے

فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ ذوالحلیفہ سے مکہ معظمہ تک ایک سو اٹھانوے میل ہے سہ

(دوم) جب حقیقہ جس کا پہلا حرف قیم پیش کے ساتھ ہندو و مراہٹ فارحرم کے ساتھ ہے۔ یہ اہل معروضات و دیار

مغرب کے لئے میقات ہے جو تبوک کے راستہ سے آئیں سہ اس کے فاصلہ میں شدید اختلاف ہے (مؤلف) امام نووی رحمہ اللہ نے

شرح ہدایہ میں کہا کہ محقق اور مکہ کے درمیان تین منزل کا فاصلہ ہے لیکن اس میں نظریہ جسا کہ فتح الباری میں ہے اور شیخ عبد اللہ بن

سام بصری نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ محقق سے مکہ مکرمہ تک پانچ منزل کا فاصلہ ہے اور محقق سے مدینہ منورہ تک مدت منزل ہے

اور علامہ مرشدی رحمہ اللہ نے شرح مشک المستوسط میں کہا ہے کہ محقق اور مکہ کے درمیان بیاسی میل کا فاصلہ ہے سہ اور مکہ

علی قدسی رحمہ اللہ نے تیس میل کہا ہے سہ لیکن یہ صحیح نہیں ہے عاید اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ محقق سے مکہ مکرمہ کے لئے مختلف

راستے ہیں کسی راستہ سے مسافت کم ہے اور کسی سے زیادہ (مؤلف) اور یہ ایک گاؤں تھا جو مکہ معظمہ سے شمال مغرب کی جانب تبوک

کے راستہ پر واقع تھا یہ پہلے اہل شام و اس کے ارد گرد والوں کا راستہ تھا سہ پہلے اس کو مسجد کہا جاتا تھا، ایک دفعہ یہاں سید

آیا جس سے اس گاؤں کو اخیر مسجد کا اس لئے اس کا نام محقق (سیلا کا تباہ کیا ہوا) ہو گیا سہ لیکن کہا جاتا ہے کہ اس کے نشانات

سہ سب و شرح سہ و ذکر صرف سہ جات سہ بکر باب و ترمیم ترمیم سہ و دیار سہ جات

سہ باب و ترمیم و ذکر سہ جات سہ شرح الباب سہ بکر سہ شرح الباب تعرف عن

اٹ چکے ہیں بلکہ سے نشانات رہ گئے ہیں جن کو رہاں کے بادیہ نشینوں کے سوا اور کوئی پہچان نہیں سکتا چونکہ موضع صحفہ  
 آجکل ویران ہے اور اس کی جگہ کو یقین کے ساتھ متعین نہیں کر سکتے اس لئے عبدالمکرّم نے احتیاطاً یابغ سے حرم باندھنا  
 اختیار کر لیا ہے کیونکہ یابغ صحفہ سے پہلے آتا ہے اور صحفہ یابغ سے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر مکہ مکرمہ کی طرف واقع ہے  
 پس جس نے یابغ سے احرام بندھا اس نے یقیناً صحفہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی  
 طور پر ادا ہو گیا کیونکہ صحفہ یابغ سے بعد میں آتا ہے اس لئے یابغ سے احرام باندھنے میں تقدیم ہے جو ہمارے نزدیک افضل ہے  
 یابغ بکسر پائے موعده ایک مشہور وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیانی راستہ میں واقع ہے اس کو یابغ اور یابغ  
 بھی کہتے ہیں آجکل اس وادی میں ایک گاؤں آباد ہے جو پہلے زمانہ میں نہیں تھا اس لئے در علامہ قطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے  
 وہاں کے واقف لوگوں کی ایک جماعت سے صحفہ کے ماقبلاً نشانات کے متعلق دریافت کیا تو جب ہم یابغ سے مکہ مکرمہ کی طرف  
 واپس جانے پر تقریباً ایک میل چل چکے تو انھوں نے مجھے کچھ کھجوروں اور ذرا عت کے نشانات دکھائے اس لئے میں شامی مصری اور  
 دیگر مغرب کے باشندے خواہ خشکی کے راستہ سے رہتا ہوں تو آئیں یا بکری راستہ سے یابغ پہنچتے ہیں ان سب کو یہیں سے حرام باندھنا  
 چاہئے لیکن اگر یہ لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے آئیں تو ان کو اہل مدینہ کی میقاتوں کا حلیفہ یا احرام باندھنا مستحب ہے اور  
 وہ لوگ صحفہ پر بھی باندھ سکتے ہیں صحفہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ سے طریق شام (تہک) آئیں اور ان لوگوں کی بھی میقات  
 ہے جو ذوالحلیفہ و صحفہ کے درمیان رہتے ہیں اس لئے

(سوم) قرن، قاف کے زیر اور سر کی ہزم کے ساتھ اس کو قرن المنازل، قرن الثعالب اور وادی محرم بھی کہتے ہیں  
 قرن ایک پہاڑ کا نام ہے جو عرفات کے ویرا یا سوا ہے اہل مکہ اور ان اطراف کے لوگ اس پہاڑ کو جبل کرا، کاف کے زمر کے ساتھ  
 کہتے ہیں اور قاف میں ہے کہ قرن اس پہاڑ کا نام بھی ہے اور اس کے متصل وادی کو بھی قرن کہتے ہیں اس وادی کے اور ایک  
 گاؤں ہے جو طائف کے قریب ہے اس کو بھی قرن کہا جاتا ہے اس کے دور مکہ مکرمہ کے درمیان تقریباً دو منزل کا فاصلہ ہے اور  
 باقانی نے شرح تفسیر الا بحر میں کہا ہے کہ مکہ معظمہ سے قرن تک یکساں میں ہے یہ نجد کے راستہ سے آنے والوں کے لئے میقات ہے  
 یعنی یمامہ سے عراق تک کے تمام مقامات مثلاً نجد الطائف نجد الحجاز نجد المین اور نجد التہامہ الیہ اور جو اس راستہ سے گذریں  
 ان سب کے لئے میقات ہے اس لئے

(چہارم) یلم، اس کو ہمزہ کے ساتھ آلم بھی کہتے ہیں یہی اصل ہے اور یا تہمیل کے طور پر مستعمل ہے یہ تہامہ کے  
 پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے علامہ ابنی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ نے شرح بخاری  
 میں کہا ہے کہ یلم سے مکہ معظمہ تک تیس میل ہے اور بعض نے ساٹھ میں کہے۔ یہ مکہ معظمہ کے جنوب میں واقع ہے اور ہمارے  
 راستہ میں سعودیہ کے نام سے مشہور ہے یہ ماقی اہل یمن و تہامہ کے لئے اور جو اس راستہ سے گذریں ان سب کے لئے میقات ہے

سند: بروش و جمع و عیدین - ہفتہ ۸۲ ش ۶۲ حجہ ۱۲۸۵ - باب نمبر و کھوار شادوی غیر المخطوط ۲۵ ش و بحر شہر ۱۰ باب غیور غیر المخطوط



پاکستان ہندوستان میں جاوے اور ان نام لوگوں کے لئے جو میلہ کی شرعی حد (حاجت) سے گزر کر مکہ  
 حجاز میں احرام باندھنے کی میقت ہی ظلم ہے سہ (اس کی تفصیل آگے آتی ہے موقوفہ)۔ مکہ مکرمہ سے طیم کے فاصلہ میں بھی  
 کافی اختلاف ہے۔ شرح بخاری ص ۱۴۱ القاری و فتح الباری و قیوہ میں بخاری میں ہے فاصلہ میں میل تکلیف ہے۔ شیخ عبد اللہ بن  
 عبد الرحمن نخدی نے یہ کتاب فیض اللام و نور الظلام ص ۵۵ م ۱ میں فاصلہ چالیس میل لکھا ہے۔ آجکل بعض میں فرض ہے  
 یہ فاصلہ یونان میں بتا ہے۔ تحفہ شرح منہاج کے حاشیہ میں شیخ عبد اللہ خروانی نے یہ لکھ کر کہ اس اختلاف کی وجہ یہ بیان  
 کی ہے کہ طیم میں میل کو کہا جاتا ہے جو سعدی کے محاذ میں واقع ہے اور وہاں بھی ایک کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے میلوں کے  
 اعتبار سے دو مرحلے سے زیادہ ہے دوسرے کا فاصلہ دو مرحلے سے بھی کم ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب حرم نے دوسرے  
 فاصلہ کا اعتبار کر کے تیس میل بتایا ہے اور جنہوں نے پہلے فاصلہ کو پانچ سو یا چالیس یا تیس میل تک فاصلہ قرار دیا، اللہ اعلم  
 (پہچم) ذات عرق، عین کے نزدیک حرم کے ساتھ ہے، ایک موضع (گاؤں) کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے شرق  
 مغرب کی درمیانی سمت میں عراق کی طرف سے عقیق کے بعد ہے (یعنی قرن کے مقابل ناری حرم اور حرم کے شمال میں  
 واقع ہے) حج و عمرہ اس کا محل وقوع اس مقام کے قریب تھا جس کو آجکل میل کہا جاتا ہے (۱) نام نبویؐ سے بصرہ میں  
 اور ابن حجر نے تحفہ میں کہا ہے کہ مکہ مکرمہ سے ذات عرق کا فاصلہ منزل ہے جیسا کہ قرن و طیم کا فاصلہ ہے (۲) سلطان کی شرح  
 بخاری ص ۱۴۱ فتح الباری میں مکہ مکرمہ سے اس کا فاصلہ بیالیس میل لکھا ہے، یہ اہل عراق یعنی بصرہ و کوفہ والوں کی میقات ہے  
 جن کو اہل عراق میں کہا جاتا ہے اور امام اہل شرق کی میقت یہی ہے (۳) یس یس عراق ایران، خراسان اور تہل شقی سے براہ بغداد  
 آنے والوں کی میقت ہے (۴) یہ مقام آکل دیران ہو گیا ہے اور اس کی غلظت کو مکہ مکرمہ کی اقرب جانب ہٹا کر بیلا گیا ہے  
 اس لئے اب ذات عرق کا صحیح تعین کرنا ممکن نہیں رہا، اور حاتم والوں کے لئے افضل یہ ہے کہ اصیلا عقیق سے احرام  
 باندھیں عقیق سے احرام باندھنے میں اہل میقات سے کچھ پہلے احرام بندھے گا اس میں احتیاط ہے۔ عقیق حسب اختلاف روایات  
 ذات عرق سے ہے ایک منزل یا دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ مکہ اور ذات عرق عقیق وہ ہیں جس کے بعد میں حدیث  
 شریف میں طریقہ العقیق واد مبارک (عقیق یک مبارک وادی ہے) کیونکہ وہ مبارک واد کا عقیق مدینہ منورہ سے چند میل  
 کے فاصلہ پر واقع ہے جیسا کہ خلاصۃ الوقایہ وغیرہ میں اس کی تحقیق مذکور ہے (۵) یا آخری تمول میقات یعنی مدینہ طیم اور ذات عرق  
 مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہیں بعض نے کہا کہ ذات عرق تین منزل پر ہے۔ وہ دونوں یا تینوں تطبیق اس طرح ہے  
 کہ دو منزل سے مدینہ طیم میں اور تیس منزل سے مدینہ طیم میں تین منزل ہیں (۶)

(۳) ذات عرق کے علاوہ باقی چاروں میقات صحیحین یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم کی حدیثوں سے ذیل میں اور ذات  
 عرق کا بیشتر صحیح مسلم و ابن ماجہ وغیرہ میں ہے مگر ظلم ہے، ان روایات میں مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ

۱۰۰ میل ہے (۲) ۱۰۰ میل ہے (۳) ۱۰۰ میل ہے (۴) ۱۰۰ میل ہے (۵) ۱۰۰ میل ہے (۶) ۱۰۰ میل ہے



انفصیل بغیر مراثی سے آگے گند جانے کے بیان میں مذکور ہے کہ اس سے حفاظت فرمائیں، مگر

۱۰) ہیقات پر احرام باندھنے والے کے لئے افضل یہ ہے کہ ابتدائی حیضاتیات سے یعنی حیضات کی اس طرف سے احرام باندھے جو کہ اتفاق کی طرف ہے تاکہ احرام کی حالت میں سبب حیضاتیات پر سے گندہ ہو جائے اور اگر حیضات کی آخری مددیرچہ کہ مکہ مکرمہ کی طرف ہے احرام باندھنا تب بھی با اتفاق اندر بعد جائز ہے بلکہ لیکن اس مسئلے کے حل کی حد میں احرام کے بغیر نہیں، لکن وہ احلیفہ میں مدنیہ طیبہ کی جانب والے حیضاتیات سے احرام باندھنا افضل ہیں ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ مسجد شجرہ سے احرام باندھے جو کہ احلیفہ میں اس کے ابتدائی حصے کے بعد ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ پر احرام باندھنا خاصہ دیکھ کر ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ جس کا نام مسجد شجرہ ہے، بعض علماء نے مسجد نبوی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور بعض نے مسجد شجرہ کو افضل قرار دیا ہے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی حیضاتیات میں کوئی ماشرہ مسجد ہو تو اس مسجد پر احرام باندھنا افضل ہے جس کا اتفاق کی طرف سے اس لئے انھوں نے مسجد شجرہ ہی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے کیونکہ یہ وہی محل ہے جہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنا عقار و مثلاً فلم بالصواب مسئلہ

۸۔ میں ان مواقیف سے ہی احرام باندھنا شرط (یعنی واجب) نہیں ہے بلکہ من حیقت پر اس کے محاذی و معادل کی جگہ بلا حرم بانو حوا جب ہے اسی کیفیت سے پہلا حرم باعد میقات بھی جائز ہے نہ اگر کسی کے واسطے میں ان میقاتوں میں سے کوئی میقات بھی نہ ہو تو وہ تحرری کرے اور جب ان میں سے کسی میقات کے محل میں پہنچے تو وہاں سے احرام باندھے غرض کہ ہر کس کوئی شخص خشکی یا سمند ہی سفر کرے ایسا راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہے کہ ان پانچوں میقاتوں میں سے کوئی میقات اس کے راستے میں نہیں آتا تو اس کو کوشش اور تخری کر کے ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے محاذی و مقابل جگہ معلوم کرنی چاہئے اور ان میں سے احرام بانو حوا چاہئے لیکن بعد میقات سے باترھا، افضل ہے کہ یعنی جو شخص ایسا راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو جو عام مستقل راستہ نہیں ہے تو جب وہ ان مینہ اتوں میں سے کسی میقات کے محاذی و مقابل ہو جائے احرام باندھے اور جو شخص سمندر میں حج کا سفر کرے جب وہ خشکی کے کسی میقات کے محاذی پہنچ جائے اس کے احرام باندھنے کی جگہ ہے اس کو وہاں سے احرام باندھے بغیر آنے نہیں پڑنا چاہئے اور اگر سمندیا خشکی کا راستہ اپنا ہو کہ وہ میقاتوں کے درمیان میں سے گزرتا ہو تو وہ قیاس و حد سے تخری کرے اور جب اپنے گمان غالب کے مطابق وہ بعض میقاتوں میں سے کسی ایک میقات کے محل میں پہنچے تو احرام باندھے لیکن ان دونوں میں سے جو میقات کے مکرمہ سے زیادہ قریب ہے اس کی محاذات سے احرام باندھنا اولیٰ ہے نہ یعنی جو شخص سمندیا خشکی کے راستے میں پانچوں مواقیف میں سے کسی میقات سے ٹکرا سکے اس کو وہاں سے میقات کا بتائے والا ہی نہ لے تخری کر سکے اس کے گمان غالب میں جو مکان ہو قیست میں سے آخری میقات کے محاذی معلوم ہو احرام باندھے خواہ وہ قریبی میقات کے محاذ میں ہو یا دوری و اس کے میقات کی ہو جیسا کہ ان مواقیف میں ہوا عاقبت سے منقول ہے لیکن بعد میقات کی محاذات و احرام لے کر وہاں بیعت و عمل میں خود تکلفاً مکہ مبارک شرفہ و مدینہ مبارک شرفہ جاتہ۔ شہ ما۔

بامقصد فصل ہے لہذا اگر محاذات کا علم نہ ہو سکے (یعنی نہ وہ خود جانتا ہے اور نہ کوئی جانتے والا ملا اور نہ ہی تحریر و انکلی سے گمان حاصل ہوا) مؤلف (تو ایسی صورت میں جب مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل کا فاصلہ رہ جائے اس وقت احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ مسند کی طرف سے آنے والے کے لئے جتہ مکہ کیونکہ جتہ مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل اور شرعی تین منزل کے فاصلہ پر ہے اور ایسی صورت میں جتہ سے احرام باندھنے کی وجہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریبی میقات عرفی دو منزل کے فاصلہ پر ہے پس کم سے کم فاصلہ کے لئے عرفی دو منزل کا اندازہ مقرر ہو، واللہ اعلم۔ وہی احتیاط اس میں ہے کہ اس سے زیادہ فاصلہ سے حرام باندھنے سے مکہ تحریر اور خود فکر اس وقت سے کرنا چاہئے کہ وہاں کوئی میقات کا واقعہ موجود نہ ہو اور اگر واقعہ وہاں موجود ہو تو اس سے دریافت کرنا واجب ہے، و لاس وقت تحریر یا تشریف ہے اس لئے جانتے والے سے دریافت کرنا تحریری مقدم ہے جیسا کہ پہلے میں ہے لیکن اگر دونوں یکساں ما واقعہ ہیں اور دونوں کی رائے میں اختلاف ہے تو ہر شخص کو اپنی اپنی رائے کے موافق جس جگہ کے متعلق محاذات کا ظن غالب ہو وہ وہیں سے احرام باندھ لے اور دوسرے کے قول کا اعتبار نہ کرے۔ یہ مسئلہ عرضا ہماری فقہ کی کتابوں میں نہیں ملا لیکن تحریر سے قبلہ کی سمت معلوم کر کے مسئلہ پر اس کوئے ہوئے ہی حکم ظاہر ہوتا ہے۔ مناسک النوری میں ہی اسی طرح عرض اور ہمارے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔ لہذا میقات کے متعلق معلوم کر کے مکہ مکرمہ کا قول معتبر نہیں ہے مثلاً حجاز میں اگر جبریا کا قول پڑے کہ اس جگہ سے میقات کی محاذات ہے تو اس کا قول معتبر نہیں اب اگر حجاز کے ملازمین میں سے ایک مسلمان عادل شخص وہاں آمد و رفت رکھنے والا درجہ تھے والا جبر ہے تو اس کا قول معتبر ہے۔

۱۔ اگر مکہ مکرمہ پہنچنے کے لئے کسی شخص کو دو میقاتوں سے گزرنے پڑے تو ابعد میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اگر کسی شخص کو  
 دوسرے یعنی اربعہ میقات تک احرام کو مؤخر کیا تو ایام الوضیفہ رحمہ اللہ سے ظاہر الروایت میں اس پر کھڑا لازم نہیں آتا۔ ۲۔ اور جو شخص اپنی  
 میقات سے بغیر حرام باندھے آگے بڑھ جائے پھر وہ دوسرے میقات پر آئے اور وہاں سے احرام باندھے تو ہمارے نزدیک اور ظاہر روایت کے  
 مطابق اس پر کوئی جواز لازم نہیں ہے۔ لیکن اس کو اپنے میقات سے بھلام باندھنا افضل ہے اور یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اہل نہر  
 نہیں ہیں اس لئے کہ اہل نہر کو اپنے میقات کے ساتھ زیادہ خصوصیت ہے۔ ۳۔ اگر کسی نے اپنی گزرگاہ کے میقات سے احرام کے بغیر  
 گزر کر کسی دوسرے میقات سے احرام باندھا تو اس سے دم (قربانی) ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ دوسرے میقات پہلے میقات کی نسبت  
 مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہو مگر اس کو پہلے میقات ہی سے احرام باندھ لینا افضل ہے۔ ۴۔ بلا ضرورت اپنے راستہ کے میقات کو ترک  
 کر کے احرام باندھنے کے لئے دوسرے میقات پر چلنا مکروہ ہے کیونکہ اپنے شہر اور اپنے راستہ کے میقات سے احرام باندھنا احسن ہے  
 ورنہ اس شخص نے سنت کو ترک کر دیا ہے۔ ۵۔ لیکن اگر کسی ضرورت اور غرض کی وجہ سے اور طواف کو چاہنا پڑے جیسے پاکستان کے بعض  
 لوگ ہیں کے راستہ سے اور بعض طائف سے اور بعض کو بیت البصرہ بغداد، بصرہ کے راستہ سے جاتے ہیں تو جو میقات ان کے راستہ

سید فیدائے بابوش وغیرہ کے غیسوار شاہوش کے شہسہ علم زیادہ عن غنیہ لہ فاشیۃ العلم عن مولدہ شہسہ علم شہسہ وغنیہ  
لہم عن شہسہ و فرزندہ سالہ حیات۔



م لازم ہوگا لیکن امام صاحب سے ظاہر روایت وہی ہے وہی اول توں ہے (یعنی جو پہلے اوپر لکھا گیا ہے کہ اس بارے میں مدنی اور غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حج کا ارادہ فرماتی تھیں تو ذوالحلیفہ سے احرام باندھتی تھیں اور جب عمر کا ارادہ فرماتی تھیں تو حجہ سے احرام باندھتی تھیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ حج و عمرہ کے میقات میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر حضرت حج و عمرہ دونوں کے لئے میقات نہ ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عمرہ کا احرام جحہ سے نہ باندھتیں پس آپ کے فعل سے معلوم ہو گیا میقات سے احرام موخر کرنے کی ممانعت میں آخری میقات کی جہ سے اور یہ حدیث کہ کوئی شخص کسی میقات سے احرام باندھے بغیر گذرے اس پر معمول ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان مواجبت سے آگے نہ بڑھے اور ہر افاق میں کہا ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ احرام باندھنے میں میقات سے تاخیر کرنے کی ممانعت میقات اخیر کے ساتھ مقید ہے و نہ فیہ سہ (یعنی آخری میقات سے آگے احرام کے بغیر جاتا ہے، مؤلف)

(تسبیح) جانتا ہے کہ اب حجہ کا یعنی طور پر متعین کرنا ممکن نہیں رہا اس لئے کہ وہ ویران ہو چکا ہے اور سوائے ماسلوں سم کی شاخوں کے اور کچھ باقی نہیں رہا، پس اب اس کو ترک کر دیا گیا اور دیہ کو اس کی بجائے اختیار کر لیا گیا ہے، رابع حجہ سے پہلے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر واقع ہے اس لئے لوگوں نے اختیاراً رابع سے احرام باندھنا اختیار کر لیا ہے، پس جس نے رابع سے احرام باندھا اس نے حجہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی طور پر ادا ہو گیا بلکہ میقات سے پہلے احرام باندھنے کی فضیلت بھی اس کو حاصل ہوگی کیونکہ اخاف کے نزدیک تقدیم افضل ہے جیسا کہ یہ سب مواجبت کی تشریح میں بکروش وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے، اور فقہاء یکم کی عبارات سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اب حجہ کے بدل کے طور پر رابع میقات مقرر ہو گیا ہے پس اگر مدنی یا غیر مدنی جو مدینہ منورہ کے راستہ سے آئے، ذوالحلیفہ سے غیر احرام باندھے گزر جائے، و در رابع سے احرام باندھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور یہ اس کے لئے جانتا ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں آتا لیکن افضل یہی ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھے و اتمرا علم بالصوب (مؤلف)

(۱۰) کسی میقات کی محاذات سے احرام باندھنا اس وقت معتبر ہے جبکہ کسی میقات سے گذر نہ ہو لیکن اگر کسی ایک یا زیادہ میقات سے گذر نہ ہوتا ہو تو آخری میقات سے احرام کے بغیر آگے نہ بڑھے اگرچہ اس کے بعد کسی دوسرے میقات کی محاذات سے گذر جائے کیونکہ اس صورت میں اس کو محاذات میقات سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے سہ

پاک و ہند اور بلاد شرقیہ کے حجاج جو بکری یا سب سے حج کا سفر کرتے ہیں، ان کو عیلم کی محاذات سے گذرنا پڑتا ہے ان کے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے اس لئے اس مسئلہ کو خاص طور پر علیحدہ عنوان سے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے، (مؤلف)

## پاک و ہند کے حجاج کے لئے میقات کا مسئلہ

اس باب میں علماء کرام میں اختلاف ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ مشرق سے ہندو کے لئے حجاج و عمرہ جانے والے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے احرام کہاں سے باندھنا چاہئے۔ سابقہ زمانہ میں ہندوؤں سے جتنی جگہ مشرقی ممالک و کنوئیں بھری جاتے تھے، ہندو گاہ پر نظر انداز ہونے لگے ہیں تمام حجاج کرام ہند میں تعلیم کی محاذات سے احرام باندھتے رہے ہیں جو ہندو کسی گھنٹے کی مسافت پر پہنچے ہی آجاتی ہے لیکن اب کچھ عرصہ سے اکابر علماء کرام کی ایک جماعت کی تحقیق ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ مشرق سے آنے والے حجاج کرام کو حجہ تک، حرام کو مؤخر کرنا جائز ہے اور دوسرے اکابر علماء کرام کی جماعت کی تحقیق ان حضرات کے خلاف ہے کہ جب ہند میں تعلیم کی محاذات میں حجاج پہنچتے ہیں وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے، اس سے ملے بغیر حرام مکہ نہ ہوگا۔

جب تک احرام کو مؤخر کرنا جائز نہ رہے تو حضرت مولانا مفتی اعظم پاکستان استاد العلماء حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی قدس سرہ اور بعض دیگر حضرات میں چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی قدس سرہ کا متفقین موافقین احرام کا مسئلہ ماہنامہ لبلاغہ کے، و سوال و ذیقعدہ مسئلہ کے شمار میں، و قسطوں میں شائع ہو چکا ہے جس کا خلاصہ ہے: (۱) تعلیم کی محاذات میں جو نجا و بھر میں ہوتا وہ تجاوز آفاق کہ اندر سے حل باہر ہو نہیں سکتا اس کو موجب دم قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا۔ (۲) حجہ کو فقہاء کا داخلی میقات کہنا اس کے منافی نہیں کیونکہ اس سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا جائے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جتنے بھی موافقین ہیں وہ سب اجزاء حل ہوتے ہیں باہر سے بقصد مکہ آنے والے یہاں سے احرام باندھ سکتا ہے اور یہاں اور اس کے قرب و جوار کا رہنے والا داخلی کہلاتا ہے اس کے لئے دخول مکہ بلا احرام جائز ہے۔ (۳) عمری حجاج تعلیم کی محاذات سے آنے جو حجہ کی طرف سفر کرتا ہے وہ تمام سفر آفاق میں ہے جب چار پڑے ہندو سے ماحل جزدہ کاٹ کر آتا ہے اس وقت یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اب محاذات میقات کس جگہ ہوں گی، اس کے متفقین عام فقہاء کا ارشاد ہے کہ قطعی محاذات کا علم ہوتا مشکل ہے اس لئے اقرب موافقیت کی مسافت کا اعتبار کر لیا جائے یعنی جس جگہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو میل ہو وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہوگا اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حجہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو میل ہے، سی لے شیخ ابن حجر مکی، ملا علی قاری، مخدوم ہاشم سندھی، املا خوجہ دین و غیرہ اکابر علماء حجہ کو بحکم میقات قرار دیا اس ملت پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ تعلیم کی مسافت بھی مکہ مکرمہ سے دو میل ہے اور حجہ کی مسافت بھی اباب رہا میلوں کا فرق سوا حکام شریعہ کا مدار کسی جگہ بھی اس طرح کی تفریقات پر نہیں ہے، موافقیت کے مسائل ما حکام پر نظر کرنے سے یہ بات بہت واضح ہوجاتی ہے کہ اس مسئلہ میں انہی تفریق کا اعتبار نہیں کیا گیا۔

حضرت مفتی صاحب دہلوی قدس سرہ کے نزدیک داخل شریعہ کا ماحل ہے کہ مشرقی ممالک سے بھری جانوں پر





معلوم ہوا کہ ذات عرق، قرن المنازل اور یلم کہ مکہ مکرمہ سے دو دور محلہ عرفی پر واقع ہیں اگر ان کا فاصلہ میلوں وغیرہ سے معین نہیں کیا جائے گا تو اقرب و بعد کا اصول بیکار ہو جائے گا، اور فقہ کی عبارتوں سے یہ بات بھی واضح ہے کہ جہہ حدود محل ہیں واقع ہے اور یہ کہنا کہ جہہ میم کی محاذات پر واقع ہے کیونکہ یلم اور جہہ دونوں مکہ معظمہ سے معلقین کے فاصلہ پر ہیں کسی طرح مسلم نہیں ہے البتہ جہہ کا معلقین پر واقع ہونے کا فائدہ احرام کے جہہ تک مؤخر کرنے کے لئے اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ محاذات کا جاننے والا کوئی نہ ہو جس سے معلق کر کے اور علامت سے محاذات کا علم نہ ہو سکے اور جہہ و تحریر سے بھی اس کے متعلق ظن غالب حاصل نہ ہو سکے پس ایسی صورت میں سمندر کے اس راستے سے آنے والے حجاج کے لئے جہہ سے احرام باندھنا جائز ہو جائے گا کیونکہ فقہائے کرام نے محاذات کا علم یا ظن غالب نہ ہو سکے کی صورت میں مکہ مکرمہ سے اقرب منقبات کی مقدار کے فاصلہ یعنی مصلحتین پر احرام باندھنا واجب فرار دیا ہے لیکن آجکل یہ کہنا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ محاذات کا علم صحیح طریقہ سے ممکن نہیں ہے۔ آجکل آراء و نقشہ جات اور جہانوں کی معلومات کے پیش نظر یہ محض خیال خام ہے اور آجکل پاکستان سے جو بحری جہاز جہہ جاتے ہیں ان کیپتان مسلمان ہوتے ہیں اس لئے حاجیوں کو میقات کی اطلاع دینے والے کے کافر ہونے کا سوال بھی ختم ہو جاتا ہے۔

ان مذکورہ بالا اصولوں کا منطقی یہ ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلاد شرقیہ کے جو حجاج بھری راستے سے جہہ پہنچتے ہیں چونکہ ان کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے یلم و محضہ و میقاتوں کے مابین جھپٹے ہیں کسی جگہ سے گزرنا ہوتا ہے اس لئے ان کو اس دور میں میقاتوں میں سے آبدی میقات یعنی جحفہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اقرب میقات یعنی یلم کی محاذات تک احرام مؤخر کرنا بھی جائز ہے۔ جحفہ کی محاذات جہہ سے بہت کافی پہلے آجاتی ہے اور یلم کی محاذات بھی جہہ سے پہلے ہی آجاتی ہے لہذا جہہ پہنچنے سے پہلے ہی بحری جہاز محاذات میقات سے تجاوز کر کے حدود محل میں داخل ہو جاتا ہے جیسا کہ اہل فن پر یہ بات مخفی نہیں ہے اور جہازوں کے کپتان اس مقام کے آنے سے کچھ پہلے اعلان کر دیتے اور احرام باندھنے کے لئے آگاہ کر دیتے ہیں اس لئے پاک و ہند و بلاد شرقیہ کے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے سمندر میں یلم کی محاذات سے احرام باندھ لینا لازمی ہے اگر اس سے تاخیر کریں گے تو محاذات میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے جس کی وجہ سے ان پر دم بھی واجب ہوگا اور توبہ بھی لازم ہوگی۔

مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے بھی حوام کے لئے یہی فرمایا ہے کہ علماء کے اختلاف کی صورت میں احتیاط کا یہ ملو اختیار کرنا بہتر ہے اور احتیاط اسی میں ہے کہ بحری جہاز میں محاذات یلم ہی سے احرام باندھ لیں یا اس محل جہہ پر اترنے سے پہلے احرام باندھ لیں جیسا کہ دہر بیان ہو چکا ہے اس لئے حوام الناس کو اسی پر عمل کرنا چاہئے واللہ اعلم بالصواب (مؤلف) مذکورہ بالا تحقیق سمندری راستے سے سفر کرنے والے پاک و ہند و بلاد شرقیہ کے حجاج کرام کے متعلق بیان ہوئی ہے لیکن ان ملکوں کے جو لوگ ہوائی جہاز سے مکہ معظمہ جانے کے لئے جہہ کا سفر کرتے ہیں ہمارے علم کے کرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ان کو جہہ پہنچ کر احرام باندھنا کسی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ ہوائی جہاز کا راستہ ایسا ہے جس میں جہہ پہنچنے سے پہلے ہوائی جہاز کئی

میتاق کی صورت سے گئے اور یہ پہنچا ہے چاہے اہل علاقہ کے بیعتات ذات غرق کی محاذات بھی راستہ میں آتی ہے اور اہل نجد کے بیعتات غرق امثال کے و تقریباً پورے گندھارہ ہے اور ہوائی جہاز کے مسافروں کو پہنچنے کا کوئی صورت نہیں ہے کہ جہاز کسی وقت حدود بیعتات کے اندر داخل ہوگا (اور ہوائی جہاز اتنی تیز رفتاری سے پرواز کرتا ہے کہ اگر حدود بیعتات میں داخل ہونے کا علم بھی ہو جائے تو اس سے پہلے پہلچا حرام بانوہ کفر باغ ہو یا مشکل ہے اور پھر ہوائی جہاز میں احرام بانوہنے سے پہلے کے امور سن و سماعت کی ادائیگی بھی مشکل ہے متوالف) اس لیے ہوائی جہاز سے سفر کر کے حج و عمرہ کرنے والے حضرات کو چاہئے کہ پہلے گھر سے احرام بانوہ کر دوں ہوں یا ایئر پورٹ پر یا پھر مونی جہاز میں سوار ہو کر اس کی بروئے وقت سے قبل یا قدم سے بعد فوراً احرام بانوہ لیں و شاہ اعظم بالصواب (ماہنامہ البلاغ کراچی) بابت ذیقعدہ ۱۳۸۶ھ تحریر (الحدادہ)

**اہل محل کا بیعتات** (۱) اہل محل یعنی وہ لوگ جو عین بیعتات پر یا بیعتات اور حدود و حرم کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں ان سب کے لئے مواقیت اور حدود و حرم کے درمیانی علاقہ کی تمام زمینیں بیعتات سے ہیں جو اہل محل کہتے ہیں (اور اس کو محل منیر بھی کہتے ہیں لیکن عام طور پر صرف محل کا غلط استعمال ہوتا ہے متوالف) کیونکہ حدود و حرم سے باہر کی زمین کے حق میں مکان واحد کے حکم میں ہے بلکہ ان کے حق میں احرام بانوہنے کی آخری حد حرم محترم کی حد ہے جیسا کہ آفاق کے لئے آخری حد بیعتات سے ہیں سرزمین محل کا رہنے والا شخص جب حج یا عمرہ کے ارادہ سے حدود و حرم میں داخل ہو کر احرام بانوہے بغیر داخل ہو تو اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو اس کو ان دونوں مقاصد کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے حدود و حرم میں احرام بانوہے بغیر داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ مذکور رہے والا شخص اپنی کسی ضرورت کے لئے حدود و حرم سے باہر چلا جائے لیکن محل ہی میں رہے بل سے باہر آفاق میں داخل ہو کر احرام کے بغیر کہ مکہ میں داخل ہونا ہوتا ہے لیکن اگر مکہ کا رہنے والا حدود بیعتات سے باہر چلا گیا تو اس کو احرام بانوہے بغیر کہ مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اب وہ حکم آفاق ہو گیا ہے سہا پس جو کہ عین بیعتات پر رہتے ہیں یا بیعتات کے اندر کی طرف حدود و حرم تک رہتے ہیں حج و عمرہ کے لئے ان کی بیعتات تمام زمینیں جو بیعتات سے آگے آتھیں اہل محل یعنی حدود و حرم تک واقع ہیں ان کے لئے نکاحات یعنی جائزہ کی اس تمام جگہ میں جنس سے چاہے احرام بانوہ لیں اور جب تک وہ احرام بانوہے بغیر حدود و حرم میں داخل نہ ہوں ان پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا سہا یعنی حج و عمرہ کے لئے ان کا بیعتات محل ہے جو کہ مواقیت اور حرم کے درمیان گذر رہے ہیں اگر انھوں نے حدود و حرم تک احرام کو مؤخر کیا یعنی حدود و حرم کے متصل پہنچ کر زمین محل سے حرام بانوہ لیا پھر حدود و حرم میں داخل ہو کر حج تو جائز ہے سہا لیکن ان کو اپنے گھر سے احرام بانوہ کرنا افضل ہے اور اگر ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو ان کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز ہے اور جب ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہو تو اب حدود و حرم میں احرام کے ساتھ داخل ہونا واجب ہے سہا

(۲) اہل محل مواقیت سے مردہ لوگ ہیں جو کہ محل میں رہتے ہیں سہا حوالہ وہاں کے اہل باشندے ہوں یا

لے مکہ باب و حرم سہا سہا لے لے حرم سہا سہا

کسی ضرورت کے لئے وہاں آئے ہوں جیسا کہ سرینہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے ذوالحلیفہ میں آجائے وہ نیز داخل  
میقات سے مراد وہ لوگ ہیں جو میقات سے باہر نہیں ہیں پس یہ حکم عین بیعت پر پہنچنے والوں اور میقات سے اندر حرم کی طرف رہنے  
والوں سب کو متاثر ہے کیونکہ منصوص روایت میں ان دونوں کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ فقہانہ اور ائمہ اربعہ وغیرہ  
میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور داخل میقات سے مراد بھی یہی چاہئے کہ وہ تمام مواقیت کے لحاظ سے داخل میقات ہوں تاکہ  
جو لوگ ذوالحلیفہ کے درمیان رہتے ہیں مثلاً جو لوگ ذوالحلیفہ اندر جحفہ کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں وہ اس حکم میں داخل ہوں  
کیونکہ وہ جحفہ کے لحاظ سے خارج میقات ہیں پس ان کو حرم میں داخل ہونے کے لئے جحفہ سے احرام باندھنا لازمی ہونا چاہئے ورنہ  
ان کو احرام کے بغیر حرم میں داخل نہیں ہونا چاہئے (خو وہ کسی بھی ارادے سے حرم میں داخل ہوں) غور فرمایا لیجئے کہ  
اور اسی کی مثل بحر عین میں ہے چنانچہ اس میں کہا ہے کہ جو لوگ دو میقاتوں کے درمیان رہتے ہیں یعنی ایک میقات ان  
کے آگے (مکہ کی طرف) ہے اور دوسرا میقات ان کے پیچھے (آفاق کی طرف) ہے جیسا کہ ذوالحلیفہ اور جحفہ تو ان کو آفاقی کی  
طرح احرام باندھنے پر مجبور نہیں ہے آگے جانا جائز نہیں ہے بلکہ اور یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ ہمارے اصحاب میں سے  
امام طحاوی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لوگ عین میقات پر رہتے ہیں وہ سب آفاقی کے حکم میں ہیں بلکہ اس لئے اس میں  
احتیاط ہے کہ خود مواقیت یا محاذاتہ مواقیت کے رہنے والے لوگ یا جو آفاقی لوگ کسی اور غرض سے کسی میقات یا محاذاتہ  
میقات پر آئے ہوں اور پھر یہاں سے کہ مکرمہ حاضر ہونے کی نیت سے حرم میں جانے کا ارادہ کریں تو اگرچہ یہ میقات پر رہتے  
اولوں کے حکم میں ہونگے اور ان کو اندرون حرم میں کسی بھی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس روایت کی وجہ سے بہتر ہے کہ  
میقات ہی سے احرام باندھ کر جائیں گے

۳۳۔ اگر سرینہ منورہ کا رہنے والا شخص بہر و غیر حج کے لئے ذوالحلیفہ کی طرف جائے اور وہاں سے کسی ضرورت کے لئے کہ مکرمہ  
جانے کا ارادہ ہو جائے تو اب اس کو حرم میں ملا احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ وہ اس واسطے سے جائے جس سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے۔ اور اس حکم سے یہ بات لازم آتی ہے کہ خود ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگوں کے لئے بطریق ادنیٰ  
یہی حکم ہے جبکہ وہ اسی قدیم راستے سے مکہ مکرمہ جائیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور اس سے یہ  
بات بھی لازم آتی ہے کہ جو لوگ اس مذکورہ قدیم راستے پر آباد ہیں جیسا کہ اہل عرج و اجواں کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ وہ بغیر حرم  
مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ ذوالحلیفہ کے رہنے کے لوگ ہیں پس ان کا حکم بھی اہل داخل میقات کے مطابق ہونا چاہئے  
کیونکہ اہل داخل میقات کے لئے تمتع و قرآن کا منع ہونا اور بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونا مطلق طور پر مکرمہ کی جہتی  
ہر میقات کے لئے ہے اس لئے اہل ذی الحلیفہ بھی اس اطلاق میں داخل ہیں لیکن جو لوگ ذوالحلیفہ کے اس قدیم راستے سے خارج کیا  
جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے جیسا کہ اہل بدر و صفوان کے لئے آفاقی کی طرح جائز نہیں ہے کہ وہ

حدودِ حرم میں داخل ہونے کے لئے) میقاتِ محمد (ربیع) سے احرام کے بغیر آگے جائیں کیونکہ وہ اہل طریقِ دی المخیلفہ نہیں ہیں لیکن ردِ اعتقادِ غیرہ کے کلام کا منقضی یہ ہے کہ عام مشتمل راستے کا اعتبار ہے اگرچہ نیا ہو جیسا کہ عام مورقیت کے لئے یہی حکم ہے نہ کہ قدیم راستہ جواب متروک ہو چکا ہے۔ میں ظاہر ہے کہ قدیم راستے کی کوئی قید نہیں ہے نہ سحر سحائے و تعالیٰ اعلم۔ (مخالف یہ ہے کہ جو لوگ ذوالحیفہ سے مکہ مکرمہ کے قدیم یا جدید راستے سے ہٹ کر دائیں یا بائیں جانب آباد ہیں ان کے لئے حدودِ حرم میں جانے کیلئے آفتابی کی طرح احرام کے بغیر محض سے آگے جانا جائز نہیں ہے۔

لیکن جو لوگ قدیم یا جدید

عام مشتمل راستے پر آباد ہیں ان کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ جانا جائز ہے جبکہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو، مؤلف (تسبیح) ذوالحیفہ سے مکہ مکرمہ کا وہ قدیم راستہ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے تھے آجکل کے راستے سے وادیِ روحانہ کے آخری حصے سے مسجدِ غزالیہ کے نزدیک سے جو کہ مکہ مکرمہ جانے والے کے بائیں جانب واقع ہے الگ ہو جاتا ہے اور اس قدیم راستے پر بچھنے والا عرج اور ابواسے گزرتا ہے اور یہ شاہی الجحفہ ہے لیکن آجکل لوگوں کا راستہ وادیِ روحانہ کے بعد خضف بنی سالم یا صفر اور بدر سے ہو کر گزرتا ہے، یہاں تک وادیِ محمد کے زیریں حصہ راجع سے ہو کر گزرتا ہے پھر قدیم کے قریب پرانے راستے سے جا ملتا ہے۔

۲۷، علامہ شیخ قطب الدین (قطبی) رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی منسک میں کہا ہے کہ اہل جدہ و اہل حدہ اور مکہ مکرمہ کے قریب حواری وادوں میں رہنے والوں کو اس بات سے آگاہ ہونا ضروری ہے کہ وہ لوگ اکثر چھ یا سات ذی الحجہ کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہیں اور مکہ مکرمہ سے حج کے لئے احرام باندھتے ہیں تو ان میں سے جو لوگ حنفی ہیں ان کو واجب ہے کہ وہ حدودِ حرم میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لیا کریں ورنہ ان پر میقات سے احرام کے بغیر آگے جانے کی وجہ سے دم (قربانی) واجب ہوگا لیکن اگر وہ لوگ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر عرفات کی طرف روانہ ہوں جیسا کہ ان لوگوں کی عادت ہے تو اس میں گنجائش ہے کہ جب وہ تلبیس کہتے ہوئے حدودِ حل میں داخل ہوں تو ان سے دم محاورت ساقط ہو جانا چاہئے کیونکہ اب وہ احرام کی حالت میں اپنے میقات پر ٹوٹ آئے ہیں اور تلبیس کہہ لیا ہے اور اپنے میقات پر ٹوٹنے اور تلبیس کہنے سے دم ساقط ہو جاتا ہے لیکن یہاں پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان کا عرفات کے راستے میں حدودِ حل میں آنا میقات کی طرف ٹوٹنے میں شمار نہیں ہوگا اس لئے کہ ان کامیقات کی طرف ٹوٹنے کا قصد نہیں ہے جس سے اس چیز کی تلاقی ہو جانی جو بغیر حرام مجاوزتِ میقات سے لازم ہوتی ہے بلکہ انہوں نے عرفات کی طرف جانے کا قصد کیا ہے اور میں نے کسی کو اس کی تردید کرتے ہوئے نہیں پایا، واللہ اعلم بالصواب۔ اور شیخ عبد اللہ العقیف نے اس کو اپنی شرح میں تحریر فرمایا ہے اور اس کا آخر دیکھا ہے اور قاضی محمد عبد الرحمن نے اپنی شرح منسک میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ میقات پر وہیں ٹوٹ آئے اور تلبیس کہنے سے دم مجاوزت ساقط ہو جاتا ہے خواہ وہ

و پس روشن کرنے کی نسبت کرے ہا نہ کہ کیونکہ مقصود یعنی اس باب رک سرزمین کی تعظیم حاصل ہو جاتی ہے ۱۵۔ درخت رکے  
حاشیہ امدنی میں، سی طرح ہے ۱۵

## اہل حرم کا میقات

اہل حرم سے مراد وہ لوگ ہیں جو حدود حرم کے اندر رہتے ہیں خواہ وہ وہاں کے منتقل باشندے ہوں  
یا دوسری جگہ سے آئے ہوں اور خواہ وہ مقیم ہوں یا مسافر ۱۵ میں جو لوگ مکہ منظم میں یا حدود حرم میں  
کسی اور جگہ مثلاً منیٰ وغیرہ میں رہتے ہوں حج کے لئے ان کا میقات حدود حرم کے اندر کی تمام سرزمین ہے، اس میں جہاں سے چاہیں  
حرم باندھ لیں لیکن مسجد الحرام یعنی بیت اللہ شریف کی مسجد سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد ان کو اپنے گھروں سے  
احرام باندھنا افضل ہے ۱۵ و نہ مسجد مذکورہ میں اکمل جگہ حطیم میں ہے خصوصاً منراہ رحمت کے نیچے ۱۵ اور حدود حرم تک اس کو  
مؤخر کرنا جائز ہے ۱۵، مگر مکہ مکرمہ اور حدود حرم والوں کے لئے عمرہ کا میقات تمام سرزمین حط ہے ۱۵ تاکہ انھیں عمرہ کرنے میں ایک  
قسم کا سفر حاصل ہو جائے ۱۵ جو کہ مشقت و تکلیف کا سبب بنے تاکہ مزید اجر حاصل کرے ۱۵ پس مکہ مکرمہ یا حدود حرم کا رہنے والا  
شخص جب حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات سرزمین حرم ہے اگر وہ زمین حط سے حج کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب  
ہوگا و جب وہ عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات حط ہے اگر وہ سرزمین حرم سے عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب  
ہوگا کیونکہ اس نے ان دونوں حدودوں میں اپنے میقات کو ترک کر دیا ہے حالانکہ وہ میقات بالاجماع ثابت ہیں ۱۵ پس حدود حرم  
حرم میں رہنے والا جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ حدود حرم سے حط کی طرف جس جانب سے چاہے نکلے اور احرام باندھے لیکن تنعم سے  
احرام باندھنا افضل ہے ۱۵ یعنی احاف کے نزدیک کی (یعنی اہل حرم) کا تنعم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور امام شافعی  
رحمہ اللہ کے نزدیک عمرہ کا احرام جعرانہ سے باندھنا افضل ہے ۱۵ تنعم حد حرم سے یا ہر حط کی حد میں مدینہ طیبہ کے رہنے پر  
مکہ مکرمہ سے بین میں کے واسطہ پر ایک مقام ہے جو مسجد نبیائے رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہے اور یہ مقام حط کے تمام مقامات میں مکہ مکرمہ  
سے زیادہ قریب ہے اور احاف کے نزدیک جعرانہ یا دوسرے مقامات حط کی نسبت یہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور جعرانہ  
اجیم و عین کی دیر اور ہذا کی تشدید کے ساتھ ہے اور زیادہ فصیح عین کے سکون و دلا کی تعقیف یعنی بغیر تشدید کے ہے، اگرچہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بعض نفیس جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا لیکن حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو ارشاد فرمایا  
تھا کہ وہ اپنی بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تنعم جائے تاکہ وہ وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ لیں، اور احاف کے نزدیک  
قولی دلیل فقہی میں پر مقدم ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک فعلی دلیل قولی دلیل سے اقویٰ ہے اس لئے ان کے نزدیک جعرانہ سے  
عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے ۱۵ نیز تم یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جعرانہ سے احرام باندھنا بطریق قصد و اخی  
نہیں ہوا بلکہ حط سے و ایسی کے وقت جعرانہ سے گزرتے ہوئے واقع ہوا تھا اس لئے بھی تنعم پر اس کی انصافیت لازم نہیں آتی

۱۵ بخروش و غلبہ و ارشاد ۱۵ غلبہ مکہ لیب و شہر تعمیر دیا و دھرم ہا گہ مہات ۱۵ غلبہ غلبہ حط ۱۵ بخروش و غلبہ و حیات

۱۵ شرح البیاض و حیات ۱۵ غلبہ مکہ لیب و شہر تعمیر دیا و دھرم ہا گہ مہات ۱۵ غلبہ غلبہ حط ۱۵ بخروش و غلبہ و حیات

نیز ایام محرم میں میرے بطریق منزل دعوت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مکہ کے تہنیم کو بیعت مقرر فرمایا ہے اس کو ایام اہل اقداس و عزائم میں دعوت کیلئے ہے اس دعوت کے بھی تہنیم کی اصلیت کو تقویت بخشتی ہے کما ماضی سہ یہی امر یہ ایام محرم میں اس جگہ صائب و صاف ہے جہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمو کا احرام باندھا تھا۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حدود محل میں حرم سے قریب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حدود محل میں پہلی مسجد ہے اور ہے اور بعض نے کہا کہ یہی اظہر تہنیم کے بعد جہان سے عمو کا احرام باندھنا افضل ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے برعکس اختیار کیا ہے جیسا کہ امام مالک امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا نزدیک بھی ہے۔ حرم متناہی ہے کہ تہنیم میں وہ مسجد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اظہر تہنیم کے نام سے مشہور ہے اور اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ کونسی جگہ ہے۔ چلی سے خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے احرام باندھا تھا۔ اس بارے میں دو قول ہیں بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی چکی ہے جو حد حرم سے دور ہے۔ اور دوسری کی نسبت قریب ہے۔ ابن جبر کا دینی بن جبر سے یہی منقول ہے اور ابلی کہ کے نزدیک بھی یہی مشہور و معروف ہے جیسا کہ قاضی نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی چکی ہے جو حد حرم کی پہلی کی نسبت دور ہے اور ایک بندہ شہ کے قریب اس پشت سے بھی جگہ میں ہے۔ اس وقت محب اللہ بن طبری نے کہا کہ یہی اظہر ہے اور ان دونوں مسجدوں میں سے ہر ایک میں پڑانے پھر میں بن کر چکے لکھا ہوا ہے جس کا تحقیق یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس جگہ سے احرام باندھا ہے اور اس میں ہے کہ ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق کی جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ اس جگہ سے احرام باندھا اور دوسری مرتبہ دوسری جگہ سے باندھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ مسجد نہیں تھیں بلکہ بعد میں یہاں سے قول جگہ پر مسجد تعمیر کی گئیں تاکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تہنیم میں احرام باندھنے کی جگہ کی علامت ہے جیسا کہ ابن جبر نے اپنی مشک میں کہا ہے اور کہا گیا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کے درمیان جدیدت کا اثر ہے اور پھر گز کا فاصلہ ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک کنواں ہے۔ یہ دونوں مکہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تعمیر ہوئے اور قریب کے فاصلہ والی مسجد اس کے بعد تہنیم کی گئی جیسا کہ لنگ لتوسط الملازمۃ اشتر احمدی کے بعض شاہین نے بیان کیا ہے اور جبر نے ایک موضع ہے جو خانہ کے ساتھ میں کہ بعض سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے وہاں ایک مسجد ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کا مقام ہے یہ مسجد داری کی پشت پر اس کا وہ واقعہ ہے جو کہ مکہ کی طرف سے دور ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طریقی کو احرام کی حالت میں جو فرمایا تھا اور وہاں ایک ایک دوسری مسجد بھی ہے جو کہ مکہ سے قریب تر ہے اس کو ایک قریشی شخص نے بنایا تھا اور اس کو مسجد غزیر کہ لیا تھا یہ مسجد (جو مسجد جبرانہ کی نسبت مکہ مکرمہ سے قریب ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے بیان کیا ہے تہنیم اور جبرانہ رضی اللہ عنہما میں اس طرح ہے کہ وہی جبرانہ کے فاصلہ میں جو

۱۔ حیاتِ مومنہ کے جنت و غیبیہ آجکل ہمارے ایک ہی چوتھے برائی والوں سے لوگ ان سبھی کی خاطر پناہ نہیں دیتے

علامہ نجدی نے ذکر فرماتے ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں کہ یہاں سے تین سو نبیہا بکرام علیہم السلام نے عموماً اپنے طور پر مسجد خیف میں مشر  
انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی اور جہانہ کا یانی تنہا بہت شہر ہے کہا جاتا ہے کہ یانی کی اس جگہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود  
نفس نفیس اپنے دست مبارک سے کھودا ہے پس وہاں سے یانی جاری ہوا جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی نوش فرمایا  
اور لوگوں کو بھی پلایا، اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عصا گاڑا تو اس جگہ سے پانی اُبل کر نکلا۔ اہل حرم  
کے علاوہ جو دوسرے لوگ حدود حرم میں داخل ہو گئے خواہ وہ اقامت کی نیت نہ بھی کریں مثلاً صرف عمرہ کرے والا یا حج تمتع  
کرے نہ دلائل آفاقی شخص تو یہ لوگ بھی اہل حرم کے حکم میں ہیں۔ اہل مکہ سے مراد ہر وہ شخص ہے جو حدود حرم میں داخل  
ہو خواہ وہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا حدود حرم میں کسی اور جگہ رہتا ہو اور خواہ وہ اہل مکہ والہ حرم میں سے ہو یا حدود حرم سے  
باہر کا شخص حدود حرم میں داخل ہو گیا ہو۔

**حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے**  
اور حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے یعنی ان تینوں مقامات

جگہ سے دوسری جگہ میں چلا جائے گا تو اس کا میقات بدل کر دی ہو جائے گا جہاں وہ اب ہے۔ پس اگر آفاقی حرم یا حل میں آگیا تو  
اس کا میقات حسب اختلاف حالت حرم یا حل ہو جائے گا اور اسی طرح کی ہر آفاق میں چلا گیا تو اس کا میقات حل یا آفاق  
ہوگا۔ مکہ میں جب کوئی آفاقی شخص (کسی ضرورت کے لئے) زمیں حل میں داخل ہو یا کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا زمیں حل کی طرف  
نکلا اب اگر وہ وہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ اہل حل کے حکم میں ہے اور اسی طرح جب کوئی حل یا مکہ کا رہنے والا شخص آفاق  
کی طرف چلا گیا تو وہ اہل آفاق کے حکم میں ہو گیا اس کو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں جانے کے ارادہ سے اہل آفاق کے میقات سے احرام کے  
بغیر گئے جانا جائز نہیں ہے اور اسی طرح جب کوئی آفاقی یا حل کا رہنے والا شخص مکہ یا حدود حرم میں داخل ہو گیا تو لب حج  
کی حدود حرم اس کا میقات ہے اور طرف کے لئے حل میقات ہے اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ کسی ضرورت کے لئے ان میقات میں داخل  
ہو یا ان کی طرف نکلا ہو خواہ اس نے وہاں پر اقامت کی نیت نہ کی ہو لیکن اگر وہ کسی ضرورت کے لئے نہیں بلکہ دانستہ طور پر  
ایسا میقات ترک کرے وہاں سے احرام باندھنے کے لئے ان جگہوں میں آیا ہو تو وہ شخص اس جگہ والوں کے حکم میں داخل نہیں ہوگا  
بعض میقات کی طرف والیں لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے پس اگر وہ اپنے میقات پر واپس آکر احرام نہیں باندھ  
با احرام کی صورت میں بلیہ نہیں کہے گا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر وہ واپس لوٹنے پر قادر ہوتے ہوئے نہیں لوٹے گا تو اس کے  
ترک سے گنہگار ہوگا اور قادر نہ ہونے کی صورت میں گنہگار نہیں ہوگا لیکن اس شخص پر دم جو اوقات کے علاوہ اس ترک کی وجہ  
سے آو کوئی دم واجب نہیں ہوگا۔ اور اس بارے میں کتب قاعدہ یہ ہے کہ ان تینوں مقامات میں سے جس مقام میں  
وہ چلا گیا اسی مقام والوں کے میقات کے حکم میں داخل ہو جائے گا لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شرعی طریقہ پر وہاں گیا ہو۔ پس

سے عمرہ عن ابی سعیدؓ لباب و ثمرہؓ بھرکہ بلب و ثمرہؓ غیب و لباب و ثمرہؓ

اگر وہ غیر متروک طریقہ سے وہاں جائے گا تو اس جگہ والوں کے حکم میں نہیں ہوگا مثلاً کسی آفاقی شخص نے احرام کے بغیر میقات کو عبور کر لیا اور حدود حرم میں داخل ہو گیا یا مکہ کا رہنے والا شخص حج کا احرام باندھنے کے لئے محل کی طرف گیا یا صوف راستے سے گذرنے کے لئے میقات پر گیا جیسا کہ آفاقی شخص جب مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے میقات پر گیا تو اس کا حکم اس جگہ کے رہنے والوں کے مطابق نہیں ہوگا جن کی طرف وہ گیا ہے سہ (مزید تفصیل آتی ہے مؤلف)

## احرام باندھنے بغیر میقات سے گذر جانا

جو شخص بغیر احرام باندھنے اپنے میقات سے آگے چلا جائے گا خواہ اس کے بعد وہ احرام باندھ لے یا نہ باندھے اس کو کسی میقات پر واپس لوٹنا واجب ہے اگر وہ نہیں لوٹے گا تو اس پر دم واجب ہوگا سہ پس اگر آفاقی نے میقات سے آگے گذر کر احرام باندھا یا اہل حرم نے حج کے لئے محل سے احرام باندھا اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا یا اہل محل نے حرم سے احرام باندھا تو ان کو اپنے اپنے شرعی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے تاکہ ان سے حرمت دور ہو جائے اور کفارہ (دم) ساقط ہو جائے اگر یہ لوگ اپنے میقات کی طرف نہ لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا اور وہ گنہگار بھی ہوں گے سہ

۱) اگر کوئی مسلمان عامل بالغ شخص جو آفاقی یعنی میقات سے باہر رہے والا ہو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو خواہ

حج یا عمرہ کی نیت سے ہو یا کسی اور غرض مثلاً صرف زیارت یا سیرو تفریح یا تجارت کے لئے ہو اس کو میقات سے احرام کے بغیر گذرنا حرام ہے پس اس کو احرام باندھنے کے لئے معینہ میقاتوں میں سے کسی ایک کی طرف لوٹنا واجب ہے اگرچہ وہ اس کا اپنا میقات نہ ہو یا اگر وہ کسی میقات پر لوٹ کر احرام نہیں باندھے گا تو اس پر دم واجب ہوگا (جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے) سہ یعنی اگر کوئی شخص کسی میقات پر پہنچا خواہ وہ میقات وہ ہو جو شرعاً اس کے لئے معین ہے یا کوئی اور دوسرا میقات ہو اور وہ بغیر احرام اس سے آگے بڑھ گیا پھر میقات سے آگے چلے جانے کے بعد خواہ اس نے احرام باندھ لیا ہو یا نہ باندھا ہو اس کو ان (معروف) میقاتوں میں سے کسی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے خواہ اس میقات کی طرف ہی لوٹے جو مکہ مکرمہ سے قریب ہے اور اس کو اپنے اس مخصوص میقات کی طرف لوٹنے کی پابندی نہیں ہے جس سے وہ بلا احرام گذرنا تھا لیکن امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہی ہے اس لئے اولیٰ یہی ہے کہ کسی اپنے میقات کی طرف لوٹے تاکہ خلاف سے حج جائے سہ ظاہر الروایت کی بنا پر دم مجاوزت ماقط ہونے کے لئے کہنے اسی میقات پر واپس آنا شرط نہیں ہے بلکہ خواہ اسی میقات کی طرف لوٹے جس سے آگے گیا ہے یا آفاقیوں کے کسی دوسرے میقات کی طرف لوٹے دم مجاوزت ساقط ہونے میں ہر پر ہے اور امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ میقات جس کی طرف لوٹ رہا ہے اس کے میقات کے محاذی (برابر فاصلے پر) ہے جس سے وہ

سہ باب و شرمہ وغیرہ ملتقطاً سہ عیدہ سہ باب و شرمہ سہ درویش تعرف سہ باب و شرمہ





تلبیہ نہیں پڑھا تو دم ساقط نہیں ہوگا، یہاں پہنچنے کا قول ہے اور نہ اہرام ابورسف و لامہ محمدیہ اللہ کا قول ہے کہ اہرام کے ساتھ  
 عیقات پر واپس آنے سے دم ساقط ہو جائے گا خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے اور اہرام فرجہ اللہ نے کہا کہ دم ساقط نہیں ہوگا خواہ  
 تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے۔ لہٰذا اور حکم اس وقت ہے جبکہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اس نے حدود داخل میں داخل ہوئے کے بعد اہرام باندھ  
 لیا ہے اور اگر اہرام نہیں باندھا اور اہرام کے غیر عیقات میں وہیں آیا ہے تو اب اس کے لئے ضروری ہے کہ نیت کہ عاود تلبیہ پڑھنا کتاب  
 و اہرام میں داخل ہو جائے۔ لہٰذا اگر ایلا اہرام عیقات سے آگے گزر جائے کہ بعد اہرام باندھ لیا اور حج یا عمرہ کے افعال  
 شروع کرنے کے بعد عیقات کی طرف واپس لوٹنا شروع کرے اس کی استقامت کرنے کے بعد یا طواف قدیم کے بغیر عیقات کا ووقوف کرنے کے  
 بعد لوٹنا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ لہٰذا استقامت سے ملو پہلے دو عیقات کے درمیان کا استقامت ہے یعنی پہلے عیقات کے ختم پر  
 دوسرا چکر شروع کرتے وقت کا استقامت ہے نہ کہ شروع طواف کا استقامت بلکہ کے قول سے بھی اس کی تائید دہلی ہے چنانچہ اس میں  
 ہے کہ ایک یا دو چکر کرنے کے بعد لوٹنا اہرام و غیرہ افاق و غیرہ کی حالت کا ظاہر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ دم لازم ہونے اور سقوط  
 و ممکن نہ ہونے کے لئے پہلے چکر کے بعد لوٹنا شروع ہو جائے۔ جیسا کہ ہر افاق میں کہا ہے کہ اگر وہ طواف کا ایک چکر ادا کرنے کے بعد عیقات  
 کی طرف لوٹنا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور صاحب ہوا و غیرہ نے بتائے طواف کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو یہیں  
 کہ ہے اور ایک چکر پورا کرنے کی قید نہیں لگائی۔ شیخ محمد طاهر بنعلی رحمہ اللہ نے مختلف قولوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ابتداء  
 طواف کا استقامت کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو عمرہ کے طواف پہلے کر لیا جائے کیونکہ عمرہ کو تہ ولا غیر مسجد کا پہلا استقامت  
 کرتے ہی تلبیہ کا ووقوف کر دیتا ہے اور عمرہ استقامت سے وہ عمرہ کے افعال شروع کرنے والا ہو جائے۔ بخلاف حج کو تہ ولا کے  
 اس کے لئے طواف قدیم کا پہلا چکر کر کے لوٹنا دم ساقط نہ ہوگا۔ لہٰذا شرط ہے کہ وہ طواف کا پہلا چکر کرنے کے بعد افعال  
 شروع کرنے والا نہ ہو۔ عاودہ توفیق و تطبیق میں القولین حسن ہے۔ لہٰذا اس میں اگر عیقات سے بلا اہرام آگے جانے کے بعد حج کا  
 اہرام باندھ لیا اور طواف قدیم کا ایک چکر پورا کرنے کے بعد عیقات کی طرف لوٹنا یا طواف قدیم کے بغیر ووقوف عرفہ شروع کرے  
 کے بعد عیقات کی طرف لوٹنا یا عمرہ کا اہرام باندھ لیا اور عمرہ کا طواف شروع کرے اور شروع طواف کا استقامت کرنے کے بعد عیقات  
 کی طرف لوٹنا تو اس سے بالاتفاق دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب اہرام کا اتصال بفعال یا حج یا افعال عمرہ کے ساتھ  
 ہو گیا تو اس پر دم کا واجب ہونا مستلزم ہوگا پس لب دم واپس لوٹنے سے ساقط نہیں ہوگا۔ لہٰذا اگر وہ شخص جو بلا اہرام عیقات  
 سے آگے گیا عیقات پر واپس نہ آیا لیکن اس نے عمرہ کا اہرام کی صورت میں طواف عمرہ سے پہلے طواف کر کے عمرہ کا اہرام خاصہ  
 کر لیا اور حج کے اہرام کی صورت میں ووقوف عرفہ سے پہلے طواف کر کے حج کا اہرام خاصہ کر دیا تو دونوں صورتوں میں اس سے دم مجاوزت  
 ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس پر اس عمرہ یا حج کی قضا واجب ہے اور اس دم کا تعلق عمرہ یا حج کی قضا کے ساتھ ہو جائے گا۔ اولیٰ طالع  
 اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو وہ عمرہ کا اہرام ہے یا عمرہ کا اہرام ہے یا اس حج کی قضا واجب ہوگی اور پہلے بمنزل اہرام

لہٰذا شروع طواف عیقات سے شروع طواف عیقات کے بعد لوٹنا اہرام و غیرہ افاق و غیرہ کی حالت کا ظاہر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ دم لازم ہونے اور سقوط



سختاب کا احرام باندھو تو جو حج یا عمرہ اس پر واجب ہو رہا ہے وہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا جب تک نیت میں اس کا تعین نہ کرے  
میں پر واجب ہو رہا ہے کیونکہ جب اس نے اس مبارک مقام کی تعظیم کا حق ادا نہیں کیا یہاں تک کہ وہ سال گذر گیا تو وہ اس حق کو قوت  
یافتہ والا ہو گیا پس یہ حق اس کے ذمہ میں رہ کر رہن ہو گیا احباب وہ حق اصل اور مقصود بالذات ہو گیا جو اس کے علاوہ کسی اور نیت سے  
انہیں ہوگا لہذا اور اس صورت میں ماالافاق اس سے دم بھی ساقط نہیں ہوگا جب تک خاص اسی وجہ کی نیت سے احرام  
باندھنے سے اسی سال میقات کی طرف واپس جاکر حج فرض کا احرام باندھ بیٹھے اس کی تلافی ہو جائے گی جو بلا احرام اپنے  
میقات سے گزر جائے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا تھا کیونکہ اس پر واجب تھا کہ وہ اس مبارک مقام کی تعظیم کے لئے میقات سے احرام  
باندھ کر لگے جائے پس یہ صورت اسی ہوگی گویا کہ اس نے اپنے ذمہ میں میقات سے حج فرض کا احرام باندھ لیا ہے بخلاف اس صورت کے  
کہ وہ سال گذر جائے کیونکہ اب وہ حق تعظیم اس کے ذمہ میں ہو گیا اب احرام مقصود کے ساتھ ہی ادا ہوگا جیسا کہ نذر کے  
شکاف میں ہے کہ وہ اسی سال کے رمضان کے روزہ سے ادا ہو جائے لیکن وہ سال جس کے رمضان میں اعتکاف کی نذر کی تھی  
نذر لے کر فوراً تیرہ سال کے رمضان کے روزہ سے ادا نہیں ہوگا بلکہ اس کے ذمہ میں ہو جائے گی وجہ سے رمضان کے علاوہ  
تیسرے روزہ رکھ کر اعتکاف کو نہ سے ادا ہوگا لہذا

۱۵۔ اگر کوئی شخص ستر میں حرم میں احرام کے بغیر کئی مرتبہ داخل ہو تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے ہر دفعہ کے لئے ایک یا عموماً واجب ہوگا اسی طرح ہر دفعہ کے لئے ایک دم واجب ہوگا کیونکہ ہر دفعہ کا بغیر احرام داخل حرم ہونا واجب نہ کہ دم کا سبب ہے اور اگر کسی عیقات سے کئی دفعہ بغیر احرام گزرنے والے شخص نے اسی سال میں حج فرض یا نذر و غیرہ کا احرام باندھا تو احرام آخری دفعہ بغیر احرام گزرنے کی جگہ معتبر ہوگا (یعنی آخری دفعہ کا حج یا عمرہ اور دم اس سے ساقط ہوگا) اور باقی دفعات کے حج یا عمرہ اور دم کی قضاء اس پر واجب ہیں اور اگر اسی سال کسی حج یا عمرہ کا احرام نہیں باندھا تو آئندہ سال احرام باندھنے کی تفصیل ماوریا ایک مرتبہ بلا احرام گزرنے والے کے لئے) بلکہ میں گفتم چکی ہے وہی یہاں بھی ہے بلکہ (یعنی اب اس کو ہر دفعہ کے قول کے لئے خاص اسی کی ادائیگی کی نیت سے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا اور اسی کی ادائیگی کی نیت سے دم دینا ہوگا) مؤلف نے یاد رکھی مرتبہ احرام کے بغیر داخل حرم ہوا تو دفعات کے تعیین کی ضرورت نہیں ہونی چاہئے بلکہ اگر کئی دفعہ عیقات پر واپس لوٹ یا اور ہر دفعہ کسی نسک (حج یا عمرہ) کی نیت کی حتی کہ جتنی مرتبہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہوا اتنی مرتبہ واپس ہوا اور حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو کوئی حرم اس کے ذمہ واجب ہوا وہ اس کے ذمہ سے لایا ہو گیا ہے

(۶) اگر کوئی شخص بغیر احرام میقات سے گزرے کہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا یا یہاں تک کہ وہ سال گنہ گیا پھر اس سے اس چیز کی ادائیگی نہایت عظاماً یا نہایت بامعنی ہو اس پر بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی تھی تو اب اس کو اپنی مکہ کا میقات یعنی ریح احرام کے لئے حرم اور عمرہ کے احرام کے لئے محل کافی ہے اس لئے کہ جب وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا تو اپنی مکہ کے حکم میں ہو گیا۔



اس لئے کہ جو شخص میقتل کند و فی علاقہ حق جہل کا رہنے والا ہے اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کا ارادہ حج یا عمرہ نہ ہو (یعنی جبکہ حج یا عمرہ کے عنوان کسی اور اللہ سے جلتے) اور یہاں قاتی شخص کے لئے عیال ہے جو مکہ یا زمرہ میں داخل ہونا چاہے۔ لہٰذا لیکن یہ جہل اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک اس کا مقصد اصل عرف جہل کی اس جگہ پر یعنی اس کا سفر صرف اسی جگہ جلتے کیلئے ہوتا ہے یا اللہ سے جو کہ وہاں سے مکہ مکرمہ بھی جائے گا۔ لہٰذا یہ وہاں تک جہل اس شخص کے حق میں جائز نہ ہو جو کسی کی طرف سے حج جہل کرنے پر اس پر ہو کہ اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی جائز نہیں ہوتا چاہے کہ وہ اتفاق سے حج جہل کرنے پر اس سے اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو اس کا حج مکہ میں پہنچنے والے کی حیثیت سے ہوگا پس وہ امر کے حکم کے خلاف ہوگا اور وہ احرام بابتھ کے لئے میقات یا اتفاق کی طرف جلتے گا تو اس کا حج میقاتی نہیں ہوگا بلکہ حقیقی ہو جائے گی وجہ سے اس کو حرم کی طرف و سالک وہاں سے احرام بندھنا واجب ہے لہٰذا یہ مسئلہ ایسے شخص کے حق میں اکثر واقع ہوتا ہے جو مکہ کے واسطے سفر کرتا ہے اور حج جہل کے لئے اس کو وہ جہل کے واسطے داخل ہو گیا اس کے لئے جائز ہے کہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہوتے کہ لئے شہر بنیدگاہ جہدہ کا ارادہ کر لے لگا اس کی حج جہل کا احرام باندھ کر طویل ہو جس تک احرام کی حالت میں نہ پہنچائے کیونکہ جو شخص حج جہل کے لئے مکہ مکرمہ میں کو احرام باندھنا جائز نہیں ہے لہٰذا یعنی اس لئے کہ جب اس نے عمرہ کر لیا ہو کہ مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنا تو ان کے قول میں وہ امر کی مخالفت کو نہ ملاحظہ ہو گا جیسا کہ کتاب خانہ میں محیط ہے لہٰذا اور نیز وہ فتاویٰ کے بابہ بختیات (مکات) میں جہل ہے جہالت ہے کہ جو قاتی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہے اس کے لئے یہ عیال ہے اس مقام پر صاحب بدو امتدادہ راشدی رحمان نے کہا ہے کہ یہ عیال مشکل ہے کیونکہ تو سفیان یا ہر کہ اس کو بختت سے لگے بلکہ احرام جہل اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کا زہن جہل میں کسی ضرورت کے لئے جلتے اور اللہ ہم و ہمتا قاتی جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے وہاں میں داخل ہونے کا ارادہ بھی رکھتا ہے اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ جہل میں کسی ضرورت کے لئے جانے کی یہ مانگنے کا مقصد یہ ہے کہ میقتل سے گریخت و وقت دخول مکہ لا رہے ہیں ہونا چاہے اور ایسے ہی شخص کو مکہ مکرمہ میں بغیر احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کے بعد اس کا ارادہ کہ میں داخل ہونے کا ہوا ہے جیسا کہ ہم پہلے شرح ابن شلیبہ و مٹا سکے ہیں بیان کر چکے ہیں پس معلوم ہوا کہ اس سے احرام ہوا قطع ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ میقات سے آگے ہر وقت حرم جہل میں داخل ہونے کا قصد ہے اور علامہ راشدی نے اس کی تائید میں کافی حد تک دلیل بابتنا سکھائی اس کی شروع و ختم کے اقوال نقل کئے ہیں اور شرح طبیب کا قول نقل کرنا کہ ہند کہ اسے کہیں بھر کے جواب کے تحریر ہے اس لئے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس سفر سے اس کا مقصد جہل میں خرید و فروخت کرنا ہو اور مکہ مکرمہ میں اس کا داخل ہونا اس کے تابع معنی ضامن ہو لیکن ان (فقہاء) کا یہ قول "ثم بعدہ" دخول مکہ یعنی پھر اس کو مکہ مکرمہ میں

لہٰذا کہ وہ داخل ہوتا ہے لہٰذا شریعت میں غیر حلال ہے لہٰذا شریعت میں لہٰذا شریعت میں لہٰذا شریعت میں۔





اگر اس کا ارادہ یا نہیں ہے بلکہ حل میں کسی جگہ مثلاً بیت بن بنی عامر وغیرہ میں کسی نہ صرف کیلئے جانے کا ہے تو اس کو بلا احرام آگے جانا جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے یعنی بلا احرام داخل حل میں نہ ہو سہ اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی، مؤلف (پس ایہ دونوں صورتوں میں میقات سے آگے جانے وقت کا اللہ مقرر ہوگا اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر وہ میقات سے تجاوز نہ کرے پہلے ہی کسی ضرورت کیلئے حدود حل میں جانے کا ارادہ کیا تو یہ بھی اولیٰ اس کا حکم بھی یہی ہے (یعنی اس کو بلا احرام میقات سے آگے جانا جائز ہے) اور اپنے گھر کے نکلنے وقت اس قصد کا ہونا شرط نہیں ہے بلکہ یہ حکم بحر الرائق کے برخلاف ہے کیونکہ بحر الرائق میں اس بات کی تائید ہے کہ اللہ کا اعتنا اپنے گھر سے نکلنے کے وقت کا ہے نہ اتفاق میں کہا ہے کہ ظاہر ہے کہ اس قصد کا میقات سے مجاوزتہ کے وقت پایا جانا کافی ہے اور بیرون کی مہارت اس پر دلالت کرتی ہے اور ماہیت میقات سے آگے جانے کے بعد حل میں کسی حاجت کا قصد کرنا معتبر نہیں ہے کیونکہ مجاوزۃ یعنی میقات سے آگے جانے وقت اس کا قصد کہ مکہ کا ہے پس جب تک وہ کسی میقات پر رہا پس اگر احرام نہ بندھے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور جاسنا چاہے کہ حل سے مراد میقات کے اندر کا علاقہ یعنی حدود میقات اور بیرون کے درمیان کی زمین ہے اور ظاہر ہے کہ کسی محین مکان کا قصد کرنا شرط نہیں ہے اس لئے کہ شرط یہ ہے کہ میقات سے آگے بڑھتے وقت حدود حرم میں داخل ہونے کا قصد ہو جس داخل میقات یعنی سب میں حل میں کسی بھی جگہ کا قصد کرے یہ مقصد حاصل ہو جائے گا اور پھر کا یہ قول خلاف ظاہر ہے کہ حل کے کسی مخصوص مکان کا قصد یا جانا ضروری ہے نہ رخصتی نے افادہ کیا ہے کہ اگر اتفاقی میں میقات پر طائفہ کا قصد کرے تو یہ بھی حکم ہے پس اگر دیرینہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے بیرون ملک سفر کا قصد کرے تو وہ بھی میقات پر پہنچنے والوں کے حکم میں ہوگا کیونکہ جو شخص جن مقام دالوں میں پہنچ جائے گا وہ دالوں کے حکم میں ہو جائے گا پس اس کو بھی (یعنی وہ لوگ کے علاوہ کسی ضرورت کے لئے) کہ مکہ میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے اور اس کے لئے منع و قرن ممنوع ہے اور اس سے طواف و ذبح ساقط ہے، یہ فقہاء کی عباراتوں سے مفہوم ہوتا ہے پس خود کر لیجئے اس کو غلط نہ سمجھیئے نفل کیا ہے سہ (اس مسئلہ کا کچھ ذکر اہل حل کے میقات کے بیان میں بھی گذر چکا ہے، توسع)

(۹) اگر کوئی کافر میقات سے آگے چلا گیا پھر اسلام لے آیا یا نابالغ رکوا آگے چلا گیا پھر وہ بالغ ہو گیا یا مجنون آگے چلا گیا پھر اس کو اتفاقاً ہوا اور اس نے مکلف ہونے کے بعد احرام باندھ لیا اگرچہ کہ مکہ میں یا سوا ہو تو اس کا احرام حج فرض کے لئے کافی ہے اور میقات سے بلا احرام آگے جانے کی وجہ سے اس پر دم بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اس وجہ سے اس جگہ کے رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا جہاں سے وہ احرام باندھ رہا ہے اور اس کا میقات سے بلا احرام گذرنا اس حالت میں ہوا جبکہ وہ اس کا مکلف نہیں تھا سہ یہاں تک کہ وہ میقات سے مجاوزتہ کے وقت منیٰ کی فرصت کا اہل تھا اور وہ احرام کے وجوب کا اہل ملحد کبیر میں ہے کہ نابالغ جس وقت بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون کو اتفاقاً ہو جائے تو کیا ان پر اس وقت احرام باندھنا واجب ہو جائے گا؟ پس فقہاء کا یہ قول کہ جو شخص جس جگہ پہنچ گیا وہاں کے باشندوں کے حکم میں ہو گیا اور مکہ یا سوا کے احرام واجب ہونے سے

لے شریعت و صرف میں باب الحجاب من ۳۹، ۳۱۱، ۳۱۲ - لے تقریر فی سہ للہ و فرہ و غیرہ ملاحظہ



اور اسی طرح اگر نابالغ کے ولی نے نیت کی کہ وہ نابالغ کے لئے میقات سے احرام باندھے گا اور اس نے وہاں سے اس کے لئے احرام نہیں باندھا پھر اس کے لئے احرام باندھا تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی دم واجب نہیں ہوگا سہ

(۱۰) اور اگر علام بغیر احرام کے میقات سے آگے چلا گیا یا ممنوعات احرام میں سے کوئی اور امر اس سے سرزد ہوا جس کی وجہ سے کوئی سلی کفارہ اس پر واجب ہوتا ہے، اور وہ بالغ ہے پھر وہ آزاد ہو گیا تو اس پر آزاد ہونے کے بعد دم واجب ہوگا اور اسی طرح اگر وہ آزاد نہیں ہوا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد اگر گیا، اور یہ ایک انوکھی خبر ہے اور عجیب حکم ہے کیونکہ اگر وہ تمام عمر آزاد ہی نہ ہو سکے تو آزاد ہونے کے بعد اس کی کس طرح منظور ہو سکتی ہے لیکن تکلف کے ساتھ اس کی توجہ ہو سکتی ہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ بالفرض پھر وہ ضرور میقات سے محاورت کے فوراً بعد آزاد ہو جائے اور اسی طرح اگر وہ اس وقت آزاد نہ ہو سکے تو جس وقت بھی آزاد ہو جائے اس وقت دم لدا کرے سہ اور کیر میں ہے کہ اگر غلام نے اپنے آقا کے ساتھ میقات سے (بلا احرام) تجاوز کیا پھر اس کے آقا نے اس کا جازت دیدی پس اس نے مکہ مکرمہ سے احرام باندھا اور لوٹ کر میقات پر نہیں آیا تو اس پر دم مجازت واجب ہے جو آزاد ہونے کے بعد لدا کر جائیگا اور میقات سے آگے چلا فحشاء عورتاں بھول کر و خواہ اگر وہ زبردستی سے ہو یا بلا اگرہ ہو اس سے دم مجوزیت کے لازم ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا سہ

**اہل حل یا اہل حرم کا بلا احرام اپنے میقات سے آگے جانا**  
 اگر کوئی حل یا حرم کا رہنے والا مسلمان مکلف یعنی عاقل بالغ شخص حج کا ارادہ کرے اور اپنے میقات سے بلا احرام آگے چلا جائے اس کے بعد وہ احرام باندھے یا نہ باندھے وہ گنہگار ہوگا اور اس پر آفاقی کی طرح اپنے میقات پر دم واجب ہوگا اور اگر وہ اپنے میقات پر واپس نہ لوٹا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پس اگر حل یا حرم کے رہنے والے شخص نے حرم سے عمرہ کے لئے احرام باندھا اور اپنے میقات پر واپس نہ آیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہے اور وہ گنہگار ہوگا پس اگر وہ عمرہ شروع کرنے سے پہلے اپنے میقات پر لوٹ آیا اور وہاں تبلیہ کہہ لیا تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر عمرہ شروع کرنے یعنی حجرا سود کے اسلام (پوسدیتے) اور تبلیہ موقوف کرنے کے بعد میقات کی طرف واپس آیا اتفاق اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اسی طرح جس کو ہجرت کے لئے حرم سے حج کا احرام باندھا یا حرم کے رہنے والے نے حل سے حج کا احرام باندھا تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر دم واجب ہے۔ پس اگر حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے میقات پر واپس آگیا (اور وہاں لبیک کہا) تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر افعال شروع کرنے کے بعد یعنی حل کا رہنے والا صواف کا ایک چکر کرنے کے بعد یا حرم کا رہنے والا وقوف عرفہ کے بعد میقات پر لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا مکہ مکرمہ کے بعض خواہے شخص نہ حج کا ارادہ کیا اور تمتع آفاقی تمتع کے عمرہ سے فارغ ہوا پھر دونوں ضرور حرم سے نکلے اور اسوں نے حل سے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفہ کیا تو ان دونوں پر گناہ ہے اور دم واجب ہے اور اسی طرح دونوں میقات کی طرف نہ لوٹنے کا گناہ بھی ہے جبکہ وہ واپس لوٹنے پر قریب نہیں سہ

[illegible][illegible]

(۳) بعض لوگ اپنے میقات سے احرام تو باندھ لیتے ہیں لیکن جودہ پہنچ کر عجب دوسرے حاجیوں کو دیکھ کر حیرت میں پڑ جاتے ہیں تو وہ بھی پہلے ہی طیبہ کی غاصری کھاتے تھے اور ہوجاتے ہیں، احرام والے کپڑے ملنا کہیں نہ کپڑے نہیں ملتے ہیں اور مرد نے طیبہ کھاؤں نہ ہوجاتے ہیں ایسا کرنا منع ہے، اسی طرح سے ان پر دم (قرانی) واجب ہو جائے گا پھر وہ لوگ مرد نے طیبہ دیا پس یہ وہاں سے دوبارہ احرام باندھ کر مکہ معظمہ آتے ہیں، ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے یعنی وہی برصغیر حرام نیت سے

نہ صرف عا حرام نہ ہاں میں بلکہ پہلے ہوئے کپڑے وغیرہ جو اہرام کے منہ سے ہیں اُن کا اہرام کی وجہ سے اہرام میں داخل ہے  
خیال کریں کہ ہم اسی پہلا اہرام میں ہیں تو ہم یہ نیت کی ضرورت نہیں سمجھیں کہ جب وہ اپنے مہمان سے اہرام باندھ کر چلے گئے وہ اہرام سے  
اس وقت تک نہیں نکل سکتے جب تک سر یا عمر کے افعال پورے ہوئے کہ وہ اہرام سے محال رہا ہر پہلو میں یا دیں یا نہ کر سکتے ہوئے کپڑے  
پہن لینے سے اہرام سے باہر نہیں ہوتے اگرچہ اہرام سے نکلنے کی نیت نہ کریں اور اب بھی وہ پہلا اہرام باقی رہے گا البتہ ان پر پہلے ہوئے  
کپڑے پہننے کی حیثیت لازم ہوگی یعنی ہر فرد یا عمرو کے اہرام کی صورت میں ایک دم ماحب ہوگا لہذا اگر وہ اہرام باندھ لے گا تو  
دو دم واجب ہوگا لہذا پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے کے بعد اگر آپے آپ کو اہرام سے باہر سمجھ کر اہرام میں سر کیا ہوگا کہ آپ کے تو  
ابن پارس کی وجہ سے کوئی دوسری حیثیت لازم نہ ہوگی کیونکہ جب اہرام باندھنے کی نیت سے کپڑے پہن لے تو اب کوئی  
منافی اہرام کام کرنے کے وقت ان کا گناہ ہے کہ وہ اہرام سے باہر ہو چکے ہیں اگرچہ ان کا وہ گناہ غلط ہے اس سے کہ کوئی شخص بھی  
صرف پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے یا ان کوئی اہرام کے منافی کام کرنے سے اہرام سے باہر نہیں ہوتا جب تک سر یا عمرو کے افعال ادا  
کر کے محال نہ ہو جائے اور چونکہ ایک حیثیت کا لازم ہونا اس وقت ہے جبکہ اہرام چھوڑنے کی نیت سے کپڑے پہننے کے بعد وہ اسی  
بے غلی کی وجہ سے بوجہ شاکہ میں اہرام سے باہر ہو چکا ہوں لیکن اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اہرام چھوڑنے کی اس نیت سے کپڑے پہن لینے  
سے وہ اہرام سے باہر نہیں ہوگا اس کو اس صورت میں اہرام سے باہر ہونے میں تردد ہو یا مسئلہ کا حکم مہول گیا ہو تو اس کی اہرام چھوڑنے کی  
نیت ضرور نہیں ہوگی پس ایسا شخص جتنی دیر اہرام کے متعلق کام کرے گا سب کی حیثیت لازم ہوگی۔

(۴) مسئلہ مذکورہ مسئلہ میں اگر وہ یہ طلب ہے کہ ایسی ہر شخص نے دو سو سو یا عمرو کا اہرام باندھ لیا تو اس سے جمع  
ہیں انہیں یعنی بدھوں یا دیگر لوگوں کو جمع کرنے کی وجہ سے دنوں لازم ہیں گے یا نہیں؟ اس کے متعلق بعض حضرات یہ کہیں گے  
لازم ہے کہ حکم دیا ہے لیکن محققین کی تحقیق یہ ہے کہ اس صورت میں دو سو یا عمرو کے اہرام نہ ہوں گے بلکہ وہی پہلا ایک سو یا عمرو  
لازم ہوگا اور دوسرا اہرام باندھا جائے گا وہ میں اول اہرام ہے کیونکہ اس شخص نے پہلے اس اہرام میں دو سو سو یا عمرو کی نیت نہیں کی  
بلکہ اسی سو یا عمرو کی نیت کہ پہلے جو اہرام اول سے اس پر لازم ہوا تھا اور اہرام ثانی سے پہلے اہرام کی طرف سے ہونے کی نیت  
سے بالاتفاق سو یا عمرو کی نیت نہیں تاکہ وہ اہرام صاحب کے نزدیک سو یا عمرو کی نیت اس وقت لازم آئے جبکہ اہرام اول کو باقی سمجھ کر اس کے علاوہ  
دوسرے سو یا عمرو کی نیت سے اہرام باندھے اور اس صورت میں اس نے یہاں نہیں کیا کیونکہ وہ بے غلی کی وجہ سے اپنے خیال کے مطابق  
جہ سے اہرام تو اگر وہ یہ طلب ہے کہ ایسی کے وقت دوبارہ اہرام کی نیت کرتا ہے لہذا سمجھتا ہے کہ پہلا اہرام اس کے چھوڑنے سے  
چھوڑ چکا ہے اب وہ اسی اہرام کے ٹوٹا ہے (تہذیب) کی نیت سے دوبارہ اہرام باندھتا ہے گویا وہ اسی پہلے سو یا عمرو کی طرف سے کرتا ہے  
جیسا کہ کوئی شخص پہلا اہرام مہمان سے تجاوز کے بعد اہرام باندھ کر مہمان کی نیت کر لیا اہرام کو توڑتا ہے یا بلیک کرتا ہے  
تو وہ اسی پہلا اہرام کو توڑتا ہے نہ کہ پہلے کے علاوہ دوسرا اہرام باندھتا ہے اور نہ کہ وہ بالاصورت میں فقط کپڑے وغیرہ  
پہننے سے وہ اہرام سے باہر نہیں ہوا اگرچہ اس نے اہرام کے چھوڑنے کی نیت بھی کی ہو پس اس نے اپنے جہل کی وجہ سے

اپنے آپ کو احرام سے باہر سمجھ لیا تھا اور اس پر حرم لازم ہوا وہ پہلے ہوئے کپڑے وغیرہ پہننے کی وجہ سے ہوا جو کہ احرام کے منوعات میں سے ہے اور احرام تو یہ لایا ہی باقی ہے۔

(۵) ایک کثیر الوقوع مسئلہ یہ ہے کہ حج کے بعد حجب حاجی لوگ مدینہ طیبہ پہنچنے وطن کو جانے کے ارادہ سے جہدہ آتے ہیں مگر بحری یا ہوائی جہاز وغیرہ کے ذریعہ سے وطن کو جانے لیکن فی الحال جہاز وغیرہ نہ ملنے کی وجہ سے جہدہ میں چند روز ہونا پڑتا ہے تو یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہاں بیکار کیوں پڑے رہیں چلے مکہ مکرمہ میں حاضر ہو کر عمرہ و طواف اور بیت اللہ شریف کی مسجد حرام میں نمازیں ہی یاد کریں اور وہ اس وقت یہ گمان کرتے ہیں کہ جہدہ تو ہمارا میقات ہے احرام کہاں سے باندھیں، چونکہ یہ لوگ مدینہ طیبہ سے حج وغیرہ کی نیت کے بغیر محض اپنے وطن جانے کی غرض سے آئے ہوئے ہیں حتیٰ جہدہ میں نہ تو مکہ مکرمہ کی حاضری کی نیت سے آئے ہیں نہ خود جہدہ میں کسی خاص کام کے ارادہ سے آئے ہیں بلکہ صرف وطن جانے کے ارادہ سے گذر گاہ کے طور پر جہدہ آئے ہیں اس لئے یہ لوگ میقات یا محل والوں کے حکم میں نہیں ہیں لہٰذا میقات حل نہیں ہے، چونکہ یہ لوگ آفاقی سے آئے ہوئے ہیں اور جہدہ بظاہر مروارہ گندمی پہنچے ہیں کیونکہ وطن جانے کا ارادہ رکھتے ہیں اس لئے اب بھی یہ لوگ آفاقی ہیں، اب اگر یہاں سے مکہ مکرمہ یا حجاز حرم میں جائیں گے تو بغیر حرام ٹھہری جاسکتے اور ذوالحجہ و محرم و ربيع سے بلا احرام گذرنے کی وجہ سے ان پر دم وغیرہ بھی کچھ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس وقت ان کی مکہ مکرمہ اور حجاز حرم میں جانے کی نیت نہ تھی جیسا کہ کوئی شخص کراچی سے حجاز میں سوار ہو کر اس نیت سے جہدہ میں آتا کہ بعد مدینہ طیبہ جاکر وہاں کا خاص جہدہ میں آنے کی نیت نہ تھی بلکہ محض گذر گاہ کے طور پر آنا ہوا اور پھر اگر یہاں سے مکہ منظر جانے کا ارادہ کر لیا تو اب اس کو ہمیں سے احرام باندھنا پڑے گا کیونکہ وہ شخص یہاں کے رہنے والوں کے حکم میں داخل نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کے لئے حجاز حرم سے پہلے حل میں کسی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہوتا، خوب سمجھ لیجئے۔

## حدود احرام زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و اماناً و تعظیماً

(۱) حرم مکہ معظمہ کی حد مدینہ منورہ کے راستہ پر تنعیم کے پاس بیونہ غفار کے نزدیک ہے جو مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے، اور عراق کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثقیف کے پاس ہے جو مکہ معظمہ میں ہے، اور طائف کے راستہ پر عرفات کے پاس بطی عنز (بطی نمرہ) میں ہے جو مکہ مکرمہ سے سات میل ہے اندقی نے گیارہ میل کہا ہے اور جہدہ کے راستہ پر مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلہ پر جہدہ بینہ تک ہے جس کو بیئر شمس (بصیفہ قصیر) بھی کہتے ہیں اور اب اس مقام کا نام شمیمی ہے اس کے قریب تھوڑا مکہ مکرمہ ہی کی طرف کو دو سو نوں حد حرم کی علامت کے لئے بتے ہیں۔ بیسوط میں ہے کہ حد مدینہ کا نصف حد حرم میں ہے اور نصف حصہ حل میں اچھ۔ اور بلاشبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے نزدیک مدینہ کے وقت حد حرم میں دم احصار کی قربانی کی، اور حجاز کے راستہ پر یہ حد مکہ مکرمہ سے نو میل کے فاصلہ پر شعب آل عبد اللہ بن خالد کے پاس ہے اور یمن کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثقیف لبن میں اصاترہ لبن کے پاس ہے

لو پر بیان ہو چکا ہے کہ حدیبیہ کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ محل میں اس کے علاوہ باقی حدود کی انتہا محل میں ہے سہ  
علامہ سارقی و امام نووی وغیرہ ایک جماعت کثیرہ نے حدود حرم کو اسی طرح بیان کیا ہے لیکن اندقی و بعض شخص ہے جس نے طائف  
کی طرف سے حدود حرم مکہ مکرمہ سے گیارہ میل کہی ہے شاید اس کی مراد پہاڑی راستہ کے علاوہ دوسرا راستہ ہوا و دوسرے جمہور  
علماء کی مراد پہاڑی راستہ ہوا سہ علامہ ابن کثیر نے ان حدود حرم کو نظم میں اس طرح بیان کیا ہے سہ

فَلَا حَرَمَ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ أَرْضِ حَبِيبَةٍ      ثَلَاثَةَ أَهْجَالٍ إِذَا رُمْتَ إِثْقَانَهُ  
وَسَبْعَةَ أَهْجَالٍ عِوَاقٍ وَطَائِفٍ      وَجِدَّةَ عَشْرٍ ثُمَّ تِسْعٌ جَعْرَانَهُ سہ

بعض مفسرین اشعار کو قاضی ابوالفضل نووی کی طرف منسوب کیا ہے مگر بھرنے کا شکر اٹھا دیا ہے وہ یہ ہے :-  
وَمِنْ يَمِينٍ سَبْعٌ يَتَعَلَّقُ بِرِجْلِ سَيْبِهَا      وَقَدْ كُنْتُ فَاشْكُرُ لِرَبِّكَ إِحْسَانَهُ

اور شامی نے کہا ہے کہ اگر دوسرے شعر کے پہلے صرح کو اس طرح کہتا "وَمِنْ يَمِينٍ سَبْعٌ عِلَاقٍ وَطَائِفٍ" تو بحر کے مذکورہ تیسرے  
شعر کی ضرورت نہ پڑتی سہ ان تینوں اشعار کا ترجمہ یہ ہے :- حرم شریف کی حدیبیہ قطیف کی جانب سے تین میل ہے جبکہ مخالف  
تو اس کے حفظ کا قصہ کرے اور عراق و طائف کی طرف سے سات سات میل ہے صحابہ جتہ کی طرف سے دس میل اور جعرانہ کی  
طرف سے نو میل ہے اور یمن کی طرف سے سات میل ہے اور البتہ ہر طرف سے حدود حرم پوری طرح بیان ہو گئی ہیں اپنے رب  
کے احسان کا شکر ادا کر۔ (مؤلف)

(۲) جاسنا چاہئے کہ حدود حرم (زلزہ اللہ شرف و اعزاز و تعظیماً) کے لئے سب طرف نشانات نصب کئے ہوئے ہیں یہ نشانات  
سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نصب فرمائے، حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کو حدود حرم کے وہ مواقع دکھائے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان مواقع پر نشانات  
نصب فرمائے تھے، بعد ازاں حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ان علامات کی تجدید کی بعد ازاں بعد ازاں نے بعد ازاں  
قصی بن کلاب نے بعد ازاں تمام قریش نے مل کر تجدید کی اس کے بعد حضرت مروان بن الحکم علیہ السلام نے شرح مکہ کے سال  
ان نشانات کو نئے سرے سے نصب کرنے کا امر فرمایا اور وہ نصب کئے گئے پھر حضرت عمرؓ نے اور پھر حضرت عثمان غنیؓ نے اور پھر  
حضرت معاویہؓ نے (رضی اللہ عنہم اجمعین) اپنے بعد چھ تین ان نشانات کی تجدید فرمائی اور وہ نشانات اب تک ہر طرف قائم ہیں  
سوائے جتہ اور جعرانہ کے کہ ان دونوں جانب کی حدیاب وہ نشانات نصب نہیں ہوئے سہ (اب جتہ اور جعرانہ کی جانب  
کی حدود حرم پر بھی علامت کے لئے زمینوں قائم ہو چکے ہیں، مؤلف) اور علامہ حنیف الدین مرشدی نے شرح مشک متوسط میں  
کہا ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد حدود حرم کی تجدید خلفائے بنی امیہ میں سے خلیفہ عبدالملک بن مروان نے کی اس کے

سہ غیرہ اخبار کہ ص ۳۶۱ ولایب فی التفرقات من فضل حدود الحرم وغیرہا سہ شرح اللباب سہ مجمع بدرین و مکرش وغیرہ جہا  
سہ مدش و حیات سہ ش سہ ش و حیات ملقطہ

بعد خلفائے بنی عباس میں سے خلیفہ ہارون الرشید کے والد خلیفہ مہدی نے کی اہ۔ اور علامہ عبد الرؤف مناوی نے مستخرج  
توضیح المسائل میں کہا ہے کہ اس کے بعد سلاطین اپنے اپنے وقت میں ان نشانات کی تجدید کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ ان کی تجدید  
کرنے والا آخری بادشاہ مظفر تھا جو کہ یمن کا بادشاہ تھا اس کے بعد ان نشانات کی تجدید کی مانت معلوم نہیں ہو سکا۔

(۳) ان حدود کے اندر کی زمین کو حرم یا ارضی حرم کہتے ہیں اس سے کہ یہ بڑی حرمت والی زمین ہے اس میں شکار کرنا،  
درخت، ہری گھاس وغیرہ کاٹنا یا اکھیرنا، توڑنا اور چوپایوں کو اپنے اختیار سے حرام ہے سہ (اس کی تفصیل حرم کی جہت  
کے بیان میں آئے گی، مولف) حدود حرم کی باہر کی زمین کو جو کہ ہر طرف سے حدود میقات تک واقع ہے حلق کہتے ہیں کیونکہ وہاں  
یہ چیزیں حلال ہیں سہ

(۴) مکہ مکرمہ سے حدود حرم کے قرب و بعد کے سبب میں اختلاف کیسے بعض علماء نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب  
حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسمان سے زمین کی طرف نزول فرمایا تو آپ شیطان سے ڈرے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ  
مانگی، اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا، فرشتے مکہ مکرمہ کے چاروں طرف حضرت آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے ہیں  
اس طرف جس حد تک مکہ معظمہ اور ان فرشتوں کے درمیان بھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ جب  
حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خانہ کعبہ کی تعمیر کے وقت حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کیا تو حجر اسود کی روشنی (چمک)  
شرقا و غربا و شمالا و جنوبا چاروں طرف چلا جاتا تک پڑی اللہ تعالیٰ نے اس تمام سرزمین کو ارضی حرم قرار دیدیا سہ

(۵) اس بارے میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے کہ ارضی حرم کو آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہی حرم قرار دیا گیا تھا  
یا حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت سے اس کو حرم بنایا گیا ہے جیسا کہ آپ نے دعا کی تھی اِخْلَعْ هَذَا الْبَلَدَ اَمِنًا اَلَا يَہ  
اور اصح ہے کہ ارضی حرم کی تحریم آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہو چکی تھی جیسا کہ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ  
رضی اللہ عنہم نے متعدد طریقوں سے ثابت کیا ہے اِنَّ مَكَّةَ مَكْرُمٌ اَللّٰهُ تَعَالٰی یُوْمَرُ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (مشک کہ یہاں شہر  
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دن حرم قرار دیا تھا) لیکن حضرت عیسیٰ اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عام  
مخلوق پر اس کی حرمت کا اظہار طلب کیا تھا سہ

(۶) ارضی حرم کی حرمت کے سبب میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے اور اس بارے میں تین قول ہیں دو قول تو وہی ہیں جو مکہ  
میں مکہ سے قرب و بعد و حدود حرم کے سبب میں بیان ہو چکے ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا  
تو ان کو حکم دیا کہ تم دونوں رہا ہے حکم کی طرف) خوشی سے آویز ہو رہی (تمہیں یہاں ضرور پڑے گا) تو دونوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم  
خوشی سے آپ کے احکام کے لئے حاضر ہیں اس وقت جس قدر زمین نے جواباً عرض کیا تھا ارضی حرم تھی اس لئے اس کی تحریم کی گئی خلیفہ ہارون



اقسام و درجات احرام و محرم

**اقسام و درجات احرام و محرم** جانتا چاہئے کہ اصل میں احرام کا باندھنا تین طرح پر ہے اول صرف حج کا، دوم صرف عمرہ کا، سوم عمرہ و حج دونوں کا سلسلہ پھر عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھنے کی دو قسمیں ہیں قرآن و تمتع (مؤلف) پس اس لحاظ سے احرام مشروع چار طرح کا ہوتا ہے سلسلہ اور وہ یہ ہیں:-

(۱) صرف حج کا حرام باندھنا اس کو حج افراد یا فرد حج کہتے ہیں خواہ وہ شخص اس سال میں عمرہ نہ کرے یا ایامِ حج گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج سے پہلے کوئے حج کے مہینوں سے بھی پہلے عمرہ کر لے، ان تینوں صورتوں میں اس کا حج افراد ہی ہوگا۔

(۲) صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس کو افرادِ عمرہ کہتے ہیں خواہ اس نے عمرہ سے پہلے حج کر لیا ہو، یعنی حج ادا کر کے ایامِ حج گزرنے کے بعد عمرہ کیا ہو، یا حج سے پہلے عمرہ کیا ہو، یا اس نے اس سال حج ہی نہ کیا ہو، انی فتویٰ صوریوں میں وہ صرف عمرہ کا احرام ہوگا۔

(۳) تمتع کا احرام باندھنا یعنی پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھنا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جانا۔ حج سے وطن واپس آنے بغیر اسی سال اسی سفر و احد میں حج کے وقت حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھنا۔ اس کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فاعل عمرہ ادا کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج کا احرام باندھنے کے وقت تک ممنوعاتِ احرام کی تمتع ہو سکتا ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ ہدی ساتھ نہ لایا ہو۔ کیونکہ ہدی ساتھ لانے کی صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد بھی احرام کی حالت میں رہتا ہے (مؤلف)

(۴) قرآن یعنی حج و عمرہ و زیلوں کو (حج کے مہینوں میں) ایک احرام میں جمع کرنا سگھ (تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔  
احرام کی ان چاروں قسموں کی بنا پر احرام بلند ہونے والے بھی چار قسم کے ہوئے۔

۱۰۔ مفرح ماکھ جبکہ وہ صرف حج کا احرام باندھے (یعنی وہ حج کے (توں میں حج ادا کرے اور اس سال میں عمرہ نہ کرے) حاج کے ایام گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج کے چھپے آنے سے پہلے عمرہ کرے ۱۱ھ)

(۲) مفرد یا العمرہ جبکہ اس سفر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کر لیا ہو خواہ وہ اس سال حج کرے یا نہ کرے حاج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کیا اور ان دونوں صورتوں میں اس سال حج نہ کیا تب بھی وہ مفرد عمرہ ہوگا، یا اس نے اسی سال حج بھی کیا لیکن عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ و حج کے درمیانی زمانے میں اپنے اہل گھال (وطن) میں آیا تب بھی وہ عمرہ مفرد ہی ہوگا۔

(۲) مقتضی ہے، جبکہ وہ صرف مفروضہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اس کے اکثر حیکر حج کے جہتوں میں کرے پھر ایسا حال حج کرے اور عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر عمرہ و حج کے درمیانی زمانہ میں اپنے وطن میں رہائے (اس کی تفصیل مستمع کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔

(۴) قارن، یعنی وہ شخص جو عمرہ و حج کا احرام ایک ساتھ باندھے یا عمرہ کا احرام میقات سے مانڈ کر عمرہ کا اکثر طواف



(چار چکر) کرتے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے، یا حج کا احرام میقات سے باندھ کر طواف قدوم کا ایک چکر کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے (قرآن کی تین صورتیں ہوتیں، نواف) اور قرآن کی پہلی تھوڑوں میں کوئی بڑائی نہیں ہے اور تیسری صورت بڑی و کراہت کے ساتھ جائز ہے (تھیں قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، نواف) اور احرام ہیم یعنی حج یا عمرہ کا انہیں کے بغیر سک کا احرام باندھنا اور پھر اس کو حسب مشاج یا عمرہ یا دونوں کے لئے مقرر کر لینا اور احرام معلق مثلاً کسی نے زید کے احرام کی مثل احرام باندھا تو یہ دونوں قسمیں بھی مذکورہ بالا چار قسموں سے خارج نہیں ہیں جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔ (۱) اور احرام ہیم معلق کی تفصیل غیب احرام کے بیان میں ہے، نواف) ان چاروں قسموں میں افضل قرآن ہے اور اس کو جمہور سلف اور اکثر خلف نے اختیار کیا ہے اس کے بعد تمتع کا درجہ ہے پھر حج افراد کا بھر مفرد عمرہ کا درجہ ہے، اور احرام کی یہ چاروں صورتیں شروع میں لیکن پہلی دو صورتیں یعنی قرن و تمتع صرف آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہیں (اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں یعنی معافی و حلی و وہ آفاقی جو حل یا حرم میں اگر ان کے حکم میں ہو گئے مشروع و جائز نہیں ہیں، نواف) اور آخر کا دو صورتیں یعنی حج افراد اور عمرہ، فرد مطلقاً ہر شخص کے لئے مشروع و جائز ہیں خواہ وہ آفاقی ہو یا مکی و میقاتی و علیٰ ہذا احرام کی متصورہ صورتوں میں سے جو صورتیں مشروع ہیں وہ ہیں، دو حجوں کو جمع کرنا، دو عمروں کو جمع کرنا، عمرہ کا احرام حج کے احرام پر داخل کرنا (جیسا کہ اوپر قرآن کی تیسری صورت میں بیان ہوا) یا آفاقی و غیر آفاقی مطلقاً سب کے لئے مشروع ہے، اور حج کا احرام عمرہ کے احرام پر داخل کرنا یا قرآن کی دوسری صورت میں بیان ہوا ہے جو آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہے (لیکن) مکی و اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں اور اسی طرح قرآن کی پہلی صورت یعنی میقات سے عمرہ و حج دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا) اور تمتع مکی (اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں ہے۔ (۱) و احب

مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں

باندھنا خواہ وہ میقات اس کے اپنے شہر کا ہو یا کوئی اور میقات ہو۔

(۲) بدلت: یعنی اپنے شہر کے میقات سے احرام باندھنا، اور یہ شریعت کے لئے مستون قرار دیا گیا کہ امت حج و تکلیف نفع ہو جائے۔

(۳) افضل: اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر ہی سے، حرام باندھ کر روانہ ہو کر کوئی مکہ اس میں عبادت کی طرف پیش قدمی اور نیکوں کی طرف جلدی کرتا ہے۔

(۴) فاضل: یعنی فضیلت والا احرام اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے نکلنے کے بعد اور میقات پہنچنے سے پہلے پہلے

(مثلاً بند گاہ سے سوار ہوتے وقت یا چاروں سواریوں پر میقات یا محاذات میقات آنے سے پہلے) کسی جگہ احرام باندھ لینا لیکن

اس میں شرط یہ ہے کہ حج کے حینوں میں، حرام باندھا جائے۔

۱۔ مکہ قرآن ۲۔ لیل و نحر

(۵) حرام ہونے میں بیعت کا احرام بانوہا اس کیلئے نہیں ہر اس سے انکار کرنا (یعنی اتنی بیعتات کے لئے احرام لگانا جو ناف) (۶) مکروہ! وہ ہے کہ اگر کسی شخص کو سہ میں دو بیعت آتے ہوں تو پہلے بیعت کا احرام بانوہا اور پھر احرام دوسرے بیعت کی طرف لگانا اور وہ کراہت اس وقت ہے جبکہ منوعانہ احرام سے بچنے کے لئے ابتداء پر قصد نکلتا ہو اور اگر منوعات سے بچنے پر قاعدہ ہو یا اس کو پہلے بیعت سے احرام باندھنے کی بجائے دوسرے بیعت سے احرام بانوہا بفضل ہی احرام تمام مخالف و موافق صورتوں میں احرام صحیح ہو جاتا ہے حتیٰ کہ صورت حرمز میں بیعت میں سے نکلے گا کہ احرام بانوہا کی صورت میں بھی احرام منقطع ہو جاتا ہے لیکن اس صورت میں اس پر دم واجب ہو جائے گا پس احرام کی صحت کے لئے مکان و زمان کی کوئی شرط قید نہیں ہے اور اسی طرح احرام کی صحت کے لئے کسی ہیئت و حالت کی بھی شرط و قید نہیں ہے پس اگر کسی شخص نے سب سے پہلے پئے ہوئے احرام بانوہا جملہ کوٹے ہوئے احرام بانوہا تو سبلی صورت یعنی کپڑے پہنے ہوئے احرام باندھنے میں احرام کا انعقاد صحیح ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا جب تک کہ پئے ہوئے کپڑے ایک سال رات پہنے یا سوا اس سے کم پہنا تو معتد واجب ہوگا اور یہی صورت یعنی حالت جاری میں احرام باندھنے کا احرام معتد ہوگا فاسد ہو جائے گا اور اس کو لازم ہوگا کہ وہ حج کے افضل پورے کو احرام سے باہر ہو جائے کہ حج فاسد ہو جائے گی صورت میں حکم ہے اور یہی آئندہ سال اس کی قصائے سے منع شائد صحت احرام احرام صحیح ہونے کی شرطیں تین ہیں: (۱) احرام بانوہا اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔

۲۰) نیت، یعنی دل سے نیک نیتی یا عزم کا اقرار کی نیت کو تا لیکن نیت میں نیک نیتی اور  
 کاسخیں کو ملحوظ نہیں ہے۔ پس یہ نیت کہ اگر نیت کرنا کفیل شخص نے جس قسم کے احوال باندھا ہے وہ بھی اسی قسم کا احرام  
 باندھا ہے صحیح ہے خواہ اس کو اس کے احوال کی قسم کا ظلم ہو یا نہ ہو، (تخصیل نیتہ احوال کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔

(۳) تلبیہ کوئی ذکر جو اس کے قائم مقام ہو یا اس کی بجائے ہر ایک کے گے میں پڑھنا اور اس کو حج کی طرف سے جاننا ضرورت کو بخیر سے احرام میں داخل نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی ذکر پڑھنا ضروری ہے یہی کے گے میں پڑھنا اور اس کو حج کی طرف لہجہ بھی تلبیہ کے قائم مقام ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے صرف نیت کی اور تلبیہ نہ پڑھا تو وہ عمر نہیں ہوگا اور ای طرح اس کا کس یعنی کسی نے تلبیہ پڑھا اور نیت نہیں کی تب بھی عمر نہیں ہوگا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نیت اور تلبیہ (یا اس کے قائم مقام) کے پکے جانے سے احرام میں داخل ہو جاتا ہے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ نہ نیت اور تلبیہ دونوں کے ساتھ عمر چڑھا دیا دونوں میں سے ایک کے ساتھ اس شرط پر عمر ہو جاتا ہے کہ دوسرا بھی اس کے ساتھ پلایا جائے اور حنفی وہ ہے جو ثناء حسام الدین حمید نے ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ احرام تلبیہ کے ساتھ شروع نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ شروع ہونا ہی لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نیت تلبیہ کے وقت پائی جائے جیسا کہ نزدیکی تلبیہ تحریر کے وقت مارا شروع کرنا والا ہو یا ہے تحریر تحریر کے ساتھ نہیں ہے اور مقام جو یہ سنت کے نزدیک صرف نیت سے ہی لازم ہو جاتا ہے اور یہاں تک کہ وہ تو قیوں میں بھی ایسا قبول

یہی ہے لے اور اگر تلبیہ کیا اور نیت نہ کی تو اجماعاً احرام صحیح نہیں ہوگا لے اور احرام کی صحت کے لئے کسی خاص وقت یا جگہ یا ہیئت یا حالت کا ہونا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے تلبیہ کی ہوئے کپڑے پہنے ہوئے یا حلق کر کے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت میں اس کا احرام صحیح ہو کر معتد ہو جائے گا اور دوسری صورت میں فاسد ہوتے ہوئے معتد ہوگا لے

**شرائط بقائے صحت احرام** | احرام کی صحت کے باقی رہنے کی شرطیں یہ ہیں ————— (۱) حج میں وقوف عرفہ سے پہلے تک حلق کا نہ پلایا جانا اور عمرہ میں طواف عمرہ سے قبل حلق کا پلایا جانا، کیونکہ ان اوقات میں حلق حج یا عمرہ کو فاسد کرنے والا ہے ————— (۲) مرتد نہ ہونا لے (یعنی وقوف عرفہ و طواف عمرہ سے پہلے یا بعد، مؤلف)

**شرط بقائے احرام** | احرام کے اپنی حالت پر باقی رہنے کے لئے شرط یہ ہے کہ جب تک اس احرام کے متعلق افعال پورے نہ کرے جائیں اور اس کے تمام اعمال سے باہر نہ ہو جائے اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ میں سے کوئی اس کی جنس کا احرام داخل نہ کیا جائے اور اسی طرح بعض مخصوص صورتوں میں اس کے خلاف جنس کا احرام بھی داخل نہ کیا جائے مثلاً یہ کہ پہلا احرام حج کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی عمرہ کا ہو یا پہلا احرام عمرہ کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی حج کا ہو اور اس کی تفصیل ایک جزئی پر ذکر آج کو ملے گی لکھنویان میں ملاحظہ فرمائیں ۵

**رکن احرام** | احرام کا رکن یہ ہے کہ احرام باندھے والے کو کوئی ایسا فعل یا طاعت جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم کے ہیں۔ پہلی قسم قول ہے یعنی لبیک اللہ لبیک لہو کہا اور اس کا ایک مرتبہ کہنا شرط (قرص) ہے اور ایک صد یا وہ دفعہ کہنا سنت ہے جس کا ترک کرنا بڑا ہے، اور وہ گنہگار ہوگا (اور تلبیہ بھی لبیک، اللہ لبیک لہو کہنا قرص ہونے کو مردوبہ ہے کہ کوئی ذکر جو جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو خاص ان الفاظ کے ساتھ تلبیہ جو باقرض نہیں بلکہ سنت ہے غیب وغیرہ تلبیہ اور اس کے متعلق مسائل کی تفصیل آگے آگے عنوان سے درج ہے مؤلف)۔ اگر تلبیہ کی جگہ سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور اس کے ساتھ احرام کی نیت کی تو وہ بالاجمل احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ وہ تلبیہ اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا اچھی طرح نہ پڑھ سکتا ہو اور اسی طرح اگر عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ یا کوئی اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا تو اس کے لئے کافی ہے خواہ وہ عربی زبان میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو لیکن عربی میں کہنا افضل ہے لہذا اگر کسی نے اللہ کہا وہ اس پر اور کچھ زیادہ نہ کیا تو جن فقہاء کے نزدیک اس کا کہنا لینے سے نماز شروع ہو جاتی ہے ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل ہو جائے گا اور جن فقہاء کے نزدیک اس سے نماز شروع نہیں ہوتی ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل نہیں ہوگا۔

اسد دوسری قسم فعل ہے اور وہ یہ کہ بدنہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے بگڑے پٹے ڈالے اور حج کی نیت سے احرام باندھ کر اس حالت کو ہمراہ بیچائے اس طرح بھی وہ احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ تلبیہ نہ پڑھے اور وہ اونٹ یا گائے بخلی حج کی قربانی کا ہو یا تندج یا جزائے صید وغیرہ کی قربانی کا ہو، اور اگر جانور کو کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ



کہ پانی سے غرض کو وقت تمام صفائی ستھرائی کے لئے غسل کہ جس کے قاتم مقام نہیں ہوگا البتہ گناہ سنت احرام لدا کرنے کے حق میں سنت غسل کا قاتم مقام ہوگا لہ

(۳) دو کپڑے یعنی جہاد اور تہبند پہنا لے

(۵) خوشبو اور تیل لگانا یعنی احرام کی نیت کرنے سے پہلے اپنے بدن پر خوشبو لگانا اور خوشبو ایسی ہو جس کا عین (وجود) بعد میں باقی رہ جائے مثلاً مشک یا غالیہ یا ایسی خوشبو جو جس کا وجود باقی نہ رہے لکھ اور اسی طرح جو بھی تیل چاہے لگائے خواہ خوشبو دار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو اور اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ احرام (کی نیت کرنے) سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جس کا وجود (حرم) احرام بانڈھنے کے بعد تک باقی نہ رہے اگرچہ اس کی خوشبو احرام لٹھکنے کے بعد تک باقی رہے اور اسی طرح کاری خوشبو دار چیز جس کا وجود احرام بانڈھنے کے بعد تک باقی رہے جیسا کہ مشک اور غالیہ بدن پر لگانا مہرے نزدیک ظاہر الروایات کے بموجب مکرم نہیں ہے یہی صحیح ہے لکھ یہ تخمین کا مذہب ہے اور امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو بدن پر لگانا جس کا وجود احرام بانڈھنے کے بعد باقی رہے مکرم ہے اور امام مالک و امام شافعی و امام زفر رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ وہ اس خوشبو سے احرام کی حالت میں مٹوق ہوگا لکھ اور اس اختلاف کی وجہ سے فقہانے اس بات کو پسند کیا ہے کہ جب مشک وغیرہ جسم پر خوشبو احرام سے پہلے استعمال کرے تو عرق لگا کر وغیرہ میں اس کو مل کر لگائے تاکہ وہ جسم پر نہ رہے لکھ اور کچھ میں ایسی خوشبو دار چیز لگانا جس کا وجود (عین) احرام نہ بعد بھی باقی رہے صحت کے قول کے بموجب جائز نہیں، اور یہ قول شخص سے مروی ہے اور اتالی میں سے ایک حدیث کے بموجب ہے مہرے فقہانے کہا ہے کہ ہم اس کو اختیار کرتے ہیں لکھ یعنی تخمین سے کپڑے میں جسم پر خوشبو لگانے کے بلوے میں رد و تاثیر میں اور صحیح روایت یہی ہے کہ جائز نہیں ہے جیسا کہ امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور جس خوشبو کا وجود بعد میں باقی رہے اس کا استعمال منقطع کپڑے میں بالاتفاق جائز ہے لکھ اور اگر کسی نے کہا کہ وہی یہ ہے کہ اپنے بدن پر خوشبو لگائے اور اختلاف سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر خوشبو نہ لگائے لکھ پس الفصل داوئی یہ ہے کہ اپنے بدن پر بھی جسم پر خوشبو نہ لگائے بلکہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم باقی نہ رہے تاکہ امام محمد وغیرہ کے خلاف سے بچ جائے اور کچھ سے بالاتفاق جسم پر خوشبو نہ لگائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا صحیح مذہب بطور یسار ہے اور اس کو کہ کسی کپڑے میں لگا بھی ہو جائے بلکہ جو پیر اس کا پہننا جس میں یہ جسم پر خوشبو لگی ہوئی ہے احرام میں خوشبو کے استعمال کے مشابہ ہو جائے گا لکھ اور مہرے میں ہے کہ اگر احرام سے پہلے تیل لگایا پھر اس نے اس کی خوشبو احرام نہ لٹھکنے کے بعد باقی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص احرام کی حالت میں عطر و خوشوں کے بازار میں داخل ہوا اور خوشبو دار ہوا اس کے اس میں داخل ہوئی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اسی طرح اگر کوئی بانڈھنے کے بعد و قون عرفات وغیرہ میں خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوئی تو احرام ہلے کو اس سے کوئی نقصان نہیں ہے اور اس پر کوئی فدیہ لازم نہیں ہوگا لکھ

سے جات لکھ لکھ و جات دیر یا سہ بحر و غیرہ لکھ لکھ ماہ بریادہ یعنی نوح لکھ نوح و دربارہ لکھ لکھ و بحر شہ جات لکھ ارشاد شہ جات لکھ ارشاد۔

(۶) احرام کی سنت کی نیت سے دو رکعت نماز ادا کرنا سہ یعنی ایام کی چادریں پہننے اور خوشبو لگانے کے بعد دو رکعت نماز بطور سنت ادا کرے (وہ مستحب ہے کہ اس دو گانہ میں سنت احرام کی نیت کرتے تاکہ پوری فضیلت حاصل ہو ورنہ مطلق نیت کرنا بھی حصول سنت کیلئے کافی ہو جائے گا سہ) اور اگر ایسا وقت ہو جس میں نفل ادا کرنا کرہ ہے تو یہ نماز نہ پڑھے اور اگر اس وقت غسل ہی فرض نماز پڑھ لی ہو تو سنت احرام کے لئے بھی دم کافی ہے جیسا کہ تحیۃ المسجد کے لئے کافی ہو جاتی ہے سہ اور ان دونوں رکعتوں میں جو بھی سورۃ چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکافرون انا اور دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد قل یا ایہا الکافرون مجھ سے فراغت کے بعد رَبَّنَا لَا تُزِمْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ اور قل ہوا اللہ سے فارغ ہو کر رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ خَيْرٌ مِمَّا يَتَذَكَّرُونَ آخر نماز پڑھتے ہیں سہ

قل یا ایہا الکافرون پڑھنے میں شرک و کفر سے مبرا رہ کرنا ہے اور قل ہوا اللہ پڑھنے میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا قرا کرنا ہے پس احرام کے شروع میں توحید کے لفظوں سے مشرف ہونا بہتر ہے سہ

(۷) تلبیہ کے جو الفاظ حدیث شریف کی روایات میں آئے ہیں ان کو کم و بیش کے بغیر پڑھنا سنت ہے اور اگر ان پر کچھ الفاظ زیادہ کرے تو حائر ملک پسندیدہ ہے سہ

(۸) تلبیہ ایک دفعہ سے زیادہ پڑھنا سہ یعنی تلبیہ کا تین دفعہ تکرار کرنا احرام باندھتے وقت تلبیہ کا ایک دفعہ پڑھنا فرض ہے اور اس کو تین دفعہ پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح جب بھی تلبیہ پڑھے تو ہر موقع پر تین دفعہ پڑھنا سنت ہے سہ

(۹) تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا تاکہ زمین، پتھر، ڈھیلے، درخت وغیرہ اس کی شہادت دیں لیکن عورت بلند آواز سے نہ پڑھے سہ

عقل نے بلند آواز سے تلبیہ پڑھنے کو مستحب کہا ہے لیکن معتدل قول یہ ہے کہ سنت ہے مگر بہت زور سے چننا نہیں چاہئے اور مرد میں سنا بلند نہ کہ جس سے نمازیوں کو تشویش ہو سہ اور عورت اللہ سے بچنے کیلئے بلند آواز سے تلبیہ کہے بلکہ اس طرح کہ کہ صوف اپنے آپ کو سنائے سہ

**مستحبات احرام** ان میں سے بعض مستحبات کا ذکر یہاں کیا جا چکا ہے (مؤلف)

(۱) چیزیں میل کچیل کا موجب ہیں غسل سے پہلے ان کو دھو کر ناس کو احرام میں فضیلت کے بیان کے لئے مستحب کہا ہے ورنہ یہ احرام کے علاوہ کچھ مطلقاً یعنی ہر زمانہ میں سنت ہے سہ پس جب کوئی شخص احرام باندھے گا اور وہ اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے بدن کو پوری طرح سے صاف سمھو کرے یعنی دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن اور پس کٹائے اور بغلوں اور زیر ناف کے بال اترے سے مونڈ کر یا ہاتھ سے اکھاڑ کر یا بال دور کرنے کی ددائی چونا وغیرہ سے دور کرے اور بدن میں سے جو شخص مرندانے کا

سہ لب و شرم و غوغا سہ حیات سہ مرد و مخرج للباب وغیرہ سہ حیات سہ باب و شرم سہ غبہ۔  
سہ لب و شرم و دروغ و شرم سہ زہرہ و غبہ سہ مرد و شرم سہ باب و شرم۔







۱) اور اگر صرف زبان سے نیت کے الفاظ کہادوں میں نیت بالکل مستحضر نہیں ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں اور اس کی نیت نیک نہیں کہ تو  
(۳) اور اگر دل میں نیت کی اور زبان سے اس کے برخلاف الفاظ کہے تو جو نیت دل میں کی ہے اس کا اعتبار ہوگا یعنی وہی  
صحیح ہوگی اور زبان سے جو الفاظ دل کی نیت کے خلاف کہے ہیں ان کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جیسا کہ نماز کی نیت کا حکم ہے کہ اگر کسی نے  
زبان سے ادا کرنا کلام ہے نیت نہیں ہے اور نیت کا حکم ہے اور تلبیہ کا بھی یہی حکم ہے پس اگر کسی نے دل میں عمرہ کی نیت کی  
اور تلبیہ حج کے لئے پڑھا یا بدل میں حج کی نیت کی اور تلبیہ عمرہ کے لئے پڑھا یا بدل میں نیت سوچا ایک یعنی صرف حج یا صرف عمرہ  
کے لئے کی اور تلبیہ دونوں کیلئے پڑھا یا نیت حج و عمرہ دونوں کے لئے کی اور تلبیہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے پڑھا تو جس کی دل میں  
نیت کی ہے اس کا اعتبار ہوگا سہ پس اگر کسی شخص نے تلبیہ حج کے لئے پڑھا اور نیت حج و عمرہ دونوں کی کی تو وہ قارئین ہوجائے گا  
ادمان الہام و قدر وغیرہ محققین نے کہا ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا اس شخص کے لئے احسن ہے جس کا دل عزم نیت پر جموع  
نہ ہوتا ہو لیکن جس کا عزم قلب نیت پر جموع ہوجانا ہو اس کے لئے تمام عبادت میں زبان سے نیت کے الفاظ کہنا احسن نہیں ہے بلکہ  
پرست ہے سکہ

(۴) نیت میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین کرنا اور اسی طرح فرض کا تعین کرنا نیت کی اکملیت کے لئے ہے اور شرط نہیں ہے  
اس لئے مبہم اور مطلق نسک الغیر کی نیت سے احرام صحیح ہو جائے گا پس اگر کوئی شخص دل سے حج یا عمرہ یا قرآن کی نیت کرے یا  
جہم نیت کرے یعنی مطلق نسک کی نیت کرے اور اس میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین نہ کرے تو صحت احرام کے لئے کافی ہے اور اسی طرح  
اگر جہم مطلق نسک الغیر کی نیت کرے یعنی یہ کہے آخرت میں یا آخرت میں یا فلاں (یعنی فلاں شخص سے جس قسم کا احرام باندھا ہے میں  
بھی اسی قسم کا احرام باندھتا ہوں) یا مطلق احرام کی نیت کرے (اور کچھ بھی تعین نہ کرے) تو یہ نیت بھی احرام کی صحت کیلئے کافی ہے سکہ  
(۵) مبہم نیت سے مراد یہ ہے کہ حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین نہ کرے بغیر محض نسک کی نیت سے  
احرام باندھے اور اگر کسی شخص نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص نے جس چیز کا احرام باندھا ہے میں

بھی اسی چیز کا احرام باندھتا ہوں یعنی نیت مطلق نسک الغیر کی اور یہ نہیں جانتا کہ اس دوسرے شخص نے کس چیز کا احرام باندھا ہے  
تو یہ بھی مبہم نیت کہلائیگی اور مطلق نیت سے مراد یہ ہے کہ صرف احرام باندھنے کی نیت کرے اور کچھ نہ کہے یہاں اگر کسی شخص نے  
فقط احرام کی نیت کی اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کی نیت نہیں کی یا نسک کی نیت کی لیکن نسک کا تعین نہیں کیا یعنی حج یا عمرہ یا قرآن  
نہیں کہا تو اس کا احرام بالاجماع صحیح ہو جائے گا اور اس پر ممنوعات احرام سے بچا لازم ہو جائے گا اور اس کو حج یا عمرہ دونوں میں  
سے کسی ایک کو پورا کرنا لازم ہوگا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو چاہئے کہ دونوں میں سے جس کو  
چاہے متعین کر لے پس اگر اس نے متعین نہ کیا حتیٰ کہ اس نے عمرہ کے لئے یا مطلق طور پر طواف کر لیا خواہ طواف کا ایک ہی چکر  
کیا ہو اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا یا اس نے طواف سے پہلے و توفیت مرفا کر لیا تو اب اس کا احرام حج کے لئے

متعین ہو جائے گا اگرچہ اس نے اپنے اس وقت میں حج کا قصد نہ کیا ہو لیکن ضرعاً اسی کی طرف پھیرا جائے گا اور اگر حج و عمرہ میں سے کسی کو متعین نہ ہوئے اور اس کے ارکان میں سے کوئی فعل کرنے سے پہلے درج و عمرہ سے روک دیا گیا اور وہ دم (قرمانی) دیکر احرام سے باہر ہو گیا یا وقت فوت ہو جائے کی وجہ سے اس کا وقت فوت عرفات فوت ہو گیا یا اس نے وقت سے پہلے جلع کر کے اپنے احرام کو فاسد کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں اس کا مہم احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا سوائے اس لئے کہ احرام بندہ جانے کی وجہ سے دونوں میں سے کسی ایک نسک کی قصا اس پر واجب ہو گئی تو پھر اسے نبھانے کہا کہ ہم اس چیز کو واجب قرار دیں گے جو حکم ہو اور بغیر نیت ہو اور وہ عمرہ سے سب سے پہلی صورت میں اس پر عمرہ کی قصا واجب ہوگی حج کی قصا واجب نہیں ہوگی اور دوسری صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائیگا اور آئندہ سال حج کرنا اس پر لازم نہیں ہے اور تیسری صورت میں اس کو عمرہ کے افعال پورے کرنے چاہئیں اور عمرہ کی قصا بھی دینی چاہئے سب سے

(۲) اگر کسی نے پہلے مہم نیت سے احرام باندھا پھر دوبارہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام جو مہم تھا عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور اگر پہلا احرام مہم باندھا اور دوبارہ عمرہ کا احرام باندھا تو پہلا احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا اور اگر ان دونوں مذکورہ صورتوں میں دوسرے احرام میں بھی کوئی چیز متعین نہیں کی تو وہ قارن ہوگا سب سے

(۳) لیکن جب اپنے گھر سے حج کیا اور وہ سے نکلا پھر احرام باندھا اور کوئی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف و امام محمد صہما اللہ سے روایت ہے کہ وہ اس محل حج کا احرام ہوگا کیونکہ سابقہ نیت پر عبادت کا ادا ہونا جائز ہے شہ اور فتاویٰ قاضی خاں میں امام محمد رحمہ اللہ سے مشور ہے کہ جب کوئی شخص حج کیا اور وہ سے سفر پر نکلا اور احرام باندھا اور اس وقت اس کو نیت مستغفر نہ ہو تو امام محمد نے کہا کہ وہ حج کا احرام ہے اس پر امام محمد سے کہا گیا کہ اگر گھر سے سفر پر نکلتے وقت اس کی کوئی نیت نہ ہو اور پھر جب وہ احرام باندھے تو اس وقت بھی کسی چیز کی نیت نہ کرے تو امام محمد نے کہا کہ جب تک وہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ میں سے جس کے سے چاہے اس احرام کو متعین کر لے اور جب وہ (متعین کرنے سے پہلے) بیت اللہ کا طواف کر لے تو اب اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور محیط سرخسی میں ہے کہ جب اس نے طواف کا ایک چکر کر لیا تو اس کا احرام عمرہ کیلئے متعین ہو جائے گا سب سے و اسی کی تسلیم میں ہے اور اس سے امام ابو یوسف و امام محمد صہما اللہ کے قول میں اور جو ہم نے اس کی پہلی یعنی سب سے پہلے ذکر کیا ہے اس میں اس طرح پر تطبیق ہو جاتی ہے کہ مسئلہ مہم میں یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے گھر سے حج کیا اور وہ نیت سے نہ نکلا اور شراح اللہ نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے سب سے

(۴) اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کے احرام کی نیت کے مطابق نیت کرتے ہوئے یعنی معلق منہیت نفساً الخیر سے احرام باندھا تو اس کے احرام کا شروع ہونا صحیح ہے اور اس پر حج یا عمرہ یا قرآن میں سے وہی چیز لازم ہوگی جس کا احرام اس دوسرے شخص نے باندھا ہے اور اگر وہ یہ نہیں جانتا کہ اس شخص نے کس چیز کا احرام باندھا ہے تو اب اس کا احرام مہم ہے اور

سے ہاں شہ و غیرہ فتوح معروف سب سے شرح اللہ شہ و غیرہ شہ باقی ترجمہ و غیرہ سب سے فتاویٰ و غیرہ مفتی









ان کا زیادہ کرنا مستحب ہے اور جو الفاظ مروی نہیں ہیں ان کا اضافہ از احسن و بہتر ہے سہل و یہ الفاظ زیادہ کرے۔  
 لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ يَدِيكَ وَالْأَمْرُ عِندَكَ وَالْعَمَلُ لِيَدَيْكَ إِنَّمَا تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ وَتَنْزِيهِكَ  
 ذَا الْوَقْعَةِ وَالْفَضْلُ الْقَسْرَ لَبَّيْكَ قَدَرُ الْأَرْحَامِ لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ“ جیسا کہ بہت سے صحابہ کرام  
 رضی اللہ عنہم جیسا الفاظ و سہلہ میں نامہ مستحسنہ کافی تصریح کی ہے کہ تکرار تلبیہ کی طرح تلبیہ کے الفاظ پر اماندہ حسن ہے  
 اور جس نے اپنی مناسک میں مراحت کی ہے کہ تلبیہ پڑھنا پڑھنا یہ سہلہ نزدیک مستحب ہے سہلہ تلبیہ مسنونہ ہے اور الفاظ میں  
 کمی کرنا اتفاق کر کے ہے سہلہ اور ظاہر ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے اس لئے کہ تلبیہ اللہ و محبوب و محنت ہے اور تلبیہ را  
 ہونے کے شرط تو صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی ذکر پڑھا جائے۔ تلبیہ کا اس مخصوص الفاظ سے ہونا سنت ہے پس جب بعض محرموں  
 ان الفاظ کے تلبیہ کو بالکل ترک کر دیا تو مکروہ تنزیہی کا مرکب ہو گا پس جب ان الفاظ میں کمی کرے تو وہ بدخلوی مکروہ تنزیہی ہو گا سہلہ  
 اور تلبیہ مسنونہ کے درمیان میں الفاظ کا زیادہ کرنا بھی مکروہ تنزیہی ہے سہلہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ میں پہلا دو رکعت نماز پڑھا تو میں نے کہا اے اللہ تعالیٰ تھے پھر جب آپ کی دشمنی ماکہ آپ کو لکڑی سے بھینسا  
 کے تنہا کھڑی ہوئی تو آپ بیٹھ گئے۔ مسنونہ کے الفاظ بلند آواز سے اور غور سے ادا کرنا ان الفاظ کا اضافہ غور سے۔ لَبَّيْكَ يَا مُنْتَهَى  
 لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ يَدِيكَ لَبَّيْكَ وَالْأَمْرُ عِندَكَ وَالْعَمَلُ لِيَدَيْكَ تَعْنِي عَلَى حَقِّ سَلَمٍ (مشکوٰۃ)  
 اور صحیح انوار میں اس روایت میں لی بدہداف کی بجائے بدہداف ہے (توفیق) اور امام بخاری کے علاوہ دوسروں سے یہ زیادہ  
 کہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تلبیہ کے وہ مخصوص الفاظ بلند آواز سے ادا فرماتے تھے  
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلند آواز سے ادا فرماتے تھے اور الفاظ زیادہ کرتے تھے۔ وَتَبَّيْكَ يَا مُنْتَهَى لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ  
 جو اوپر بیان ہوئے ہیں سہلہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جیسا الفاظ زیادہ کہتے تھے لَبَّيْكَ قَدَرُ الْأَرْحَامِ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ  
 ذَا الْمَعَارِجِ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ إِنَّمَا تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ“ سہلہ

۴) تلبیہ کا زبان سے کہنا شرط ہے پس اگر دل میں کہہ لیا اور زبان سے نہ کہا تو تلبیہ اور نہیں ہو گا۔ یعنی دل میں  
 تلبیہ کہہ لیتا اور اس کے ساتھ زبان سے تلبیہ کا الفاظ اذان دینا کافی نہیں ہے اور اسی طرح صرف تلبیہ کا الفاظ زبان سے کہنا  
 اور دل میں حرام کی نیت کا نہ پایا جاتا بھی کافی نہیں ہے سہلہ اور اسی طرح اگر زبان سے عرف کی یاد اٹھائی تو صحیح ہوگی لیکن  
 اس سے خود بھی دل کو نہیں مناسب بھی صحیح قول کی ہمارے کافی نہیں ہے سہلہ

(۵) جو شخص گونگا ہو اس کو تلبیہ کہنے کے لئے اپنی زبان کو حرکت دیتا رہتا ہے اور بعض نے کہا اگر لہری نہیں بلکہ مستحب  
 ہے سہلہ جیسا کہ نماز کی قراءت میں حکم ہے سہلہ اور بے لسان کے ساتھ جاب و باعلی قاری و عاشق دوسرے قول میں

سہلہ بابہ و شورش سہلہ بحر و سہلہ بحر و سہلہ غنی عن الکبیر سہلہ مشکوٰۃ سہلہ شرح سہلہ بحر و  
 سہلہ لب و لب و غنی سہلہ شرح و لب و لب و غنی سہلہ بحر و لب و غنی سہلہ غنی۔

مستحب ہونے کی طرف میلان رکھتے ہیں جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ محمد میں ہے گوئے آدمی کو زبان ہلانا مستحب ہے جیسا کہ نمازی میں مستحب ہے اور صحیح ہے کہ نماز کے لئے قنوت کرنے میں اس کو زبان کا حرکت دینا لازمی نہیں ہے پس صحیح میں بطریق اولیٰ لازمی نہیں ہونا چاہئے بلکہ مستحب ہے باری میں زیادہ وسعت ہے جہذا قرآن فرعون نطعی اور متفق علیہ ہے اور تلبیہ ظنی اور مختلف ظاہر ہے سہ

(۶) ہر وہ ذکر جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو تلبیہ کے قائم مقام ہے مثلاً لا اِلهَ اِلَّا اللہُ ما اور سبحانک اللہم اور الحمد للہ اور اللہ اکبر وغیرہ اللہ تعالیٰ کی ثنا اور بزرگی کے کلمات کہنا اور صحیح ہے کہ خواہ ان کلمات کے ساتھ دعا کیے کلمات بھی ہوں (مثلاً اللہم اغفر لی وغیرہ) تب بھی وہ تلبیہ کے قائم مقام ہیں اور اگر اللہم یعنی یا اللہ کہیں اور کچھ زیادہ نہ کیا تو اس میں اختلاف ہے اسی سے کہ سہ تلبیہ کے لئے کافی ہے اور خالق کے بارے میں بھی اسی طرح ہے سہ۔ اور حاصل یہ ہے کہ صحیح یا غریب یا قرآن کی نیت کے ساتھ خاص منوۃ تلبیہ کے الفاظ سے تلبیہ کہنا سنت ہے اور شرط صرف یہ ہے کہ نیت کے ساتھ کوئی بھی ذکر جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو کہہ لیا جائے سہ پس اگر تلبیہ منوۃ کو ترک کر دیا اور اس کی بجائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور تعظیمی ذکر سے احوام باندھ لیا تو ترک سنت کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہوگا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تلبیہ کا ایک مرتبہ کہنا شرط ہے اس سے مراد کسی ایسے ذکر کا کہنا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا اور اسی طرح یہ جو کہا گیا ہے کہ تلبیہ کی شرط یہ ہے کہ زبان سے ادا کیا جائے تو اس سے بھی مراد ہے کہ کوئی ایسا ذکر زبان سے کہا جائے جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا سہ

(۷) تلبیہ اور اس کے قائم مقام ذکر اللہ کا عربی یا فارسی یا کسی اور زبان ترکی ہندی آری وغیرہ میں ہونا جائز ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک کسی بھی زبان میں کہہ لینا جائز ہوئے ہیں۔ بات یہ ہے کہ عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اور یہی صحیح ہے بخلاف نماز کی تکبیر کے کیونکہ رکوع کے بارے میں بہت وسعت ہے حتیٰ کہ غیر ذکر اللہ یعنی تقلید و بردہ بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے سہ اور عربی میں ہونا افضل ہے سہ

(۸) تلبیہ پڑھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وہ ذکر خریف پڑھ لیا اور پھر خود دعا چاہے ملنے لیکن مستحب یہ ہے کہ دو دو دعاں آہستہ آواز سے پڑھے سہ اور اگر رکعت کے لئے ماثورہ دعا پڑھے تو بہتر و حسن ہے سہ اور اسی طرح جب بھی کسی تلبیہ پڑھے اس کے بعد درود دعا آہستہ آواز سے پڑھنا مستحب ہے سہ (ماثورہ دعائیں نیت احرام میں بیان ہو چکی ہیں اور کیفیت پڑھنے میں بھی مذکور ہیں منقول)

(۹) اور جہاننا چاہے کہ (حکم کے اعتبار سے) تلبیہ فرض بھی ہے اور سنت مستحب ہوگا اور مندوب بھی ہے سہ پس تلبیہ کا ایک بار پڑھنا فرض (یعنی شرط) ہے اور وہ احرام باندھنے کے وقت شروع کا تلبیہ ہے اس کے علاوہ اور کہیں فرض نہیں اور اس کا انکار پہلی مجلس میں بھی سنت ہے اور اسی طرح جب بھی تلبیہ پڑھے تو ہر دفعہ کے پڑھنے میں بھی اس کا انکار (یعنی تین بار پڑھنا) سنت ہے اور نیز بغیر حالت کے وقت

سہ شرع الالباب دس وغیرہ دفعہ سہ حیات سہ نہاں و ہر عدد دس و حیات سہ شمس غنہ و کروش کے شرع الالباب دس و سلفا سہ و دس و حیات سہ و زیادہ دفعہ بقول سہ و کروش غنہ





اور یہ کہ کوئی ایسی چیز دیکھ جو اس کو پسندیدہ معلوم ہو تو پہلے تلبیہ مستوند کہے اس کے بعد یہ اشعار کہے تَبَّيْهَ اِنَّ الْعَيْنَ  
عَيْنٌ الْاٰخِرَةُ سَنَہ یوں کہے اِنَّمَا الْخَيْرُ خَيْرٌ الْاٰخِرَةُ سَنَہ

(۱۰) جب بھی تلبیہ شروع کرے تو ہر دفعہ اس کا تین بار کہن مسخ ہے اور تینوں بار لگانا کہنا بھی مسخ ہے درمیان میں فصل  
نہ ہونی جنوں دفعہ کے درمیان میں کچھ کھانا پینا اور ذکر کے علاوہ کوئی اجنبی کلام نہ کرے سَنَہ

(۱۱) اگر کسی نے کسی تلبیہ پڑھنے سے پہلے کوئی شخص کو تلبیہ کے دوران میں سلام کیا تو اس کو اس کے سلام کا جواب دینا جائز ہے اور یہ  
بھی جائز ہے کہ وہ اس کے سلام کا جواب تلبیہ کہنے کے درمیان میں نہ دے بلکہ مؤخر کرے اور جب تین بار تلبیہ پڑھ کر فرغ ہو جائے  
تو جواب دے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مؤخر کرنے میں سلام کا جواب قوت ہو جائے گا اندیشہ نہ ہو کہ سلام کا جواب دینا اس پر  
واجب ہو چکا ہے (پس اگر یہ نہ ہو کہ سلام کرنے والا چلا جائے گا تو سلام کا جواب دے) اور جب کوئی شخص چہری آواز سے تلبیہ  
پڑھ رہا ہو تو دوسرے شخص کا اس کو سلام کرنا مکروہ ہے۔ رہی یہ بات کہ کیا اس شخص کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟ آخر یہ ہے  
کہ ہاں واجب ہے سَنَہ لیکن رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ جو شخص تلبیہ پڑھ رہا ہو اس پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے  
بلکہ جن مواقع پر سلام کرنا مشروع نہیں ہے ان مواقع میں سلام کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے سَنَہ

(۱۲) مرد کے لئے سنت یہ ہے کہ جب بھی تلبیہ پڑھے خوب بلند آواز سے پڑھے مگر انہی بلند آواز سے نہ کہ جس سے اس کو  
مشقت ہو تاکہ اس کو ضرر و صنف نہ پہنچے سَنَہ پس اگر کوئی شخص تلبیہ میں آواز بلند نہیں کرے گا تو وہ برائی کا مرتکب ہوگا یہ ممکن  
اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور آواز کو خف بند کرے پسندیدہ وہ ہے تاکہ اس میں جھجھکاؤ نہ ہو و نباتات وغیرہ جس چیز کو اس کے  
انسیہ کی آواز پہنچے وہ اس کی گواہی دے لیکن آواز کو اس قدر بلند نہ کرے کہ اس کی آواز منقطع ہونے لگے اور خود اس کے لئے تکلیف کا باعث ہو  
لیکن اگر کسی تہمیر میں ہو تو آواز کو بلند کرنا سنت نہیں ہے کیونکہ اس میں یہ وسعہ کا خوف ہے سَنَہ چہرہ جی بلند آواز سے پڑھے گا یہ حکم تلبیہ  
کے متعلق ہے تلبیہ کے علاوہ دیگر اذکار میں اخفاء افضل ہے کما یجی سَنَہ

(۱۳) عجب اپنی آواز معلفا بلند نہ کرے بلکہ اس طرح آہستہ سے کہے کہ بس خود ہی سُن کے کوئی دوسرا نہ سُنے تاکہ فتنہ سے محفوظ  
رہے یعنی عجب کی آواز کے نیچے غبر مرد کی طرف سے فتنہ کا خوف ہے سَنَہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے نزدیک اجنبی مرد ہوں سَنَہ  
اور جو بعض فقہاء کہتے ہیں کہ عورت کی آواز بھی عورت ہی یعنی منہ میں داخل ہے یہ توں ضعیف ہے سَنَہ

(۱۴) احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ کی مسجد حرام احرامی و مسجد نبوی و عرفات میں بھی تلبیہ پڑھے اور اسی طرح عرفات کی واپسی پر  
مزدلفہ اور مزدلفہ میں بھی تلبیہ پڑھے اور یہ ہے کہ ان موقع میں تلبیہ زیادہ مبالغہ کے ساتھ بلند آواز سے نہ پڑھے تاکہ ناز یوں  
خلاف کرنے والوں سونے والوں اور ذکر کر رہے والوں وغیرہ کو تشویش و پریشانی نہ ہو اور شی جہاد رکھنا یاں مارنے) تک تلبیہ پڑھا ہے

سَنَہ روح وغیرہ بارہ حیات سَنَہ حیات سَنَہ باب و سرحد دق وغیرہ دفع سَنَہ باب و سرحد زیادہ وغیرہ دفع سَنَہ غلبہ  
سَنَہ دفع وغیرہ زیادہ عن عیہ سَنَہ باب و سرحد میر و طحنا سَنَہ باب سَنَہ دروش و بے سرحد و رتاد و حیات سَنَہ جب عن شرح اللباب سَنَہ در و رتاد



حرف شامہ کے اس کا حق پہلے کی وجہ سے خشک ہو کر اس کی جلد فقیر اس چال یا جوتے کی مانند ہوجائے گی سہ  
 اور اس ہی کو چھپے ہانک کر لے جائے چھپے ہانک افضل ہے نہ اس کے سدی پکر کر کھینچ بھی جائے اور خود بھی با  
 عمو کی نیت سے مزاج باندھ کر اس کا حق کے ساتھ نہ ہو خواہ نیت میں ہی یا عمو کو تھیں کر یا جو یا ہم نیت ہو یا ج و عمو دونوں کی  
 اکٹھی نیت کی ہو وہ سب یہ کہ جہد یا عمو کے ساتھ نہ ہو نہ وقت ہنک کو ساتھ لیکن نہ ہوتو تکریم اللہ اللہ اللہ  
 لا لہ الا اللہ واللہ لا یدری اللہ اللہ میں جی یا عمو کی نیت سے و ام باندھ کر نہ کہ بالاطراف سے اور نہ لگنے کو  
 پٹہ ڈال کر لے جائے یہ بھی اہرام بنہرہ مانہ خواہ نہ شخص تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ یہی کو پٹہ ڈال کر مکتبہ کے نام مقام پر  
 لیکن اگر بعض کو جمع کوہ یعنی ہدی کے چاروں طرف ڈال کر بھی لے جائے تلبیہ بھی پڑھے تو افضل ہے کہ چھ تلبیہ پڑھے پھر جانور کو نہ  
 ڈال کر چھ تلبیہ اہرام کا بانجھا جانور کو پٹہ ڈالنے کے ساتھ خرور نہ ہو کیونکہ سنت یہ ہے کہ اہرام تلبیہ کے ساتھ شروع ہوئے  
 (۵) ہدی کے جانور کو صوف ایشا کرنا تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوتا اگر اہرام ہی نیت کر کے اس جانور کو بیکردہ مکرمہ  
 کی طرف روانہ ہو بلکہ اس زخم کے قدر تک مریت کر جانے کی صورت میں چارہ یعنی لہاموں کے نزدیک کر رہے ہیں تاہم ابو حنیفہ  
 رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار مطلقا مکرمہ ہے خواہ اس کے نزدیک مریت کرنے کا خوف ہو یا نہ ہو وہاں جبین کے نزدیک مگر اشد تک  
 مریت کو نہ کا خوف ہو تو مکرمہ ہے صواوٹ میں اشعار کرنا ہر طرح جائز ہے و بکری میں اشعار کر کے پس اس میں اس امر کی طرف  
 اشارہ ہے کہ اشعار لوٹ کے ساتھ مخصوص ہے علاوہ اشعار مزہ کی کسوڑ زریہ کے ساتھ ہے اور یہ ہے کہ بدہ یعنی اودھ کی جلد کو  
 چارہ دھانے یا نہ دھانے کی اس سے خون ظاہر ہوجائے سکے یعنی اس کے کوہن کو بائیں طرف سے نیزہ دھوئے زخم لگایا جا  
 یا تاکہ اس سے خون نکلے سکے پھر اس خون کو انگی سے موت کر اس کی کوہن پر تھڑوئے (ن و م) پٹہ اور اسی طرح اگر  
 بدہ یعنی زخم لگائے پر تھیل ڈال دے اس کی کوہن میں قدر نہ ڈالے دھوئی کی نیت کہ تو اس سے وہ اہرام میں داخل  
 نہیں ہوگا اگر اس کے ساتھ چ کے لئے نہا نہ ہو سکا کیونکہ اشعار کو لہام جھول ڈالنا دونوں ہی و عمو کے لئے مخصوص نہیں ہیں اس لئے  
 کہ اشعار میں مطلق کے لئے پر بھی کیا جائے اور تھیل مری و مری و ذریت نہ کہ کو نہ کے لئے بھی ڈالنا جائے سہ اودھ لوٹ کر  
 قتلہ بھی ڈالنا جائے اور جہوں بھی اودھ اشعار بھی کیا جائے اودھ کے بل بھینس کو زشار نہیں کیا جاتا بلکہ قتلہ اور جہوں ڈالنا جائے  
 لیکن جہوں ڈالنا مستحب ہے علاوہ تقلید قتلہ ڈالنا اس سے زیادہ پسندیدہ ہے اودھ لوٹ کو جمع کرنا افضل ہے اور بکری و بکری کے لئے  
 ان میں نہ کہ چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں کی جاتی سہ پس اگر بکری کو قتلہ ڈالنا تو اس سے محرم نہیں ہوگا اگر اس کو ہانک کر  
 لے جائے کیونکہ بکری کو قتلہ ڈالنا غیر متعارف ہے اور سنت بھی نہیں ہے پس تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوگا  
 (۶) اور اگر لکھا وٹ یا لگائے سیل میں ملت یا اس سے کم آری کر لیا ہوئے اور ان میں سے کسی ایک سے باقی دھروں کے لئے

اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کی محبت سے اس کو ہر وہ چیز سے محفوظ رکھا ہے جو اس کے لئے  
 اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کی محبت سے اس کو ہر وہ چیز سے محفوظ رکھا ہے جو اس کے لئے

اس کو پیشہ ڈالا تو حسب احرام میں داخل ہو گئے جبکہ حسب اس ہدی کے ساتھ چلے ہوں اور اگر اس شخص نے باقی ساتھیوں کے امر کے بغیر شہ ڈالا ہو تو صرف وہی ایک شخص احرام میں داخل ہو گا یا اگر دوسرے نہیں لے

۷۰۔ اور اگر ہری کا جانور کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روک دیا جائے یا جانور کسی مرضی پر چھوڑ دیا یعنی کسی کے ساتھ گئے بغیر ہنگا دیا اور گئے بڑھ دیا پھر اس کے بعد خود بھی روانہ ہو گیا تو اگر وہ روک دیا جائے یا جانور قرآن یا تمتع کی ہدی کا تھا اور حج کے مہینوں میں روانہ کیا تھا تو اس ہدی کا مالک خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا جبکہ حرام کی نیت کو کہ شرط ہو جائے اگرچہ وہ اس جانور سے ابھی نہیں ملے۔ یہ حکم استثنائاً ہے (یعنی استثناء ہے) جس کا وہیم منقطع ہونے کے لئے اپنی ہدی کے جانور کو عالماً شراً نہیں ہے مگر وہ جانور اگر وہ ہری قرآن یا تمتع کی نہیں تھی یا ہدی تو قرآن یا تمتع کی تھی لیکن درج کے مہینے نہیں تھے تو اب وہ خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی حرام میں ہو گا بلکہ روانہ ہو کر جب تک میقات سے پہلے اس ہری کو نہ مل جائے تو پھر خود اس ہدی کو نہ مانگے احرام میں داخل نہیں ہو گا اگرچہ اس کا خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہونے کے مہینوں میں پایا جائے اس لئے کہ تمتع و قرآن کی ہدی درج کے مہینوں کے علاوہ غلام ڈالنا مستحب نہیں ہے کیونکہ شہ ڈالنا تمتع کے احوال میں سے ہے اور غلام تمتع کا حج کے مہینوں سے پہلے ادا ہونا مستحب نہیں ہے پس وہ نفلی حج ہو گا و نفلی حج کی ہدی کو روانہ کرنے کے بعد جب تک اس سے نہ مل جائے اور اس کے ساتھ نہ ملے احرام میں داخل نہیں ہوتا اور اگر وہ میقات سے گذر کر اس ہری سے ملے گا تو اس کو حیات سے تلبیس پڑھ کر احرام یا نہ حیاتی ہے حاصل یہ کہ گنہگار یعنی اوٹ یا گنہ گار کے بغیر نہ جائے یا اس کا قائم مقام ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں ایک شرط احرام کی نیت کا ہونا ہے اور نیت کا بیان پہلے گذر چکا ہے دوسری شرط ہری کا جانور ہونا کہ اگر وہ کسی مرضی پر چھوڑ دیا جائے یا جانور کسی دوسرے آدمی کے ساتھ کسی کے ساتھ گئے بغیر یا کسی کے بھیج دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا تو پھر خود بھی روانہ ہو کر اس جانور سے چلے اور اس کو مانگ کر لے جائے جبکہ قرآن اور تمتع کی ہدی کے علاوہ کوئی اور ہدی ہو چکی اگر کسی شخص نے یہ ہدی کو پیشہ ڈال دیا لیکن اس کو اس کے روئے نہیں کیا یا روانہ ہو کر پہنچ کر خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا یا اس کے ساتھ روانہ ہوا لیکن احرام کی نیت نہیں کی تو مستحب نہیں ہے یا یہ وہ عمر نہیں ہو گا اور اگر شہ (اوٹ یا گنہ گار) کو پیشہ ڈالا اور حج یا عمر یا قرآن یا مطلق سک یا مطلق احرام کی نیت کر کے خود اس کو مانگ کر اس کی طرف میر چھا تو وہ عمر ہو جائے گا خواہ اس نے تلبیس نہ کیا ہو لیکن اگر شہ کے گئے میں پیشہ ڈالا کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ ہو جائے اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا اس کے بعد کسی نسک یعنی حج یا عمر کے بارہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا اگر وہ تہ قرآن اور تمتع کے علاوہ تھا تو جب تک وہ شخص میقات سے پہلے اس ہدی کو مل نہ جائے اس وقت تک حرم نہیں ہو گا اور جب میقات سے پہلے اس سے جا کر مل گیا اور اس کے ساتھ گئے یا تو اب وہ احرام میں داخل ہو جائے گا، اس شخص کا ہری کو روانہ کرنے کے بعد میقات سے پہلے اس ہدی سے جاما یا اتفاق شرط ہے لیکن اس کو جانے کے بعد خود مانگنے کے بعد اس میں اختلاف کیا گیا ہے، اس میں یہ ہے کہ خود مانگنا شرط نہیں ہے



## محرمات و ممنوعات احرام

احرام باندھنے کے بعد جو چیزیں محرم پر حرام ہو اور اس کیلئے جن چیزوں کا ارتکاب ممنوع ہو وہ نامہ اور جن کے ارتکاب پر حر لاء آتی ہے وہ آٹھ چیزیں ہیں: (۱) سلا ہو اکپڑا پہننا۔ (۲) خوشبو استعمال کرنا۔ (۳) تیل لگانا۔ (۴) بدن کے کسی حصہ سے مال دھونا۔ (۵) ناخن کاٹنا۔ (۶) رخت و فسوق و جدال۔ (۷) جماع اور اس کے محرکات۔ (۸) خشکی کے شکار کا قتل کرنا سہ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

(۱) سلا ہو اکپڑا پہننا: ہر دم کے لئے عادت کے مطابق پہنے ہوئے کپڑے پہننا احرام کی حالت میں منع ہے سلا۔ جی رحہ شریف اپنی مناسک میں ذکر کیا ہے کہ اس کا اصول یہ ہے کہ جو لباس انسان کے تمام بدن یا بدن کے بعض حصہ کے موافق بنایا گیا ہو اس طرح پرکہ وہ سلائی کے ذریعہ یا بعض حصوں کو بعض حصوں کے ساتھ چکانے سے یا کسی اور طرح سے (مثلاً بٹی سے) کل بدن یا بدن کے بعض حصہ کو نہپ سلا وہ خود بخود جسم پر پھرا ہے ایسا لباس احرام کی حالت میں پہننا منع ہے سوائے کعب کے سہ (یعنی سر مونہ کے جو کہ جونی کی طرح پاؤں کی اٹھری ہوئی بٹی کی جگہ سے کٹا ہوا ہو کہ اس کا پہننا جائز ہے اگرچہ پاؤں کی وضع پر سلا ہوا ہو کیونکہ یہ جونی کے حکم میں ہے جیسا کہ آگے آئے ہیں) مولف (۷) کپڑا اس حکم سے خارج ہے جس کا بعض حصہ بعض کے ساتھ اس طرح پر رہا ہو کہ وہ بدن یا اس کے کسی حصہ کی وضع پر نہ ہو مثلاً ٹانگیں والا کپڑا اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سکہ پس احرام کی حالت میں قمیص و شلوار و صاف (پگڑی) اور قسم کی ٹوپی و سہ کی نہ اوڈرئس کا پہننا منع ہے، برنس بھینیں، بک قسم کی ٹوپی ہے جو اونچی ہوتی ہے یا ایک قسم کا پیرا بن ہونا ہے جس میں سر پر پہنے کا حصہ بھی ساتھ ہی ہوتا ہے خواہ وہ صمع ہو یا جبہ یا برساتی اور یہ لباس یا عموم مغربی لوگ پہنتے ہیں اور یہ سہ قدم تک بدن کو ڈھانپ لینا ہے لہذا اس سے مراد یہ ہے کہ علوت کے طریقہ پر پہنی جائے والی کوئی چیز نہیں کہ سر کو ڈھانپنا منع ہے خواہ وہ صاف ہو یا ٹوپی وغیرہ کوئی اور چیز ہو اور عورت رقع اس طرح نہ پہنے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس کرنا ہو کیونکہ عورت کے لئے چہرہ کو مس کرنا ہو اکپڑا پہننا بالاجرم منع ہے لیکن اجنبی آدمیوں سے اپنے چہرہ کو چھپانے کے لئے اپنے چہرہ پر اس طرح کپڑا ڈالے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس نہ کرے جیسا کہ عورت کے محرم کے بیان میں آئے گا۔ محرم کے قبا و حجبہ و پوشین و بادہ و عبا وغیرہ کا اس طرح پر پہننا منع ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ آستینوں میں یا ایک ہاتھ آستین میں ڈالے اور اگر ہاتھ آستین میں نہ ڈالے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور قبا و عبا وغیرہ کو آستینوں میں ہاتھ ڈالے بغیر کندھوں پر ڈال لینے سے سوائے کراہت کے کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی ورنہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو گھنڈی (تک) وغیرہ نہ لگائی ہو اور اگر قبا وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال یا اور اس کی گھنڈی (تک) وغیرہ لگائی اور وہ ایک کندھوں کی رہی تو اس پر دم

سہ اخذ عن مع دس و حر تقر فاسلہ باب درجہ سہ بحر و سہ تہ وغیرہ۔





کاش ڈالے، وہاں الستہ سہ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں لیکن اگر کسی شخص کو نعلین میسر ہوئے تو وہ نعلین (موتیہ) پہن لے اور ان کو کعبین کے نیچے تک کاش ڈالے، وہاں الستہ سہ اور کعب سے مراد وہاں ہڈیوں کا وہ جوڑ یعنی اٹھری ہوئی ہڈی ہے جو درجہ مقدم میں جوڑ کے تسمک کر کے لگانے کے تمام پہلے سہ میں وہ شلت ہڈی جو باؤل کی پشت پر اٹھری ہوئی ہوتی ہے وہاں نعلین کا تسمک لگانا جائز ہے یہاں اس سے مراد ٹخنہ نہیں ہے جو کہ وضو کے میں میں باؤل وضو کی حد میں مغرب ہے ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ وہ مدفون موزوں کو اس جگہ سے کاٹنے سے مراد یہ ہے کہ کعبین (درجہ مقدم کی ہڈی) اور ان مدفون کے وپر کا ساق کا حصہ کھل جاتے صرف کعبین کی جگہ کا کاش ڈال کر ان میں سے جیسا کہ بات پوشیدہ نہیں ہے وہ نعل چیل کو کہتے ہیں جس کو اہل عرب پہنتے ہیں اور اس کے نیچے ہوتے ہیں شلتہ مشائخ نے موزوں کے نیچے کا جوڑ مطلق طور پر بیان کیا ہے جبکہ کعبین سے نیچے تک کاش دینے کے ہوں لیکن نص میں جس طرح مذکور ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کعبین سے نیچے تک کاش دینے سے موزوں کا پہننا محرم کے لئے اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو نعلین میسر ہوئے سہ لیکن اگر اس کو نعلین (چیل) یا ایسا جوتا جس میں باؤل کی پشت کی ہڈی ٹھکی رہتی ہے) اس کو میسر ہوئے تو موزوں کو نہ کاٹے کیونکہ اب ایسا کرنے میں بلا ضرورت سال کا ضائع کرنا ہے سہ اور ظاہر ہے کہ نعلین موجود ہونے کی قید موزوں کو کعبین کے نیچے تک کاٹنے کے جوڑ کے لئے ہے لیکن اگر نعلین موجود ہوں تو یہ موزوں کا کاش ڈالنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اب اس میں بدل کلبہ فائدہ ضائع کر دینا ہے اور حکم نعلین کی موجودگی میں کاش دینے سے موزوں کا پہننا جائز ہونے کے خلاف نہیں ہے ہاں البتہ نعلین کی موجودگی میں ان موزوں کا بہت سنت کے خلاف ہے اس لئے کہ وہ متزیں ہی ہے اور اس سے سلامت و برائی حاصل ہوگی سہ اور نعلین موجود ہونے کی صورت میں موزوں قطع کو غیر قبیح واجب ہونے کی حیثیت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہے یہ خلاف مذہب ہے جیسا کہ شرح اللباب کے بیانات میں مذکور ہے سہ اور صحیح روایت یہ ہے کہ اس صورت میں چاروں اطراف کے نزدیک قدر واجب نہیں ہے سہ اور طبرانی نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ جب محرم نعلین پہنتے پر تو درہم تو اس کو نعلین (موزوں) کا پہننا جائز نہیں ہے اگر چیل کو موزوں کعبین سے کاش دیا گیا ہو لیکن یہ سب خلاف مذہب ہے اور شاید یہ اس صاحب سے ایک روایت ہو سلاہ پس خلاصہ یہ ہے کہ یاؤں میں ہر اس چیز کا پہننا جائز ہے جس سے وسوسہ قدم کا کعبہ اٹھرا ہو، کھلا ہو، خواہ وہ چیل ہو یا بندستانی ہو یا کستانی دسی جو یا تو خشک وغیرہ ہو سلاہ اور اسی لئے مشائخ نے کہا ہے کہ محرم کے لئے کعبین کا پہننا جائز ہے اس لئے کہ موزوں کی مقام کعبین سے کاٹنے کے بعد جو شکل ہوتی ہے کعبہ بھی اسی قسم کا ہوتا ہے سہ اور کعبہ جو ہے جس میں پشت دم ٹھکی رہی ہے جیسا کہ یوکت و دسی تو وغیرہ

سہ جمع مولد سہ مذکور و مشکوٰۃ سہ یہ دو عدد و طلب و قیود سہ غیر برائۃ عن علت شلتہ سہ جمع وغیرہ سہ طلب و سہ  
سہ غیر مذکور غیر سہ طلب و شرحی و اقامت و محمد و حدیث فقہ سہ سہ شرح ابدلی کتال سہ طلب و شرحی و اقامت و سہ





نہی پٹی باندھنے کی اور طریقہ جس سے چہرہ چھپانے کا قصد یا جلاہودھانچا اور غدر سے ڈھانچنے بغیر غدر کے  
 کیونکہ طفل حالتوں میں جلاہودھانچنے کی ہے البتہ صاحب غدر گناہ نہیں ہوتا بلکہ لیکن کل چہرہ یا سر کا ایک حصہ یا ایک سوت  
 کٹھنہ چھپانے میں دم واجب ہوتا ہے چہرہ چھپانے پر لڑھانچنے کے حکم میں ہے اور ایک حصہ یا ایک سوت سے کم  
 ایک چھپانے سے کل چھپانے میں صنف واجب ہوتا ہے۔ عاقل و فاضل خاں نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا کہ اگر چھپانے  
 شہد و شہوری و غدار کو نہ چھپانے اور اگر مخفی اپنی ناک پر یا تھوکے تو کوئی ضمانت نہیں ہے۔ سہمہ اور بے نامہ ہے کہ  
 صورت کو اپنا سر ڈھانچنا چھپانے سے اس لئے کہ یہ صورت ستر ہے اور صورت بابت جملہ اپنا چہرہ ستر چھپانے حالانکہ چہرہ ہی صورت  
 مستقیمہ ہے اور اس کے کھلا رکھنے میں قہر ہے اور مرد چھپانے چہرہ اور سر و دھن کو کھلا رکھنے پس چہرہ کے کھلنے سے مرد اور  
 صورت عاقل مشترک ہی اور سر کے چھپانے میں صورت مخفی ہے۔ سہمہ و شہد چھپانے چہرہ پر کثیر اس طرح لٹکا کر کہ کثیر  
 چہرہ کو مس نہ کرے چہرہ کو اجنبی (غیر محرم) آدمیوں سے چھپانے سے پس صورت کے چہرہ کو کھلا رکھنے سے مولد سے کثیر  
 چہرہ کو مس نہ کرے اس لئے وہ اپنے محرم کے ملنے سے کھلا رکھنا اور غیر محرم کے ملنے سے نہ کی صورت میں کثیر چہرہ اس  
 ترکیب سے ڈھانچے کہ چہرہ کو مس نہ کرے اور یہ بھی ہو جائے اس کی تفصیل صورت کمرج کہیں میں ملاحظہ فرمائیے (مؤلف)  
 اور یہ سر و چہرہ کٹھنہ چھپانے کی صورت کا حکم نہ ہو محرم کے لئے ہے لیکن جب غیر محرم سے تو اس کا سر و چہرہ چھپانے سے جانے  
 بیخبر اس کا احرام اس کی موت کی وجہ سے باطل ہو گیا اس لئے کہ وہ سر و ہاتھ علیٰ شریعت سے فرمایا کہ جب یہ آدمی مرد مر جائے  
 تو اس کا عمل منقطع ہو جائے سوائے تین باتوں کے اور ث۔ چونکہ احرام میں عمل ہے پس وہ بھی منقطع ہو گیا پس اس کے سر و چہرہ  
 کو بھی دیگر موت کی طرح چھانپ دیا جائے اور یہی وجہ ہے کہ اس میں باجمہ اس میت کے احرام پر بالاتفاق یہاں نہیں کر سکتا اور  
 پس اس کے احرام کے موت کے ساتھ منقطع ہونے کی دلیل ہے۔

(۸) محرم مرد کے سر و چہرہ پٹی باندھنا منع ہے خواہ غدر کی وجہ سے ہو یا بغیر غدر کے لیکن غدر کی وجہ سے ایسا کرنے  
 والا گناہ نہیں ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنے سر و چہرہ پٹی باندھی اور ایک چھپانے کی یا موت سے کہہ کر متنگ رہی تو اس پر  
 بالاتفاق حد ہے۔ واجب ہے اس کی تفصیل حایات کے بیان میں ہے۔ (مؤلف) اور اگر سر و چہرہ کے علاوہ جنت کے کسی  
 اور حصہ پر پٹی باندھ کر کسی علت کی وجہ سے ہو یا بغیر علت کے جو اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن علت کے بغیر ایسا کرتا  
 گناہ ہے۔ (جیسا کہ اس کی تفصیل مکررات میں مذکور ہے۔ مؤلف)

(۹) محرم کو اپنے سر کے بالوں پر کسی کالی چیز کا لپٹ کرنا اس لئے کہ یہ بھی سر کو ڈھانچنا ہے) اگر چہ وہ لپٹ غیر خوشبو  
 کی چیز کا ہو مثلاً اور اگر وہ لپٹ کسی خوشبو والی چیز کا ہے تو اس پر لازم لازم نہیں ہے کہ ایک خوشبو کا استعمال کی وجہ سے نور

لے لینی۔ مثلاً غفرانہ سے بھر کر بھر کر غفرانہ سے مل جائے۔ مگر غفرانہ سے مل جائے۔ باب و شرم فی المکررات۔  
 عاقل و فاضل خاں نے انہماک سے فرمایا۔ مثلاً لپٹ و شرم بڑا ہے۔



اور اسی نے بعض فقہائے کبار سے کہ عرو کی غلطی میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ وہ خوشبودار مورتی ہے سلسلہ میں غلطی سے  
پنا سرخود دار بھی نہ دھوئے سلسلہ بخلاف صاحبین و دیو کہ دوسو کا اٹمایا (بشن) وراثت میں تینوں ایک قسم کی نیلالت جس  
سے ہاتھ دھوئے ہیں) کے نکر اگر ان چیزوں سے سرخود دار بھی کو دھوئے گا تو امام صاحب و صاحبین کے نزدیک یہ اتفاق کچھ لازم  
نہیں ہوگا سلسلہ جی بخلاف اسی چیز کے جو نہ خود خوشبودار مروتہ اس میں خوشبودار لائی گئی ہو کہ اس سے دھونا جائز ہے سلسلہ  
اور غلطی کسر الخاف ایک قسم کی نباتت ہے وہ غلطی کے ساتھ دھوئے عراد سے کہ جس پانی میں غلطی ملی ہوئی ہو اس پانی کو دھونا سلسلہ  
(۶) خوشبودار سرخود لگانا اگر کسی نے خوشبودار ہوا سرخود ایک یا دو مرتبہ (ایک یا دو سلائی) لگایا تو اس پر صحت واجب ہوگا اور  
تین یا اس سے زیادہ مرتبہ تین یا زیادہ سلائی لگایا تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ اس لئے کہ جب خوشبودار سرخود لگایا گئی تو کوئی  
فقیہ نہیں ہے جو اس کو دالی کے طور پر استعمال کرے کہ وہ خوشبودار کے طور پر ہے

(فائدہ) طبیب اپنی خوشبو سے مرد پر وہ چیز جس میں لذت بخش دھواں اور عاقل لوگ اس کو خوشبو شمار کرتے ہیں شہادہ  
 جملہ استعمال کیا ہے کہ بدن میں استعمال ہونے والی چیزیں تین قسم کی ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو محض خوشبو ہے وہ خوشبو  
 عامل کو لے کے لٹھیاں لٹھی ہے جیسا کہ مشک و کافور و صندل و غیرہ اسی چیز کا استعمال خواہ کسی وجہ سے کیا جائے اس سے کفارہ یعنی جزا  
 لازم آئے گی یہ شک کہ وہ نے کہا ہے کہ اگر کسی نے عانتِ حرام میں اپنی آنکھ میں خوشبو کو دھلا کے طور پر ڈالا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا  
 وندہ سر کا قسم ہے جوئی غلبہ خوشبو نہیں ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو کی کوئی بات پانی عانی ہے اور نہ ہی وہ کسی وجہ سے خوشبو  
 خوشبو جیسا کہ چربی تو خواہ اس کو کھلے یا چکنائی کے طور پر دلت برے یا پاؤں کی پٹھن میں نہ کچھ برے ہے اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا  
 اور کسی قسم وہ ہے جوئی غلبہ تو خوشبو نہیں ہے لیکن اس کی آمل خوشبو ہے وہ خوشبو کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے وندہ لائی اور  
 سالن کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تیل کا تیل اس میں استعمال کا اختلاف کیا جائے گا یہ اگر ایسے  
 تیل کو بدن میں تیل کے طور پر استعمال کیا تو اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں یا پاؤں کی پٹھن میں استعمال کیا  
 گیا تو اس کو چربی کی طرح خوشبو کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

بالوں کو دُر کرنا | ممنوعیتِ مہرَم میں سے ٹل یا بعض بالوں کا دُر کرنا ہے خواہ کسی طرح سے بھی دُر کئے جائیں یعنی خواہ اُس طرح سے مہرَم نہ ہو یا قہقہی و مشین سے کٹے یا ہاتھ سے اکھاڑے یا چونا وغیرہ کوئی دوائی لگا کر یا فیلڈ کر دُر کر دے جبکہ بہانہ ممکن ہے کہ خواہ خود ہی کو دُر کرے یا کسی دوسرے کو دُر کرے خواہ اگر وہ (زہدِ ستی) سے ایسا کیا جائے یا سوئے وغیرہ کی حالت میں یا ایسا کیا جائے اور بال خواہ کسی جگہ سے بھی ہوں یعنی مرکے ہوں یا بدن کے باقی کسی حصے مثلاً ڈاڑھی، مونچھ، بھل، زیرِ ناف، گردن اور چھنے لگانے کی جگہ کے ہوں ہر جگہ کے بالوں کو ہر طرح سے دُر کرنا منع ہے سوائے اس بال کے جو آنکھ کے

شہر و بکرتھو شہر و دیو شہر و ندی بکر کے جنوب الہاب فی الجا پان شہر شہر و درو شہر و داپ و رتھر شہر ہدائے  
شہر - شہر ہدائے و غنیمہ۔









اناس کی طرف اشارہ کرے کسی کو بے ارادہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے نہ (جس کی تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ ہو مؤلف)  
 (۲) جو بن کا مارنا اور اس کو دھوپ وغیرہ میں بھینکنا اور کسی دوسرے کی جوں کو ڈور کرنا مطلقاً اور اس کے مارنے کا امر کرنا اور اس کی طرف اشارہ کرنا جبکہ مٹا رہا ہو اس کو قتل کر دے اور جوں کو ہٹا کر مارنے کے لئے اپنے کپڑے کو دھوپ میں ڈالنا اور اس مقصد کے لئے کپڑے کو دھونا یہ سب امور حرام کی حالت میں منع ہیں۔  
 (۳) (۴) حرم کے ممنوعات میں سے سوائے اذخر کے حرم کلہ خنت و گھاس کاٹنا اور اس کو اٹھانا اور یہ دونوں کو چرانا ہے۔  
 اور حکم اس شخص کے لئے بھی ہے جو احرام کی حالت میں نہ ہو سکہ مذکورہ بالا ممنوعات احرام میں سے نسوق و جہال کے سوا سب کے ارتکاب پر کفر حرام آتی ہے۔ وہ جن چیزوں کی حرمت کا بیان ہوا ہے اگر کسی حاجی نے اس میں سے کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج بے نیس ہوگا اور وہ پرستش قدر مہرمات بیان ہوئے۔ سب مہرمات احرام میں سوائے حرم کا رخت کاٹنے کے کہ اس کی حرمت کا تعلق حج کے ساتھ نہیں اور یہی حاجی احرام کے ساتھ مخصوص ہے۔ (یعنی خواہ احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کے ہر حال میں منع ہے)۔  
 مخطورات کی مزید تفصیل اور ان کی جزا کا بیان باب الجنایات میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

## مکرمات احرام

مکرمات احرام یعنی وہ ممنوعات جن کا ارتکاب مکروہ ہے وہ ان کے کرنے پر کوئی جزا لازم نہیں آتی یہ ہیں —  
 (۱) بدن و کپڑوں سے میل کچیں ڈور کرنا اور کچرے ہوئے بالوں کو ستوانا۔ اس سے کہ حدیث غریفہ میں ہے: **الْحَاجُّ شَرُّ النَّاسِ** (ترجمہ: کمال حاجی وہ ہے جس کے بال کچرے ہوئے اور بدن و کپڑے میلے کچیلے ہوں)۔ پس جتنا ہو سکے زینت نہ کرے۔  
 (۲) سرو ڈال دھو اور سارے بدن کو پیری کے پتوں، استکان (دھڑا)، یاد دہک (راٹھن)، یا اھا بون وغیرہ سے دھونا جس میں خوشبو ملی ہوئی نہ ہو سکہ پس اگر بغیر خوشبو کے صابن یا کھار (اشنان) سے غسل کیا تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اس لئے کہ کھار نہ خوشبو پر اور نہ ہی بکھریل کو مارتا ہے۔ سکہ اور پیری کے پتے خصلی کی مانند کپڑوں کو مارتے اور بالوں کو نرم کرنے اور بدن کی پرگندگی کو دور کرتے ہیں پس ان کے ساتھ غسل کرنے سے صابن کے نزدیک ہمدقہ واجب ہونا چاہئے سکہ اور دھوک ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بدن کی صفائی کے لئے بنے ہیں جیسے اٹھن وغیرہ سکہ۔ اور بعض کے نزدیک دھوک بھی ایک مشہور نباتات ہے جو سرزمین حجاز میں ملتی ہے اور اشنان کی طرح ہے مگر سیاہ ہوتی ہے اور اشنان سفید ہوتی ہے یہ بدن کو نر و تازہ کرتی اور بخارش کو دور کرتی ہے سکہ۔  
 (۳) اپنے سرو ڈال دھو کے بالوں میں کنکھی کرنا کیونکہ اس سے بالوں کے ٹوٹنے کا خفاں ہے اور اس سے زینت بھی ہوگی اور بالوں کی پرگندگی دور ہوگی سکہ۔  
 (۴) اپنے سرو ڈال دھو کے

سکہ۔ سب و شرح و شرح و غیرہ عن مجمع سکہ باب و شرح و غیرہ عن مجمع سکہ ع سکہ سب و شرح و غیرہ عن مجمع سکہ۔  
 سکہ شرح الباب سکہ عہدہ الناسک سکہ باب و شرح و غیرہ عن مجمع سکہ شرح فی الجنایات سکہ شرح فی الجنایات و سکہ شرح و غیرہ عن مجمع و غیرہ

سکہ شرح و غیرہ۔







یا بغیر احرام کے ہو۔ (۶) تنور وغیرہ کسی متحیر کا اپنے بدن پر لگانا سہ یعنی تنور کے حامل (پیشہ) کا  
 اپنی کمر میں باندھنا یا لٹکانا اور متحیر سے مراد وہ چیز ہے جس سے جنگ و قتال کروے پس اندہ متحیر کے حکم میں نہیں ہے کیونکہ یہ  
 پہنٹی جاتی ہے سہ (یعنی اس سے قتال نہیں کیا جاتا، مؤلف)۔ (۷) شریعت کے حکم کے موافق دشمن کی  
 جنگ و قتال کرنا خواہ چارہ نہ ہو یا مافغان سہ۔ (۸) عیبانی اور عیبی (دکھنڈ) باندھے میں محرم کیلئے  
 کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ یعنی عیبانی کا وسط کمر میں باندھنا مباح ہے خواہ اس میں پناہ پیر ہو یا کسی دوسرے کا سہ  
 اس لئے کہ یہ پہلے ہوئے کپڑے کا پہننا نہیں اور نہ ہی اس کے ہم معنی ہے سہ پس اس کا پیرا دونوں حالتوں میں برابر ہے سہ  
 (دکھنڈ دپٹی) کا باندھنا خواہ بکسوئے (بکلس) کے ساتھ ہو یا نسیم کے ساتھ، دونوں طرح مباح ہے اور امام ابو یوسف کے  
 نزدیک اگر کمر بند کو بکسوئے کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ ہے اور اگر نسیم کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ بکسوئے  
 سے ہونے کی مانند ہو جاتا ہے پس اس سے باندھنا ایسا ہی ہے جیسے چادر نہ پہنڈ (کو گھنڈی سے باندھنا بخلاف نسیم کے سہ  
 اور ہر دو صورتوں میں احرام واسع کے ہے عیبانی کا باندھنا مطلق طور پر جائز ہونے کی دلیل حدیث شریف میں اس کا مطلق بیان ہے  
 اور شرح البیاض میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت میں ہے کہ اگر کمر بند شام کا ہو تو اس کا باندھنا مکروہ ہے یعنی  
 یعنی محرم وغیرہ محرم دونوں کے لئے مکروہ ہے) سہ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر کمر بند کو بکسوئے سے باندھا جائے تو مکروہ  
 ہے سہ اور عیبی (دکھنڈ) عیبانی جو نہ ہند کے اوپر سے باندھی جائے یا نیچے سے دونوں صورتوں میں یکساں حکم کی اس سے  
 کہ عادت چارہ کے نیچے سے باندھی جاتی ہے اگرچہ کوئی اس کو اوپر سے بھی باندھے اس لئے کہ اس سے چادر کی حفاظت کا ارادہ  
 نہیں کیا جاتا بلکہ کسی اور ہی مقصد کے لئے باندھی جاتی ہے جبکہ چادر تو اس کے سروں کو مروڑی لگانے (اڑے) سے ہی پھلنے  
 سے محفوظ ہو جاتی ہے بخلاف اس کے اگر محرم اپنی چادر کو رشتی وغیرہ سے باندھے تو یہ مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں بیان  
 ہو چکا ہے سہ۔ (۹) گھر کے سایہ میں داخل ہونا خواہ سایہ گھر کے اندر ہو یا باہر اسی طرح محل  
 (کجاہ) وغیرہ میں داخل ہونا جبکہ خیمہ وغیرہ اتنا چھوٹا ہو کہ محرم کے سر سے کسی نلکڑی پر یا اپنے ہاتھ پر یا  
 کسی دوسرے کے ہاتھ پر کپڑا ڈال کر اس کے سایہ میں بیٹھنا جبکہ وہ کپڑا اس کے سر پر چہرے کو نہ لگے یا کسی اور چیز مثلاً دیوار یا  
 پہاڑ یا اونٹ وغیرہ کے سایہ میں بیٹھنا جائز ہے سہ کیونکہ اس میں سر و چہرے کو ڈھانپنا نہیں پایا جاتا لیکن اگر وہ سر یا چہرے  
 پر لگ جائے تو مکروہ ہے سہ میں مکان یا محل یا خیمہ کے سایہ میں آجانے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر کھد کے  
 پردہ کے نیچے داخل ہو جائے حتیٰ کہ پردہ اس کو ڈھانپے لیکن کھد کے پردہ کا کپڑا اس کے سر اور چہرے کو نہ لگے تو مضائقہ  
 نہیں ہے اور اگر وہ پردہ اس کے سر یا کھد کو لگ جائے تو مکروہ ہے کیونکہ اس سے سر یا کھد تک جائیگا سہ۔

سہ اپنے سر و حیات سہ لیا ہے ترہ غیہ میں ت۔ سہ نہ نہ صرف غیہ سہ بلکہ سور و دبا غیہ  
 سہ شرح البیاض سور و غیہ سہ کو جوہر سہ ہر ایک سہ ہر ایک سہ مسعودی سور و حیات سہ شرح البیاض

سہ شرف مستحق سہ ماب و سرہ صرف سہ رو عیہ سہ ماب



اور یہ اس وقت ہے جبکہ کپڑا ریشم کا نہ ہو سلسلہ اور جو شبر کے ساتھ نہ لگاگ ہو مرنوع) اور رنگ دار کپڑا سوئے یا نہ سوئے کا نہ ہو کیونکہ سارے مذہب میں صبح قول کی پتا پر سوئے وندہ کپڑا مردوں کے لئے پہنا حرام دسے وغیرہ احرام و سلسلہ سب کچھ مکروہ ہے۔  
نیز ایک قسم کا سوئی کپڑا ہوتا ہے اندر دھری و مری و کتان وغیرہ کپڑے کی آئیں ہیں سہ۔ (۱۹) یہیں دیکھو!

باصافہ کو چاند کی طرح اور نہ یا تہبند کی طرح پہننا یا اس کے کچھ حصہ کو تہبند کی طرح ہاتھ کر باقی حصہ کو دونوں کندھوں یا ایک کندھے پر ڈال لینا جائز ہے اور جو بعض جاہل لوگ ایک ہاتھ تہبند کی قمیص کی آستین سے ہاتھ نکال بیٹھے ہیں تو اس کا کوئی فائدہ نہیں (یعنی اس طرح پہننا جائز نہیں) اس لئے کہ اس پہنے ہوئے کپڑے کو تہبند خاصا دن آتے ہے اور قمیص اور عجبہ کو تہبند کی طرح ہاتھ نہ دینے کی حالت میں اس کو پہنے اور پھینکا بالائے اطلاق جائز ہے، نسلو کو تہبند کی طرح پہننا اور علمہ کو تہبند کی طرح ہاتھ نہ دینا یعنی اس کو بغیر گردے پہنے ہاتھ نہ دینا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اس پر ہاتھ پہننے کا اطلاق نہیں ہوگا اور اس کا عادت کے مطابق پہننا ممنوع ہے لہٰذا چاند کے دونوں مریج کہ یہ تہبند میں لٹکا لینا جائز ہے بلکہ ناک کا اندازہ کرتے وقت ایسا کرنا مستحب ہے کیونکہ سیل یعنی کپڑے کا لٹکانا اس وقت منع ہے اور قضا جب پوشیدہ زیادہ کا اپنے اوپر اس طرح ڈال لینا جائز ہے کہ آستین اپنے کندھوں میں داخل نہ کرے سواہ وہ بوجہ وغیرہ مغلوب ہو (یعنی اندر کا حصہ باہر کیا ہو) یا معکوس ہو (یعنی دیر کا حصہ نیچے ہو) نیچے کا حصہ اوپر کیا ہو اور قبا وغیرہ کلیتہً کی حالت میں اپنے اوپر ڈال لینا جائز ہے کیونکہ جب وہ کھڑا ہوگا تو وہ عادت کے مطابق پہننے والا تھا نہیں ہوگا اور پہنے رخا وہ اور سر کو تکیہ پر رکھنا یا خلاف جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔  
سہ۔ (۲۰) بینہ یا کسی دوسرے کا ہاتھ کپڑے کے بغیر اپنے سرو یا ناک پر رکھنا بالائے اطلاق جائز ہے کیونکہ اس کو

سر پر پہننے والا یا ناک کو ڈھانپنے والا نہیں کہا جائے گا سہ۔ -- (۲۱) جو کڑا زنجی شوروی سے بچے لٹکی ہوئی ہو اس کو کپڑے سے ڈھانپنا جائز ہے کیونکہ وہ چہرہ میں داخل نہیں ہے اور نہ ہی دونوں کانوں کو ڈھانپنا بھی جائز ہے کیونکہ دونوں چہرہ اور سر میں شامل نہیں ہیں بلکہ مستقل عضو ہیں اگرچہ یہ دونوں ہمارے نزدیک مسح کے حکم میں سر میں شامل کئے جاتے ہیں اور بعض سلف کے نزدیک دونوں کان چہرے میں شمار کئے جاتے ہیں اور اپنی گڈی پر کپڑا ڈالنا بھی جائز ہے اس لئے کہ یہ بلا خلاف سر کے علاوہ ایک عضو و عضو ہے۔ اور اپنے دونوں ہاتھوں کو روٹال وغیرہ سے ڈھانپنا جائز ہے سہ۔ لیکن دستاؤں کا پہننا مردوں کے لئے ممنوع ہے اور عورتوں کے لئے منع نہیں ہے مگر عورتوں کو بھی دن کا پہننا اولیٰ ہے جیسا کہ عورات احرام میں بیان ہو چکا ہے اگر دونوں ہاتھوں سے رٹا ہوا کپڑا یا چیز وغیرہ پہنے گا تو یہ احرام کی حالت میں مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ اگرچہ کے نزدیک حرام ہے سہ۔ سر اوپر بے کے علاوہ باقی تمام بدن کو ڈھانپنا جائز ہے اور مرد و چہرہ کا ڈھانپنا صحیح ہے خواہ ان کا تصور حصہ نہ لٹکا جائے یا تمام جیسا کہ محظورات احرام میں گند چکا ہے سہ۔ (۲۲) اپنے سر پر

لے حاشیہ: ۱۔ حیات سہ شرح اللہ اب سہ لب و شرجہ و غلبہ مطلقاً سہ فیما لے باب و شرجہ و عید و حیات  
سہ حیات سہ شرح اللہ اب و غیرہ سیر من عورات احرام۔







## مفسد احرام

۱۔ احرام کو فاسد نہ کرنا ایک ہی چیز ہے اور وہ حج اور عمرہ کو بھی فاسد کر دیتی ہے اور حج کے بارے میں وقوف عرفات سے پہلے اور عمرہ کے بارے میں طواف ثمرہ کا اکثر حصہ جاری یعنی چار چکر پورے کرنے سے پہلے احد اسیبیلین میں قبض یا قبضہ میں جلع کرنا ہے۔ (۲) جب کسی شخص نے حج کے احرام کی صورت میں احد اسیبیلین میں جلع کیا تو یہ مسئلہ میں طرح ہے۔ اول ایک شخص نے وقوف عرفات سے پہلے جلع کیا اس صورت میں اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور قسار حج کا حکم یہ ہے کہ اس پر تین چیزیں واجب ہو جائیں گی ایک ہے کہ وہ بکری ذبح کرے ۱۔ دوسرے یہ کہ اسی حرام کے ساتھ اسی سال بقیہ فعل الحج یعنی وقوف عرفات و مزدلفہ بھی جاری و طواف زیارت و سعی بین الصفا و مروہ بدستور ذکر ہے جس طرح کہ صحیح حج والا ادا کرتا ہے اور صورت ادا کرنا حج ادا کرنے پر کفایت ہے بلکہ واجبات حج بھی بجا لائے اور اس میں تمام ممنوعات حج سے بچتا رہے جب کہ صحیح حج کی صورت میں بچتا رہے اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب کر چکا تو اس پر بلا کسی فرق کے وہی جزاء لازم ہوگی جو صحیح حج کو نہ ملے پر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب پر لازم ہوتی ہے تیسرے یہ کہ اس حج و آنسو سال سے احرام کے ساتھ قضا کرے۔ دوسرے یہ کہ وقوف عرفات کے بعد اور طواف زیارت سے قبل جلع کرے خواہ وقوف ایک سلامت ہی کیا ہو اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بدستور یعنی سالم اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا لازم ہوگا کیونکہ یہ جانبیت غنیم ہے خواہ اس نے حلق کر لے سے پہلے جلع کیا ہو یا اس کے بعد میں کیا ہو یہی اظہر ہے۔ سو امر کہ طواف زیارت کے اکثر چکر پورے کر لینے کے بعد جلع کیا ہو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اگرچہ سعی بین الصفا و مروہ سے پہلے جلع کیا ہو کیونکہ اب اس پر ادا کرنا حج میں سے کوئی رکن باقی نہیں رہا ہے لیکن اگر طواف زیارت کو حلق پر قدم رکھا ہو اور طواف زیارت کے بعد اور حلق سے پہلے جلع کر لیا ہو تو اس پر صرف ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا مسئلہ۔

(۳) اگر کسی شخص نے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد احد اسیبیلین میں جلع کیا تو یہ مسئلہ بھی میں طرح پر ہے۔ اول یہ کہ اس نے طواف ثمرہ کا اکثر حصہ جاری چکر ادا کر کے سے قبل جلع کیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر بکری ذبح کرنا لازم ہوگا اور اسی احرام کی حالت میں بقیہ اعمال عمرہ ادا کر کے احرام کھولے اس سے پہلے وہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا اور پھر نئے احرام کے ساتھ اس عمرہ کی قضا کرے جیسا کہ فساد حج کی صورت میں حکم ہے۔ دوسرے یہ کہ اس نے اکثر حصہ طواف ثمرہ ادا کر کے کے بعد حلق سے پہلے جلع کیا اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا خواہ اس نے سعی و صفا و مروہ سے پہلے جلع کیا ہو یا بعد میں مدلول صورتوں میں یہی حکم ہے سو امر طواف ثمرہ و حلق کے بعد جلع کیا ہو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہوگا اور یہی اس پر کچھ جزاء لازم ہوگی

سے حیات وغیرہ سے حیات۔

اور طاعی جملہ مثلاً بوسینا و سکرنا (چھونا) و معانہ و مباحثت (لہنا) اگرچہ فاحشہ یعنی ننگے جسم کے ساتھ ہو جن جنوں سے عیسا و عمر و فاسد نہیں ہوتا خواہ اس میں دل و لب عرفات سے پہلے ان میں سے کوئی امر واقع ہو یا بعد میں (لہنا) و لکھو و لکھو و لکھو و لکھو اکثر مولا و مولا سے پہلے واقع ہو یا بعد میں مولا (یکسا) اگر ان امور میں سے کوئی امر شہوت کے ساتھ واقع ہوگا تو اس پر برکری کا فسخ کیا واجب ہوگا خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو ان اگر شہوت کے بغیر ان میں سے کوئی امر واقع ہوگا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوتی سہ

## عورت کا احرام

احکام احرام کے حق میں عورت بھی مرد کی مانند ہے لیکن چند چیزوں میں اس کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے وہ یہ ہیں:— (۱) پہلے ہوئے کپڑے جن کا ٹھوس مرد کے پہنا ممنوع ہے عورت میں پہنا بھی مکی یعنی پہلے ہوئے کپڑے پہنا عورت کے لئے ممنوع نہیں ہے لیکن وہ جس یا زعفران یا محض و لیرہ کسی خوشبو و لیرہ کے ہوئے نہ ہوں اور اگر ایسے ہوں تو وہ اس طرح دھوئے گئے ہوں کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے سہ — (۲) احکام ولی عورت کو مرنے والے اور متعلق پہنا جائز ہے اگرچہ ولی یہ کہہ دے کہ پہلے سہ اور نہ شہم اور نہ موتی و دیگر قسم کے زیورات بھی پہن سکتے ہیں سہ — (۳) عورت اپنا سر کھٹانے کے اس لئے کہ وہ اس کے لئے ستر میں داخل ہے عہد بنی عورت پہن کر کڈھنا اور اپنے چہرے کو اس طرح ڈھانکے کہ کپڑا چہرہ کو لے لیکن چہرہ پر کپڑا اس طرح سے ڈھانکا چہرے سے الگ ہے جائز سہ بلکہ مندوب ہے عہد یعنی اجنبی آدمیوں کے دیکھنے سے خوف کی حالت میں یا اگر لکھ و فتح القدر میں اس کو مستحب ہے تعبیر کیا ہے لیکن نہایہ و محیط میں اس کے صاحب ہونے کی تصریح کی گئی ہے اور یہ مسئلہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت غیر محرم (یعنی اجنبی) آدمیوں کے لئے یا غرضت اپنا چہرہ ظاہر کر کے منع کی گئی ہے عہد اس کی مانند خانہ میں ہے اور بحر الزمان میں ان خطوں اقوال میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ عورت کو حالب اس میں نہ پر کپڑا ڈھانکا جبکہ چہرہ کپڑے کے درمیان فاصلہ ہے اس وقت مستحب ہے جبکہ وہاں اجنبی غیر محرم ہوگے موجود نہ ہوں لیکن اگر غیر محرم موجود ہوں تو بطریق مذکور چہرہ پر کپڑا ڈھانکا ممکن ہونے کی صورت میں اس کا ڈھانکا واجب ہے اور اگر عورت کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اجنبی غیر محرم (وگوں پر واجب ہے کہ اپنا کپڑا بھی رکھیں سہ اور یہ تمام بحث جو ان عورت کے متعلق ہے البتہ بڑھی عورت جس سے فتنہ کا خوف نہ ہو اس کے لئے بطریق مذکور چہرے پر کپڑا ڈھانکا سلفاً یعنی ہر حال میں مستحب ہے سہ اور اس مقصد کے لئے کہ کپڑا چہرے کو مس نہ کرے بالخصوص و غیرہ کی تیاریوں سے ایک کپڑا بنا کر چہرہ پر لگا لیا جاتا ہے اور اس کے اوپر سے کپڑا ڈھانکا لیا جاتا ہے سہ — (۴) عورت تلخیر ہندو آواز سے نہ بڑھے سہ بلکہ اس طرح بڑھے کہ خود ہی سن سکے تاکہ لوگ اس کی آواز نہ سنے کی وجہ سے فتنہ ممکن نہ ہو چاہے اس کے

سہ حیات سہ باب و شہ سہ ایسا سہ غیر سہ بحر سہ باب و غیر سہ در شہ ش سہ ش و بحر سہ غیر  
سہ فتح و ش و بحر و غیر سہ باب و غیر سہ در شہ و غیر

کیونکہ عورت کی کوفہ فتنہ میں مبتلا کرنے والی ہوتی ہے یہی صحیح ہے، اگرچہ بعض کے نزدیک عورت کی آواز ستور پر (۲) ہے۔ (مزید تفصیل عورت مسکرح کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

**نابالغ کا احرام** | سمجھ دار زمین پر بچہ کا احرام نفلی حج کے لئے منعقد ہو سکتا ہے۔ ستھ جبکہ وہ خود اپنا احرام باندھے اور اسی طرح اگر بچہ سمجھ (غیر زمین پر) بچہ کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے تو نفل کے لئے اس کا احرام بھی معتقد ہوگا۔  
 پس سمجھ دار بچہ کے احرام باندھنے اور فعال حج ادا کرنے میں نیابت صحیح نہیں ہے لیکن جن افعال کے ادا کرنے پر وہ فائدہ ہو ان میں نیابت صحیح ہے۔ وہ بچہ کا خود احرام باندھنا وصیت نہیں ہے کیونکہ وہ نیت کو نہیں سمجھتا اور تبلیغ کے الفاظ بھی ادا نہیں کر سکتا اور دونوں امر یعنی نیت کرنا و تبلیغ کہنا احرام کے لئے شرط میں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔ ستھ اولیٰ نابالغ کا فرض حج کا اسلام بالاجماع منعقد نہیں ہوتا۔ ستھ (کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور وہ اس کا مکلف نہیں ہے مولف) اور نابالغ بچہ سے مراد جنس ہے پس مذکر و مؤنث دونوں کو شامل ہے۔ ستھ (نابالغ کے حج کی انہیں الگ بیان میں آگے آئی انشاء اللہ مولف)

پیشوش اور سوتے ہوئے مریض اور مجنوں و دیوانہ کا احرام

(۱) جو شخص فرض حج کے ارادہ سے بیت الحرام (خدا کا گھر) کی طرف روانہ ہو پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی طاری ہو گئی یا وہ مریض ہے اور سو گیا ہے اگر اس کے ساتھی نے اچھے طرح کی نیت کر لیا اور تلبیہ کہنے کے بعد اس سے پیاس کی طرف سے نیت کی اور تلبیہ کہا مثلاً اس نے کہا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَیْتُکَ الْحَجَّ رَیَا بِکَ اُرِیْتُکَ الْحَجَّ لَکَ فَمَیْسِرٌ لَّکَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُ پھر اس کی طرف سے تلبیہ پڑھا، یا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے نیت کی اور تلبیہ پڑھا تو وہ اس کے حکم پر ایسا کیا ہو اس طرح ہر کام میں بیہوش رہنے یا مریض نے سونے سے پہلے اس کو اس بات کا احکام کیا ہو یا اس دوسرے شخص نے اس کے امر کے بغیر اپنی مرضی سے ایسا کیا ہو تو اس ساتھی یا دوسرے شخص کا اس کی طرف سے احرام باندھنا درست ہو جائے گا اور وہ بیہوشی الہ شخص (یا مریض) قائم ہے اسے ساتھی کی نیت کرنے اور تلبیہ کہنے سے فہم ہو جائے گا اور وہ احرام بلا خلاف فرض حج کے لئے کافی ہو جائے گا۔ (۲) اس کا احرام صحیح ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ پہلے ہوئے کپڑے اتارے (جیسا کہ صحیح و تندست آدمی کے لئے بھی یہ حکم ہے) کیونکہ احرام صحیح ہونے کے لئے بظاہر کپڑوں کا اتارنا شرط نہیں ہے (مؤلف) لیکن یہ ممنوعات احرام کی قسم سے ہے جس لئے ان کا اتارنا واجب ہے۔ پس بیہوش یا مریض قائم کے کپڑے اتار کر دو چادر ہیں پہنا دی جائیں وہ جزا لازم ہو جائے گی (مؤلف) غرض وغیرہ۔ (۳) اگر اس بیہوشی والے شخص سے جس کی بجائے کسی دوسرے شخص نے احرام باندھا ہے ممنوعات احرام میں سے کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس کی جزا اس بیہوش پر

۱۰۸ باب و شرم و غیبه ۱۰۹ باب و ترمه شده ارشاد ۱۱۰ باب و شروع بتعریف و خلد فی القبیله  
۱۱۱ باب و شروع شد غنیمت

واجب ہوگی اس کی طرف سے احرام باندھنے والے شخص پر واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس شخص نے اپنا احرام اہانتا باندھنا ہے اور یہ پیش کی طرف سے نیابتاً احرام باندھنا ہے۔ پس اگر نائب ہو سکوی ممنوع احرام فعل سزاوارتو اس پر پیشی والے شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا اور پیش شخص سے ممنوع احرام فعل سزاوارتو نہیں ہوگا بلکہ یہ پیش شخص اس کے ممنوع احرام فعل کرنے سے بجا لازم ہوگی اور نائب پر جبکہ وہ خود بھی حرم ہے اس کے اپنے ممنوع فعل کی وجہ سے بجا لازم ہوگی اور جس قدر ہونے کے وہ پیشی والے شخص کو ممنوع اس سے روکنا اور کچھ ایسا ہے۔ (۳) اگر پیش کی طرف

ہے دوسرے شخص کے احرام باندھنے کے بعد پیشی والے کو افاقہ ہوگی یا سو یا ہوا عرض جاگ اٹھا تو اب اس کو اپنی اصل حج خود کرنا لازم ہے اور اس کی طرح محظورات سے بچنا بھی لازمی ہے۔ (۴) یہ پیشی والے شخص کمرج کی تفصیل مستقل بیان آن گئی انشاء اللہ مؤلف۔ (۵) مجنون کا حکم سمجھا دینا بالغ کی مانند ہے مگر یہ فرق ہے کہ اگر احرام باندھنے

کے بعد جنون لاحق ہوا تو اس پر ممنوعات کے ارتکاب سے بجا لازم ہوگی اور اس کمرج کی ادائیگی بذات اختلاف صحیح ہے بخلاف اس کے اگر اس نے جنون کی حالت میں احرام باندھا ہو تو اس کی ادائیگی صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ (۶) مجنون کا حکم جنون کی مانند ہے اور مجنون و معتوہ کمرج کی تفصیل مانگے مستقل آئے گی انشاء اللہ مؤلف۔

**غلام اور لونڈی کا احرام** (۱) غلام خود نہ کر ہو یا مؤنت (یعنی لونڈی) اس کا احرام غلامی حج کے لئے اس کے آقا کی اجازت سے بھی اور آقا کی اجازت کے بغیر بھی منع ہو جاتا ہے لیکن دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے

کہ اگر غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہو تو آقا کو اختیار ہے کہ اس سے منہذا احرام فعل کرے اگر احرام سے باہر کر دے اور اگر اس نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا ہو تو اب آقا کے لئے غلام کا احرام ختم کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ اپنے وعدہ کو رجوع کرنا ہے اور غلام کا فرض حج کا احرام دونوں صورتوں میں منع نہیں ہوتا ہے۔ (۲) اگر غلام

احرام کی حالت میں کسی ممنوع فعل کا متکلب ہو تو اس پر اس کی جزا اللہ عزوجل ہی پر اگر وہ جزا روزہ ہے مثلاً اس نے کسی غلام کی وجہ سے میلہ ہوا کپڑا پہنا ہو تو اس جزا کے روزہ کی ادائیگی اس پر اس وقت ہوتی ہے اگر وہ اپنے صاحب سے بیعت لازم ہو جائے گی اور اگر وہ حرامی ہو تو اگر وہ جزا اس پر اسی وقت لازم ہو جائے گی لیکن وہ اس کے ادا کرنے کے لئے آزاد ہونے کے بعد مکلف ہوگا۔ (۳)

(۳) بلور غلام کا فعل احرام مانگی طور پر منع ہو جاتا ہے پس اگر غلام احرام کی حالت میں آزاد ہو گیا تو اس کو اپنے اس احرام کو فرج کر کے نئے سرے سے حج فرض کا احرام باندھنا ممکن نہیں ہے پس اس کو اس احرام کے امان کا پورا کرنا واجب ہے بخلاف نابالغ کے کہ جب وہ احرام کی حالت میں بالغ ہو جائے تو اس کے لئے چنانچہ کہ اس احرام کو فرج کر کے نئے سرے سے

حج فرض کا احرام باندھ لے جیسا کہ شرائط حج میں بیان ہو چکا ہے پس غلام اپنے اس حج نفل کے احرام کے امان واکرے اگر آزاد ہوئے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے تو اس سے اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا۔ (۴) لہذا اس کو فرض حج ادا کرنے کے لئے دوبارہ

لے جائے خود بخود وغیرہ عتبات سے تفریق بدیشہ شد بدیشہ خود بخود بدیشہ خود بخود بدیشہ خود بخود بدیشہ خود بخود



(۳) طواف قدیم کی دہائیگی کا اول وقت وہ ہے جب کوئی شخص احرام کے ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہوا اور اس کا آخری وقت وقوف عرفات سے پہلے تک ہے پس اگر وقوف عرفات کر لیا اور طواف نہیں کیا تو طواف قدیم کا وقت ختم ہو گیا اور اب اس کی دہائیگی ساقط ہو گئی اور اگر وقوف نہیں کیا تو اس صوبت میں طواف قدیم کا آخری وقت قربانی کے دن یعنی دسویں یا الحج کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے اس لئے کہ وقوف عرفات کے وقت کی آخری حد یہی وقت یعنی قربانی کے دن کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے۔ وقت کی تفصیل طواف قدیم کے صحیح ہونے کے لئے ہے اور اس کی عقلیت کا وقت مکہ معظمہ میں داخل ہونے کا وقت ہے۔ (۴) اگر کوئی آفاقی شخص مکہ معظمہ آئے کی بجائے سیدھا عرفات چلا گیا اور پھر قربانی کے دن یا اس سے پہلے دن یعنی عرفہ کے دن وقوف عرفہ کے بعد مکہ مکرمہ میں آیا تو اس سے طواف قدیم ساقط ہو گیا کیونکہ اس کا مشروع وقت وقوف عرفات سے پہلے پہلے ہے۔ (۵) اگر کسی شخص نے طواف قدیم بوقت اور وقت میں گنجائش کے باوجود اس طواف کو چھوڑ دیا اور وقوف عرفات کا وقت شروع ہونے سے پہلے عرفات چلا گیا پھر اس کو خیال آیا کہ وہ طواف قدیم کرے ورنہ اس کو ظاہر ہوا کہ اس نے اس کے چھوڑ دینے میں غلطی کی ہے پس اس نے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹ کر طواف قدیم کیا تو اگر وہ وقوف عرفہ کا وقت شروع ہونے سے پہلے یعنی نویں ذی الحجہ کے زوال سے پہلے واپس لوٹ آیا تو طواف قدیم کی سنت ادا ہو گئی ورنہ نہیں۔ (۶) اور اگر واپس نہ لوٹا یا مکہ مکرمہ واپس لوٹنے کے بعد وقوف عرفات اس کے وقت میں حاصل نہ ہوا تو طواف قدیم کی سنت ادا نہ ہو گئی کیونکہ اس کے بعد اس کو وقوف عرفات حاصل نہیں ہوا پس اس کا یہ طواف بے موقع واقع ہوا ہے۔ (۷) طواف قدیم میں باذانہ اس طواف کی وجہ سے اصطلاح و مثل اور اس کے بعد سعی نہیں ہے لیکن اگر کوئی مغرب یا قارن حاجی حج کی سعی کو اس کے اصلی وقت پر مقدم کرتے ہوئے طواف قدیم کے بعد زیارت کرے تو اس طواف میں اصطلاح کرے اور پہلے تین چکر واپس رمل بھی کرے، حج کی سعی کا اصلی وقت طواف زیارت کے بعد ہے لیکن ہجوم کے خوف اور قربانی کے روز افعال حج کی کثرت کی وجہ سے شریعت مقدسہ نے اس سعی کو اپنے وقت پر مقدم کیے بغیر کی اجازت دیدی ہے بشرطیکہ اس کو کسی طواف کے بعد ادا کیا جائے خواہ وہ طواف نفی ہی ہو، اور اس باب میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آفاقی کے حق میں حج کی سعی کی تقدیم یعنی حج کے لئے عرفات کی روانگی سے پہلے کیا افضل ہے یا تاخیر یعنی طواف زیارت کے بعد کیا افضل ہے۔ (۸) اور ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک اس کی تقدیم مصلحتاً جائز ہے اور تاخیر یعنی اس کے اصلی وقت تک جو کہ طواف زیارت کے بعد ہے مؤخر کرنا افضل ہے خصوصاً اس شخص کے لئے جس کے لئے طواف قدیم مسنون نہیں ہے یعنی حج تمتع کرنے والے کے لئے اور مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنے والے کے لئے وقت اصلی تک مؤخر کرنا افضل ہے اور بعض کے نزدیک سعی کی تقدیم افضل ہے اور اس بارے میں بعض نے کہا کہ تقدیم مطلق طور پر افضل ہے اور قربانی نے اس کی تصحیح کی ہے اور یہ امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے اور بعض کے نزدیک تقدیم سعی کا افضل ہونا خاص اس شخص کے حق میں ہے جس کیسے طواف قدیم

صحابہ شریفین وغیرہ سے کہ جات مکہ لیا ب و شرم وغیرہ۔ (۹) حرج الباب ۱۰ شرح زیارۃ عن غیرہ۔

سنون ہے، بلکہ میں کہتا ہوں کہ جس شخص کے لئے طواف قدیم سنون نہیں ہے اس کے لئے تقدیم سنی جائز نہیں ہے۔  
جیسا کہ لکھی اور شافعی فقہا کا یہی مذہب ہے۔ سہ پس اہل مکہ اور حواہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے سعی کو مؤخر کرنا یعنی  
طواف زیارت کے بعد کرنا افضل ہے اس لئے کہ ان کے حق میں کوئی زحمت نہیں ہے کیونکہ ان کے فعل کے اعتبار سے  
سعی کے ثناء میں توسع ہے اور شاید یہی وجہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تقدیم سنی جائز نہیں ہے اور فقہاء کی مخالفت  
سے بچنے کی صورت پر عمل کرنا بالاجل مستحب ہے۔ سہ اس کے بعد سعی کی تقدیم یا تاخیر کی افضلیت کا یہاں اختلاف جواد پر  
بیان ہوا یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو قدامت نہ ہو لیکن ظنون کے لئے اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس کو تقدیم  
سنی یعنی طواف قدیم کے بعد سعی کرنا افضل ہے بلکہ احادیث اس بابت پر دلالت کرتی ہیں کہ قدامت کے لئے سعی کا مقدم کرنا سنت  
ہے۔ (۱) اگر کسی آفاقی شخص نے حج افراد کے لئے قربانی کے دن اپنی طلوع فجر کی صبح صادق کو پہلے  
نیز وقوف عرفات کرنے سے پہلے مکہ مکرمہ آکر طواف کر لیا تو اس کا یہ طواف طواف قدیم کی جگہ واقع ہو جائے گا خواہ اس نے بیت  
میں طواف قدیم کا نیت کیا ہو یا نہ کیا ہو یعنی قرآن مطلق طواف کی نیت کی ہو یا نفعی طواف وغیرہ کی نیت کی ہو اس لئے کہ جس وقت  
جو طواف شائع علیہ الصلوۃ والسلام نے مقرر فرما دیا ہے اس وقت میں وہی واقع ہوتا ہے جبکہ اس سے قبل طواف کی نیت کی ہو  
جیسا کہ شرائط طواف میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

**قسم دوم طواف زیارت** (۱) اس کو طواف رکنی و طواف افاضہ و طواف حج و طواف فرض بھی کہتے ہیں نیز طواف  
ایوم النحر بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کا ایوم نحر (قربانی کے دن) میں واقع ہونا افضل ہے۔

(۲) یہ حج کا رکن ہے اس کے طریق یہ ہے کہ اس میں دو طواف ہیں ایک یوقوف عرفہ سے جو کہ حج کا رکن اعظم ہے کم و بیش  
رکن ہے کیونکہ یوقوف عرفہ کے چارے وقت پر نہ کہ سب حج فوت ہو جائے بغلاف طواف زیارت کے اس کے لئے اگر نہ کہ وقت  
میں تاخیر نہ ہو و مستحب ہو اور اگر مرتد نہ ہو بلکہ کسی اور شے کے تو ایک اونٹ یا گائے کی قربانی کی وصیت کرنا لازم آتا ہے۔

(۳) طواف زیارت کے لئے ایک وقت حجاز و صحت کا ہے اور ایک وقت وجوب کا ہے۔ سہ میں اس کے لئے ہائز اور  
صحیح ہونے کا وقت دوسری ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کے ہائز اور صحیح ہونے کے لئے آخری وقت  
کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تا سطل اس کے جواز کا وقت ہے لیکن ماہ صاحب کے نزدیک اس کا ایام فرض دوسری ذی الحجہ یا پہلی  
ذی الحجہ تک کسی وقت اور اگر تا وہ جب ہے۔ سہ پس طواف زیارت کی ادائیگی میں بلا عذر ایام نحر سے تاخیر کرنے میں اس پر دم لازم  
آئے گا اور اگر کسی نے اس کا بھی ہو گا۔ (۴) اگر اس طواف کے بعد سعی کرنی ہے تو اس طواف میں بدل بھی کرے عا  
اگر حرام کھلی کر پھوٹے کپڑے پہنے ہیں تو اس طواف میں اضطباع مکہ و زائد اگر بھی حرام نہیں کھولا اور احرام کی چادریں

سہ میر تبصرون سہ شرح للالباب سہ غیرہ شاد سہ باب در صراط صراط سہ سوانط سہ باب و شرح سہ ایضا  
سہ حیات سہ باب و شرح و حیات سہ ایضا



پہنچے ہوئے ہے یعنی وہ معلق کرانے سے پہلے طواف نیا بت کے لئے آگیا ہے تو اس کو مضطرب بھی کہنا چاہئے۔ طواف با اول اگر طواف  
 قدوم کے بعد کسی کی سنی کر چکا ہے تو خواہ طواف قدوم میں رمل کیا ہو یا گیا ہو اب طواف زیارت میں رمل نہ کرے اور طواف زیارت کے  
 بعد کسی بھی نہ کرے اس لئے کہ سنی کا مکمل شروع نہیں ہے۔ اور رمل اس طواف میں کیا جائے جس کے بعد سنی کرنا ہو۔

**قسم سوم، طواف صمد** (۱) صمد یعنی بے سنی دھڑکے میں اسی لئے اس کو طواف رجوع بھی کہتے ہیں یعنی بیت اشرف  
 سے واپسی کا طواف اور اس کو طواف وداع

کہتے ہیں اور طواف واجب بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور طواف فرض یعنی طواف زیارت سے کم درجہ کا ہے۔  
 (۲) طواف صمد آفاقی پر واجب ہے رمل نہ کرنا اور جہاں تک کے مکرم میں رمل یہ طواف واجب نہیں ہے پس میں

آفاقی نہ ہاؤ ذی النحر سے پہلے کہ کو اپنا وطن بنالیا اس پر طواف واجب نہیں ہے۔ سکہ اور رمل حل وہاں بیعت ہوگی واجب  
 نہیں ہے۔ اور یہ طواف اس آفاقی پر واجب ہے جس نے حج ادا کیا ہو خواہ درج مغرب ہو یا قرآن یا تہن ہو، مغرب کو کرنے والے پر  
 طواف صمد واجب نہیں ہے۔ سکہ۔ (۳) طواف صمد کے جائز ہونے کا اول وقت طواف زیارت کے

بعد ہے اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے۔ شہ میں کا مستحب  
 وقت یہ ہے کہ جب اپنے وطن واپس ہونے کا ارادہ کرے تو سفر پر روانہ ہونے کے لئے مکہ مکرم سے نکلنے سے پہلے اس کی واپسی واقع ہو  
 (۴) اس طواف میں رمل اور اضطراب نہیں کیا جاتا اور اس کے بعد سنی بھی نہیں ہے۔ شہ جبکہ طواف

قدوم یا طواف زیارت کے ساتھ کر چکا ہو، لیکن اگر کسی نے طواف زیارت کے بعد بھی سنی نہ کی ہو تو طواف صمد کے بعد سنی کرے اور  
 اس طواف میں رمل بھی کرے کیونکہ جس طواف کے بعد سنی کی جائے اس میں رمل کرنا سنت ہے۔ شہ

(فتاویٰ) یہ تینوں طواف یعنی طواف قدوم و طواف زیارت و طواف صمد حج کے ساتھ مخصوص ہیں۔ شہ

**قسم چہارم طواف عمرہ** (۱) طواف جو عمرہ کے لئے مخصوص ہے اس کو طواف عمرہ کہتے ہیں۔ سکہ  
 (۲) یہ طواف عمرہ کا رکن ہے یعنی عمرہ کی ادائیگی میں فرض ہے۔ سکہ۔ (۳) اس

طواف میں اضطراب اور رمل کرنا سنت ہے اور اس طواف کے بعد سنی کرنا واجب ہے۔ (۴) اس کی صحت اور  
 کامل وقت طواف احرام ہانہ صفا کے بعد رکھے اور اس کی صحت ادا کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر  
 اس کے جواز کا وقت ہے۔ سکہ

**قسم پنجم طواف نذر** (۱) یہ طواف نذرانے والے پر واجب ہوتا ہے خواہ نذر غیر معلق ہو یا معلق۔ سکہ  
 (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے فرض اعتقادی نہیں ہے۔ سکہ۔

۱۔ باب و شرم تیز آئے باب و شرم۔ ۲۔ باب و شرم کہ حیات شہ نہا ہو تو حیات شہ حیات شہ یا شرم  
 شہ شرم و شرم طواف نذر و طواف صمد شہ باب و شرم شہ حیات شہ باب و شرم و حیات شہ یا شرم شہ باب و شرم۔

۳۳، اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہے جب تک نذر کرنے والا خود اس کا وقت معین نہ کرے سہ (یعنی نذر معین کا طواف اس کے معین وقت میں کرنا واجب ہوگا اور نذر غیر معین کے طواف کا وقت تمام عرصہ متولف)

**قسم ششم، طواف نیت مسجد** | یہ طواف مسجد حرام میں داخل ہونے وقت ہر شخص کے لئے مستحب ہے سہ خواہ وہ شخص احرام کی حالت میں ہو یا غیر احرام کے سہ کیونکہ مسجد حرام کی نیت طواف ہے سہ لیکن اگر اس شخص پر کئی اور طواف ہو تو وہ فرض طواف ہو مثلاً طواف عمر یا مسنون طواف ہو مثلاً طواف قدیم تو اس طواف کا کر لینا طواف نیت کے قائم مقام ہو جائے گا اور طواف نیت اس کے ضمن میں ادا ہو جائے گا اور طواف عمر سے طواف قدیم بھی ساقط ہو جائے گا جو کہ طواف نیت سے الٹی ہے خواہ عمر تمتع کا ہو یا مقرر ہو سہ

**قسم ہفتم، طواف قطوع یعنی نفل** | (۱) نفل طواف جو طواف نیت کے علاوہ کیا جائے اس کے لئے کسی وقت کی خصوصیت نہیں ہے جس وقت چاہے کر سکتا ہے تمام اوقات میں جائز ہے حتیٰ کہ جن وقتوں میں نماز پڑھا کر وہ نفل طواف ان اوقات میں بھی بلا گرفت جائز ہے سہ لیکن جیسا کہ اس پر کوئی اور طواف کرنا مقرر ہو تو اس وقت وہی طواف کرنا چاہئے نفل طواف اس وقت نہیں کرنا چاہئے اور یہ حکم تمام فرائض کا ہے کہ ان کی ادائیگی کو نفل پر مقدم کرنا چاہئے سہ (۲) نفل طواف کا جائز ہونا درست ہوتا کسی خاص شخص کے ساتھ مخصوص نہیں ہے

یعنی ہر مرد و عورت اور ہر بالغ و نابالغ کر سکتا ہے جبکہ وہ مسلمان ہو لیکن یہ ضروری ہے کہ وہ صاحب عاقل ہو نہیں مجنون الی بے سمجھ چھوٹے بچوں کا طواف درست نہیں ہونا اور یہ بھی ضروری ہے کہ طواف کرنے والا اجابت و حیض و نفاس سے پاک ہو اس لئے کہ ان تینوں کو طواف کرنا و مسجد احرام میں داخل ہونا حرام ہے لیکن اگر اجابت نہ ہونے کے باوجود یہ مسجد احرام میں داخل ہوئے اور انھوں نے طواف کیا تو طواف صحیح ہو جائے گا اولاً پرگتہ و كفارة لازم ہوگا جیسا کہ اس کا بیان اپنی جگہ پر آئے گا نشاۃ شہ (۳) نفل و سنت طواف مثلاً طواف قدیم و طواف نیت شروع کرنے سے

یعنی نیت کرتے ہی واجب ہو جائے اور اس کا پورا کرنا لازم ہو جائے جیسا کہ نفل نماز نیت کے ساتھ شروع کرنا ہی لازم ہو جاتی ہے جبکہ اس کے وجوب کے تمام شرائط پہلے سے موجود ہیں لیکن اس حکم سے مظنون مستثنیٰ ہے یعنی اگر کسی شخص نے اس گمان سے طواف شروع کیا کہ اس پر ایک طواف کرنا واجب ہے پھر طواف کرتے ہوئے معلوم ہوا کہ اس پر کوئی طواف واجب نہیں ہے تو اب اس کو اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے اور اس کے توڑ دینے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہے سہ جیسا کہ نماز مظنون کا مسئلہ ہے سہ ان میں سے ہر طواف کے دیگر مخصوص احکام اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں (متولف)۔

سہ باب و شرح حیات سہ ایضاً سہ غنہ سہ حیات سہ باب و شرح سہ باب و حیات سہ باب و شرح سہ ایضاً سہ باب و شرح حیات سہ حیات۔







محاذی آسمانوں تک ہے وہ سب درحقیقت بیت اللہ شریف ہی ہے اور طواف جائز ہونے کے لئے یہ بات برابر ہے کہ طواف بیت اللہ شریف کے قریب سے ادا ہو یا دور سے اور اگرچہ مسجد حرام کی چار دیواری کے قریب سے ہو جبکہ طواف مسجد کے اندر سے ہو اور اگر مسجد حرام کے باہر سے طواف کیا تو مسجد حرام کی دیواروں کے موجود ہوتے ہوئے بالا اجمال طواف درست نہیں ہوگا اور اس پر اس طواف کا ٹوٹنا واجب ہے سہ کیونکہ مسجد کا طواف ہو بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوا اس لئے کہ مسجد کی دیواریں اس طواف کے لئے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئیں سہ اس عبارت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر مسجد کی دیواریں منہدم ہو جائیں تو پھر مسجد کے باہر سے طواف درست ہو جائے گا اور فتح القدیر میں تحقیق کی گئی ہے کہ بسوط کی تعلیل کو اختیار کرتے ہوئے یہ مفہوم غیر معتبر ہے سہ پس اگر مسجد حرام کی دیواریں منہدم ہو گئی ہوں تب بھی مسجد کے باہر سے طواف کرنا علامۃ العلمائے نزدیک صحیح نہیں ہے سہ اس لئے کہ وہ تو مسجد کا طواف ہوگا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوگا سہ لیکن اگر مسجد حرام کی سابقہ حدود میں توسیع کی جائے تو تمام قدیم و جدید مسجد کے اندر سے طواف جائز ہوگا اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک سے اب تک مسجد حرام میں کافی توسیع ہو چکی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں مسجد حرام تقریباً اسی قدر تھی جتنی کہ آج کل طواف کی حدود ہے سہ

**طواف فرض و طواف عمرہ پہلے احرام کا ہونا** | طواف زیارت کے لئے شرط ہے کہ سرعہ کا احرام باندھنے کے بعد واقع ہو اور اسی طرح طواف عمرہ کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے

بعد ہو، اگرچہ شرط نہیں ہے کہ طواف زیارت و طواف و درع کے داہونے کے وقت تک اس کا احرام باقی ہو سہ

**طواف زیارت پہلے و قوف عرفات ادا ہوتا** | اور ایک شرط یہ ہے کہ طواف زیارت و قوف عرفات کے بعد واقع ہو سہ و یہ شرط تقدیم احرام کی شرطیں داخل ہیں

کیونکہ طواف زیارت کا وقت و قوف عرفہ کے بعد ہی آتا ہے اور احرام کے بغیر و قوف عرفات درست نہیں ہے سہ یہ طواف اولع کے لئے شرط ہے کہ طواف زیارت کے بعد واقع ہو سہ

**ارکان طواف** | طواف کے ارکان تین ہیں ——— د (طواف کے اکثر چکر ادا کرنا سہ کیونکہ طواف کے چکروں کی مقدار فرض ہے سہ اور اکثر چکروں سے مراد چار چکر ہیں کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور طواف کے باقی تین چکر واجب ہیں پس اگر کسی شخص نے چار چکر ادا کئے اور تین چکر چھوڑ دیئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور طواف زیارت میں ایسا کرنے سے اس پر دم لازم ہوگا اور اس کے علاوہ دوسرے طوافوں میں ایسا کرنے سے صدقہ لازم ہوگا جیسا کہ جنایات کے بیان میں تفصیل سے آئے گا سہ اور اس کو شرائط میں شمار کرنا عبادت کی خامی ہے سہ ——— د (طواف بیت اللہ شریف

سہ شرح اللباب فی فروع الفقہ سہ شرح اللباب فی فروع الفقہ سہ غنیۃ سہ حیات سہ حیات سہ وغیرہ سہ باب وغیرہ وجہات۔  
سہ شرح اللباب فی طواف زیارت سہ حیات سہ باب غنیۃ سہ شرح اللباب سہ مظہری سورۃ الحج سہ شرح اللباب۔

باہر مسجد کے اندر سے کرنا اور بیت اللہ کے اندر سے طواف نہ کرنا سہل ہے یا اگر بیت اللہ کے اندر سے اس کی دیواروں کے گرد طواف کیا تو درست نہیں ہوگا اور طواف کا بیت اللہ شریف کے باہر سے ہونا بھی ظاہر روایت میں رکن ہے شواہد میں ہر سہل (۳) طواف خود کرنا، خواہ کوئی شخص اس کو اٹھائے ہوئے طواف کرے یا وقت وغیرہ پر سو رہ کر کرے خواہ غل سے ایسا کرے یا بغیر غل کے، پس طواف میں نیابت جائز نہیں لیکن پانچ شخصوں کے لئے طواف میں نیابت جائز ہے اور وہ یہ ہیں، بیہوش، معریش جو سو یا ہوا ہو، وہ مجنون جس کو احرام باندھنے سے پہلے جنون لاحق ہوا ہو اور طواف کی ادائیگی کے وقت بھی اس کا جنون قائم ہو (ن کی تحصیل بیہوش وغیرہ کسے کے بیان میں مذکور ہے مؤلف) بلکہ سمجھ بچہ اور بالغ مجنون، یعنی جو بوجہ کی ہانت میں بالغ ہوا ہو جبکہ ان دونوں کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہل (تفصیل نابالغ و مجنون کسے کے بیان میں آئے گی انشا اللہ مؤلف)

**واجبات طواف** یعنی وہ افعال جن کی ادائیگی کے بغیر طواف درست تو ہو جاتا ہے لیکن اگر ان میں سے کسی ایک کو بھی ترک کرے گا تو اس کی تلافی کے لئے اس پر دم واجب ہوگا۔ واجبات طواف سات ہیں سہل اور اصول یہ ہے کہ جس فعل کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے اس فعل کا ادا کرنا واجب ہے سہل

(۱) حدیث اکبر و حدیث اصغر سے پاک ہونا سہل یعنی نجاست حکم سے پاک ہونا واجب ہے اور یہی صحیح مذہب ہے اگرچہ اس سے گنہگار ہونے اور کفارہ واجب ہونے میں اختلاف ہے سہل پس اگر کسی شخص نے نجاست حکم کے ساتھ طواف کیا تو ہمارے نزدیک وہ طواف صحیح ہوگا اور وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر اس طواف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہیں کرے گا تو اس کی جزا لازم ہوگی اور ہر واجب کے ترک کرنے پر ہی حکم ہے سہل اس بارے میں فرض طواف اور کسی دوسرے طواف میں کوئی فرق نہیں ہے اگرچہ دیگر طوافوں کا کفارہ فرض طواف سے مختلف ہے سہل (رفاؤد) نجاست حقیقہ سے بدن کپڑوں اور مکان طواف کا پاک ہونا ایک روایت کے بموجب واجب ہے، و دوسری روایت کے بموجب مستحب مؤکد ہے اور اسی پر اکثر علماء ہیں سہل اس کا ذکر سن طواف میں کیا گیا ہے سہل

(۲) طواف میں ستر عورت ہونا سہل اور اس کو واجبات طواف میں اس لئے شمار کیا جاتا ہے کہ طواف کی حالت میں اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے ورنہ ستر عورت مطلق طور پر فرض ہے سہل (یعنی جو وہ طواف کی حالت میں ہو یا طواف کے علاوہ ہر حال میں ستر عورت فرض ہے) مؤلف (اعضائے عورت میں سے عضو کا چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ کھلا ہوا ہو یا مانع ہے جیسا کہ نماز میں حکم اگر عضو کے چوتھائی حصہ سے کم کھلا ہوا ہو تو مانع نہیں ہے اور اگر متفرق جگہ سے تصوراً انقباضاً کھلا ہو یا منقطع کر کے چوتھائی عضو کا اعتبار کیا جائے گا جیسا کہ نماز میں حکم ہے سہل (اگر دم یا زیادہ اعضا میں تصوراً انقباضاً کھلا ہو یا منقطع کر کے ان میں کو چھوٹے

سہل باب غلبہ سہل شرح اللباب سہل غلبہ و زیارۃ سہل شرح اللباب سہل درست عیاب سہل شرح اللباب متعرف و دروس۔  
سہل شرح اللباب سہل حیات سہل شرح اللباب و حیات سہل در باب وغیرہ سہل شرح اللباب متعرف و غلبہ و دروس و حیات۔









کہا چکے جانتے ہیں کہ چونکہ تمام حطیم ہمارے نزدیک خانہ کعبہ کا جزو نہیں ہے بلکہ صرف چار یا سات گز شرعی خانہ کعبہ کا جسم ہے  
 وانشاء اللہ تعالیٰ اعلم اور دیوارِ نبویہ خانہ کعبہ سے احتیاطاً قائم ہے لیکن مذہبِ شافعی کا متفقہ یہ ہے کہ انھوں نے  
 خانہ کعبہ کی دیوار کو خانہ کعبہ کے حکم میں دیکھا ہے اور حطیم کی دیوار کی قدیم میت اللہ کی دیوار کی جگہ واقع ہوئی ہے پس باب  
 بھی ان حضرات کے نزدیک بلاشبہ دیوارِ حطیم پر سے طواف کرنا جائز نہیں ہے اور خلاف فقہائے ہنجا بالا جارج مستحب ہے (۱)  
 (یعنی حطیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا مستحب ہے)

(منہجیہ لکھا) شانزدہ ان (پشتہ کعبہ) کے باہر سے طواف ہونا چاہئے تاکہ اس کے طواف کا کچھ حصہ خانہ کعبہ کے ساتھ واقع  
 نہ ہو جیسا کہ بعض علماء کے نزدیک خانہ کعبہ کی دیوار خانہ کعبہ کا جزو ہے اور کربانی رحمہ اللہ نے کہا کہ ہمارے نزدیک شانزدہ ان بیت اللہ کا  
 جزو نہیں ہے اور لفظ شافعی والی کے نزدیک یہ خانہ کعبہ کا جزو ہے اس لئے ان کے نزدیک اس کے اوپر سے طواف جائز نہیں ہے (۲)  
 خانہ کعبہ و شانزدہ پشتہ جو خانہ کعبہ کی دیوار کے ساتھ ملے ہوئے پتھروں سے اس کے من طرف بنا ہوا ہے اور منگ رقام سے  
 مستقیم طرز پر بنا ہوا ہے سوائے باب کعبہ اور منبر کے اکثر حصہ کے (۳)

(۶) طواف کے اکثر حصہ (یعنی چار چکر) کے ساتھ اور تین چکر ملا کر طواف کے سات چکر چھوڑ کر اس کے ساتھ اس لئے طواف  
 کے اکثر یعنی چار چکر طواف کا کن و فرض میں اور باقی زائد تین چکر واجب ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے (۷) اگر ان میں  
 زائد چکروں کو چھوڑ دے گا تو اس کا طواف جائز ہو جائے گا اور اس پر جزا واجب ہوگی جس فرض طواف میں دم واجب ہوگا اور واجب  
 طواف میں ہر چکر کے بعد میں حدود واجب ہوگا اور نفل طواف حدود واجب ہونے میں واجب طواف کی مانند ہے کیونکہ  
 شروع کرنے سے نفل طواف بھی واجب ہو جاتا ہے (۸) ————— (۹) ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا (۱۰) بعض نے  
 اس کو عینہ شمار کیا ہے اس لئے اس کے متعلق جزئیات الگ عنوان سے ذیل میں درج ہیں (متولف)

(۱) ہر سات چکروں کے بعد امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر  
 دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے (۲) اور مظاہر  
 سات چکر سے مراد طواف ہے چکروں کی تعداد مراد نہیں ہیں اگر کسی نے عند کی وجہ سے چکروں کی کم تعداد چھوڑ دے گا یہی نہیں  
 یا اس سے کم چکر چھوڑ دے تب بھی اس پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور اس پر چکروں کے چھوڑنے کی جزا لازم ہوگی  
 جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے (۳) واضح باب کا یہ قول کہ ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب ہیں خواہ وہ طواف ناقص  
 ہی یا اکیلا ہو تو اس میں چکروں کی تعداد میں کمی ہونے کا بھی احتمال ہے اور وضعت میں نقصان کا بھی احتمال ہے مثلاً حدیثِ معجمت  
 کے ساتھ طواف کرنا وغیرہ اور مظاہر اس سے دوسری بات مراد ہونے یعنی وضعت میں نقص کا احتمال ہے (۴)

لا ضرر الباب غیر اس سے فتح زیادہ سے غیب سے ایسا ہے حیات وغیرہ سے غیب سے ایسا ہے روش و بحر متغیر۔  
 سے ش و غیب سے ش۔

۲۱ طواف کو مطلقاً بیان کیا ہے پس طواف فرض بخیر و شر کا طواف کن طواف واجب جیسے طواف حیدر طواف  
تندر طواف مفت جیسے طواف قدیم طواف مستحب جیسے طواف توبہ یا مسنون طواف فضل سب کو شامل ہے یعنی بلا فرق  
ہر قسم کے طواف کے لئے ہی حکم ہے بخلاف اس کے جس میں کوئی نذر واجب ہونے کے لئے واجب طواف کی قید لگائی ہے کسی  
اور طواف کے لئے واجب نہیں کیا، نفع القدر میں ہے کہ اس قول کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ کوئی نذر واجب ہونے کے  
دلائل مطلق یعنی ہر قسم کے طواف کے لئے ہیں۔

۲۲ اس نماز کا جائز اور صحیح ہونا کسی وقت یا جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور جب تک نذر ہے اس کی جگہ یا کسی کا وقت  
فوت نہیں ہوتا یعنی تمام عمر میں کسی بھی وقت اور کسی بھی جگہ اور سنا ہے اور مرے سے اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگر کسی نے تمام  
عمر میں بھی اس کو ادا کیا اور فوت ہو گیا تو پڑا کیا لیکن اس پر دم واجب نہیں ہوگا اور پھر دم سے اٹکے کے لئے اس کے کفارہ کو  
دھیت کرنا بھی اور دم واجب نہیں ہے کفارہ دھن و نماز و ترک کے علاوہ سداً قلاتی ہے ابھر اعمیق میں ہے کہ  
واجبات کا حکم ہے چنانکہ کتر کہ پر دم لازم آتا ہے سوائے دو گنا۔ طواف کے لئے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک مستقل واجب ہے  
اس کا تعلق واجبات میں ہے ساتھ نہیں ہے چارہ اس دگانہ کار کتر متصور نہیں ہے جب کہ بعض کتب نامک میں مذکور ہے اور دم لازم  
کرنے سے اس دگانہ کی کافی نہیں ہوتی کیونکہ جب تک ان دھتوں کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ باقی رہے گی اس لئے کہ ان  
کی ادائیگی کسی زمانے اور مکان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، لیکن حوالہ دینے سے فقہاء کی فروع میں ذکر کیا ہے کہ بعض کتب نامک  
میں ان کے ترک پر دم واجب ہوگا اور ابھر الزامی کی جہاد سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ اس میں ہے کہ یہ دھتیں واجب  
ہیں اگر ان کو ترک کرے گا تو دم واجب ہوگا اور اکثر کتب نامک میں یہ ہے کہ اگر ان دھتوں کو ترک کرے گا تو اس پر دم واجب  
نہیں ہوگا اور شواہد میں بھی یہی کہلے ہیں بعض نے کہا کہ دم لازم ہوگا اور شاید ترک میت کے ساتھ فوت ہونے پر حمل  
ہے پس اس پر دھیت کرنا واجب ہے اور ان دھتوں کے لئے اس کی جزا کا دھت اگر مستحب ہے سنا (یعنی جبکہ اس سے دھیت کی ہے)  
لیکن اگر کسی نے مرتد ہو گیا تو گناہ طواف ادا کیا تو اس پھر سے وقت کفارہ نماز کی ادائیگی کے لئے دھیت کرنا واجب ہونا  
چاہئے جیسا کہ دیگر فرض و واجب نمازیں کے کفارہ کے لئے دھیت کرنا واجب ہوئے ہے اور اس کے تہائی یا ترکہ میں سے  
دو ایک حصہ سالار اس نے کچھ دھیت نہ کی اور اس کے وارثوں نے تبرعاً ادا کیا تو اتنا اعتداد ہو جائے گا جتنا علم بالصلوب مؤلف  
ملاحظہ ہے کہ مشائخ متاخرین نے دھت نام نہ ہونے کی علت میں اختلاف کیا ہے بعض نے اس کی تعلیل کی ہے کہ طواف کی  
دھت کثیرہ و عذر و عذر کے خصوصیات میں سے نہیں ہیں اور دم اس وجہ کے ترک پر لازم آتا ہے جو یا عذر کے ساتھ مخصوص ہو اور بعض  
دھتوں سے تعلیل کی ہے کہ دگانہ طواف کی ادائیگی کسی زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور تمام عمر میں اس کا فوت ہونا مخصوص نہیں ہے  
پس اس دھت کی تعلیل کی بنا پر جب وہ شخص مرتد کے قریب پہنچے اس پر دم کی ادائیگی کے لئے دھیت کرنا واجب ہو جائے گا اور

ملاحظہ ہو دھت و دھت نہ ہونے کے دلائل و دھت زیادہ سنا شرع المطلب۔



توڑ دینا اور کامل وقت میں اس کو قضا کرنا واجب ہوگا پس اگر اس دو گانہ کو نہ توڑا اور اس کو پورا کر لیا تو اگر اس کو مکروہ تہریبی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا مستحب ہے، ورنہ اگر مکروہ تحریمی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا واجب ہے، پس طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے تک خواہ فرض نماز سے پہلے ہو یا بعد میں اور اسی طرح نماز عصر کے بعد دھوپ کا رنگ متغیر ہونے سے ذرا پہلے تک اگرچہ عرفات میں ہو جبکہ ظہر و عصر کی نماز کو جمع کیا ہو، اگر دو گانہ طواف مشروع کیا ہو منعقد ہو جائے گا بلکہ اس کا پورا کرنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا اور اگر اس کو نہ توڑا بلکہ پورا کر لیا تو کامل وقت میں اس کا اعادہ واجب ہے یہی مانع واضح ہے اور یہ حکم ہر اس نماز کے لئے ہے جو کراہت تحریمی کے ساتھ ادا کی جائے کہ اس کا ادا کرنا واجب ہے اور اگر کراہت تہریبی کے ساتھ ادا کی جائے تو اس کا اعادہ مستحب ہے بلا خلاف اور غروب آفتاب کے بعد سے مغرب کی نماز ادا کرے سے پہلے تک دو گانہ طواف وغیرہ کوئی دوسری نماز ادا کرنا مکروہ تہریبی ہے (لیکن اگر امام جماعت شروع کرنے میں اتنی دیر کرے کہ اس میں شافعی وغیرہ حضرات دو گانہ نماز ادا کرتے ہوں تو اس وقت میں دو گانہ طواف پڑھنا مکروہ نہیں ہوگا مولف) اور جب امام اپنے حجرہ سے ...

اسی قسم کے خطبے کے لئے خصوصاً جمعہ کے خطبے کے لئے نکلے یا اگر حجرہ نہ ہو تو خطبے کے لئے اپنی جگہ سے منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو اس وقت نماز شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور خطبے سے فراغت کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے اور عیدین کی نماز سے کچھ پہلے اور فرض نماز کی تکبیر اقامت شروع ہونے کے وقت جبکہ صف میں شامل ہو کر یا صف کے پیچھے بلا حائل نماز پڑھے، ورنہ امام کے فرض نماز شروع کرنے کے وقت اگرچہ درمیان میں کوئی عامل بھی ہو اور عرفات و مزدلفہ میں جمع میں طوافین (دو نمازوں کو جمع کرنے) کے درمیان ان سب وقتوں میں کوئی دوسری نماز نفل و واجب و دو گانہ طواف وغیرہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، تین وقایع ممنوعہ ایسے ہیں جن میں کوئی نماز منعقد نہیں ہونی اور وہ یہ ہیں: طلوع آفتاب کے وقت سے جب تک آفتاب ایک نیزہ بلند نہ ہو جائے اور سورج کے استوار کے وقت سے جب تک نکلنے والی شروعات نہ ہو و تغیر شمس کے وقت سے غروب آفتاب تک سہ میں ان تین وقتوں میں یہ دو گانہ شروع ہی نہیں ہوگا اور اس کو کسی دوسرے کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا۔ (ان وقت کی پوری تفصیل کتاب الصلوۃ میں اور فرائض نماز کے بیان میں گسٹ کی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں مولف)

(۶) دو گانہ طواف کی اگر کسی کا وجوب ہر طواف کے بعد تاخیر کے ساتھ ہے جب تک دوسرا طواف شروع نہ کرے یا اس کے گمن غائب میں موت کا وقت نہ آجائے ورنہ ان دونوں صورتوں میں فوراً ادا کرنا واجب ہے لہذا ابوالسعود رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر دوسرے طواف کا ارادہ کرے تو پہلے طواف کا دو گانہ طواف ادا کرنے سے پہلے دوسرا طواف شروع کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ طوافوں کو ملانا مکروہ ہے لہذا اس امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دو یا زیادہ طوافوں کو اس طرح ملانا کہ ان کے درمیان میں ہر طواف کا دو گانہ طواف نہ پڑھے مکروہ ہے خواہ طاق عدد کے بعد نماز کی طرف لوٹے یا بیعت عدد کے بعد اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد متلائم یا باجے یا سات طواف کے بعد نماز کی طرف لوٹے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ طواف کے

سے بائیں شرح و ثل وغیرہ وجاہ نصرانہ ملتحقا لہ بحروش وغیرہ سے غیہ عن الفخر





**واجبات طواف کا حکم** طواف کے واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک واجب کو بھی ترک کر دے گا تو طواف کے فرائض ادا ہو جانے کی وجہ سے وہ طواف صحیح ہو جائے گا لیکن وہ شخص گنہگار ہوگا اور جب تک وہ شخص مکہ مکرمہ میں رہے ترک واجب کی وجہ سے اس طواف کا اعادہ اس پر واجب ہوگا، اگر اس کا اعادہ نہیں کرے گا اور پتے وطن واپس لوٹ آئے گا تو اس پر جزم لازم ہوگی (جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی اور جنایت کے بیان میں بھی مذکور ہے) سوائے دو گنا واجب الطواف کے اس لئے کہ بعض کے نزدیک مستقل واجب ہے، اور جب تک اس دو گنا کو ادا نہیں کرے گا، اس کے ذمہ دو گنا جیسا کہ اس کی تفصیل گنہگار کے

## طواف کی سنتیں

(۱) اضطباع جس طواف میں اضطباع منون ہے پورے طواف یعنی تمام چکروں میں اسنوں ہے ستہ ادرہ ہر اس طواف میں سنت ہے جس کے جد سعی کی جائے ستہ خواہ وہ طواف سر یا ہو یا عمرہ کا ہو ستہ مثلاً طواف قدیم و طواف عمرہ یا طواف زیارت جبکہ سعی کو مؤخر کرے یعنی طواف زیارت کے بعد کرے اور ایسی حالت میں کہ سعی ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں ستہ یعنی جبکہ سر منڈاتے سے پہلے طواف زیارت کرے ستہ اور جو طواف زیارت علق یعنی سر منڈانے کے بعد کیا جائے اس میں اضطباع مطلقاً نہیں ہے خواہ سعی پہلے کر لی ہو یا طواف زیارت کے بعد کرے اس لئے کہ وہ احرام سے باہر ہو چکا ہے اور ستہ ہوئے کپڑے پہن چکا ہے اور اضطباع احرام باقی رہنے کی حالت میں سنت ہے ستہ اور ایسی طرح اگر کسی نے منڈائی کی وجہ سے پہلے ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں اس کے لئے بھی اضطباع سنت نہیں ہے ستہ کیا اس شخص کے لئے اس کے ساتھ تشبہ سنت ہے؟ اس بارے میں ہمارے اصحاب نے کوئی ذکر نہیں کیا اور بعض شوافع نے ذکر کیا ہے کہ مروی ہیں جس نے پہلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے اس کے لئے اضطباع سنت ہے اور جس نے پہلے ہوئے کپڑے پہن لئے تو اس کے لئے اضطباع کی سنت کا ادا کرنا دشوار ہے یعنی پورے طور پر وہ کرنا پس یہ اس کے منافی نہیں ہے چونکہ بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس شخص کے لئے مشروع ہے کہ وہ اپنی احرام کی چادر کا وسطی حصہ پھرا دے کندھے کے نیچے سے نکالے اور چادر کے دونوں سرے بائیں کندھے پر ڈال لے اگرچہ اس کا کندھا پہلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو یہ قدر کی وجہ سے مل علی القاریؒ لکھتے ہیں کہ ناظر یہ ہے کہ اس کے لئے ستہ اضطباع طواف مشروع کرنے سے ذرا پہلے کرنا چاہئے ستہ اور جانتا ہے کہ اضطباع صرف طواف کے تمام چکروں میں سنت ہے جیسا کہ ابن الضیائے اس کی تصریح کی ہے پس جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اضطباع کو ترک کر دے حتیٰ کہ اگر دو گنا طواف اضطباع کی حالت میں پڑے تو مونڈھے کھلے ہوئے ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا اور سعی میں اضطباع نہیں ہے ستہ

(۲) طواف کے پہلے تین چکروں میں مل کرنا اور باقی چکروں میں نہ کرنا ستہ یعنی باقی چار چکروں میں مل نہ کرنا جسکے

سے مؤلف غنی حیات و دیباچہ لائی شرح و تفسیر ستہ بات شریعت و غیر ستہ حیات ستہ سابق مترجم و غیر ستہ غنیہ

ستہ سابق مترجم و غیر ستہ غنیہ شرح الباب و غیر ستہ غنیہ شرح باب و غیر ستہ شرح الباب فی صفحہ الطواف و غیر



الہینان دو قریب کے ساتھ جیتا اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس کے تمام چکروں میں رمل کرنا اور اضطباع و رمل حج اور عمرہ کے طواف کی سنتیں ہیں کیونکہ یہ دونوں اس طواف کی سنتیں ہیں جس کے بعد سعی کرنی ہو۔ اہول یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرنی ہو اس طواف میں اضطباع و رمل کرنا سنت ہے اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس میں یہ دونوں امر سنت نہیں ہیں پس اگر کسی نے حج کی سعی طواف تبارک سے پہلے کر لی ہے تو وہ طواف زیارت میں رمل نہ کرے اگرچہ اس نے سعی کے ساتھ واپس طواف میں رمل کیا ہو اور اگر حج پر واپسی سے قبل کے طواف میں رمل کر لیا لیکن سعی نہیں کی تو وہ طواف زیارت میں رمل بھی کرے۔ (کیونکہ یہ طواف میں رمل کرنا خود ہو گیا اور اس طواف زیارت کے بعد سعی کرے گا اس لئے طواف زیارت میں رمل بھی کرے گا) (نوٹ) اور جو دو پہا گیلے کہ باقی کے چار چکروں میں رمل نہ کرے اس میں اشارہ ہے کہ اگرچہ چکروں میں رمل ترک کر دیا رمل کرنا بھول گیا پھر یاد آیا تو اس کے بعد کے صرف دو چکروں میں رمل کرے (اور سعی طرح اگر شروع کے دو چکروں میں بھی رمل کیا پھر یاد آیا تو صرف چار میں رمل کرے باقی کسی چکر میں رمل نہ کرے) (نوٹ) اور اگر پہلے تین چکر بغیر رمل کے کئے تو باقی چکروں میں رمل کرے اس لئے کہ باقی (آخری) چار چکروں میں رمل نہ کرنا سنت ہے اگر ان آخری چکروں میں رمل کیا تو وہ دو سنتوں کا تارک ہو گا یعنی پہلے تین چکروں میں رمل کرے اور آخری چکروں میں رمل نہ کرنے کی سنت کا تارک ہو گا (نوٹ) اور سنت کا ترک (دوستوں کے ترک سے) اہل ہے۔ لہذا اگر طواف کے تمام چکروں میں رمل کیا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور یہ مخالف سنت ہو سکتی جسے مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے۔ لہذا اگر طواف میں اندھام (جھوم) زیادہ ہو تو رمل کو ترک کر دے یعنی جھوم کی جگہ میں آستہ چلے اور جب رمل کا موقع سر آجائے تو رمل کرے اور اس مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہوگی۔ چہ ہے کہ اگر طواف شروع کرنے سے پہلے جھوم زیادہ ہو تو رمل کے موقع کی انتظار میں ٹھہر رہا ہے اور طواف شروع نہ کرے اس لئے کہ طواف کے لئے حلدی کرنا مستحب ہے پس اس کو رمل کے لئے جو کہ سنت ہو کر رہے ترک کر دے اور اگر طواف کے دوران میں جھوم زیادہ ہو جائے تو نہ کہ تاک طواف کے چکروں میں مولت (پہ پیچھ پھوٹا) ترک ہو جائے پس بقدر جگہ میں رمل پر قادر ہو رمل کرے اور جس قدر جگہ میں رمل پر قادر ہو رمل کو ترک کر دے اور آستہ چلے۔ (۱) (اضطباع و رمل کی کیفیت) بغیر حج کے بین میں طواف کی کیفیت میں مذکور ہے (نوٹ)

(۳) طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے سامنے منہ کرنا سنت ہے لیکن طواف کے درمیان میں (ہر چکر میں جب حجر اسود کے محاذ میں آئے تو) حجر اسود کی طرف منہ کرنا مستحب ہے۔ (۴) حجر اسود کے سامنے تکبیر کہنا مطلقاً سنت ہے۔ (یعنی شروع میں بھی اور ہر چکر میں بھی جب حجر اسود کے سامنے آ کر تکبیر کہنا سنت ہے) (نوٹ)

۱۔ بیہوش ہو کر یا غرض سے لگے غیب سے بخود تھرقا ضرورت سے بخود ۲۔ ناب و شرعی معطلوں مستحق توبہ۔  
۳۔ ناب و شرعی غیب سے غیب۔

۵۱ طواف شروع کرتے وقت ابتداء میں حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا سہل  
یسی نماز کی تکبیر تحریم کی طرح دونوں ہاتھ دونوں کانوں تک یا دونوں کندھوں تک اٹھانا ایسا دونوں ہاتھیں صبح ہیں، دونوں ہاتھوں  
کی تھیمیاں حجر اسود و حادۃ کعبہ کی طرف کرے دونوں ہاتھوں کو نیت سے پہلے اٹھائے اور نیت کے وقت حجر اسود کے سامنے آتے  
سے پہلے بھی نہ اٹھائے کیونکہ یہ سنت ہے بلکہ نیت کے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھائے جبکہ حجر اسود کے سامنے کھڑا ہو کر تکبیر  
کہے کے متصل ہی نیت کرے۔

(۶) حجر اسود کا سلام اپنی حجر اسود کو پیر و رب اور اس پر سجدہ کرنا مطلقاً سنت ہے لیکن اس پر سجدہ کرنے کی روایت غیر متہدہ ہے۔  
اور مطلقاً کہے سے مراد یہ ہے کہ خواہ طواف کے شروع میں یا درمیان یا آخر میں ہر جگہ کے ساتھ سلام سنت ہے اگرچہ بعد چکر میں  
اس سلام بعض سے زیادہ مذکور ہے بلکہ بعض کے نزدیک مکمل و آخر کے چکر میں اسلام سنت ہے اور باقی میں مستحب و واجب ہے۔  
پس اگر کسی نے حجر اسود کا سلام شروع نہ کیا یا سلام کے ساتھ ہی آخر کیا اور درمیان کے چکر میں اسلام نہ کیا تو اس  
کے لئے کال ہے یا کافی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سر پہ کئی خزانہ لازم نہیں ہوگی لہذا اگر بالکل ترک کر دیا یعنی کسی جگہ کے ساتھ بھی نہ  
تو اس سے زیادہ کیا گیا اور ممکن ہے کہ مطلقاً کہنے سے مراد یہ ہو کہ بوسہ دینا اور سجدہ کرنا اور دونوں کا نہ کرنا برہر ہے۔  
اسلام یعنی بوسہ دینے کی کیفیت یہ ہے کہ ایسی دونوں تھیمیاں حجر اسود پر رکھے اور اپنا منہ اپنی دونوں تھیمیلیوں کے درمیان  
میں رکھے اور چومنے کی آواز نکالے بغیر بوسہ دے۔  
یہاں تک کہ اگر وہ نہ اپنی تھیمیاں سے حجر اسود کو مس کرے اور اس تھیمیاں کو بوسہ دے لے۔  
کو ازیت دے بغیر یا خود نیت اٹھائے بغیر ممکن نہیں ہے۔  
مطلقاً بوسہ دینے پر تاکید نہیں ہے تو اپنے دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ حجر اسود  
پر رکھے پھر ان دونوں ہاتھوں یا ایک ہاتھ کو بوسہ دے لے اور ایک ہاتھ رکھنے کی صورت میں ٹولی سے ہے کہ دیاں ہاتھ ہوا سے ہے کہ  
جن کا مول میں شرافت ہے ان میں دیاں ہاتھ استعمال کیا جاتا ہے اور وہ بھی ہے کہ حجر اسود میں اللہ ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ  
اپنے بندوں سے محبت کرتا ہے اور وہاں ہم اللہ سے کیا جاتا ہے۔  
ہاں دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ کا رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو اپنے  
ہاتھ کو کسی چیز مثلاً پٹری یا چھتری وغیرہ سے حجر اسود کو مس کرے پھر اس چھتری وغیرہ کو بوسہ دے لے اور کسی چیز سے مس کرنے پر بھی تاکید  
نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کی تھیمیلیوں کو حجر اسود کی طرف کرے اور خیال کرے کہ یہ دونوں تھیمیلیاں گویا کہ حجر اسود پر رکھی  
ہوئی ہیں یعنی اپنے دونوں ہاتھ کندھوں یا کانوں کے برابر اٹھائے اور اپنی تھیمیلیوں کا رخ حجر اسود کی طرف اس طرح سے کرے  
جیسا کہ ان سے حجر اسود کی طرف اشارہ کیا ہے اور ہاتھوں کی پشت اپنے چہرے کی طرف ہو یہی ماثور طریقہ ہے پھر ان دونوں  
تھیمیلیوں کو بوسہ دے لے۔

۵۲ خفیہ باب دوم کہ غیو و ثوبی و لب و شرمہ نصر فاستہ با شرمہ عید و بکر منقطعاً کہ غیر بزاۃ فی شرح کتاب  
۵۳ شرح طباب کہ دونوں طباب و شرمہ و غیرہ شرمہ و غیرہ۔

۱۔ طوافِ اہر سی کے دو بیان استقام کرنا، یا اس شخص کے لئے سخت ہے جو اس طواف کے بعد کسی کریمہ یا صلہ حاصل نہیں کرے  
 ۲۔ کہ جس طواف کے بعد کسی کی طائفہ اس کا وہ گناہ طواف و رخصت کے بعد اس کے استقام کی طواف و رخصت نہیں ملے  
 ۳۔ اس کے طواف کی بنا کا، صحیح قول کی بنا پر سنت ہے ملے طواف اس کے جس نے ایک بار طواف یا رخصت یا  
 ۴۔ جب تک ہے کسی کی شرح مطلب طواف میں ذکر کیا ہے کہ اس سے کہ طواف چار بار یا اہم نفع القدر میں کیا ہے کہ اگر اس سے  
 طواف کرنا واجب ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کسی ترک نہیں کیا یا طواف کی مثل بحر الان میں سے طواف اہر  
 میں دو بار جبکہ ذکر کیا ہے کہ عام حرمہ و امتدادہ رقیات میں ذکر کیا ہے کہ اگر طواف کو چار بار کی بجائے کسی اور جگہ شروع کیا جائے  
 تو اس کے لئے کافی نہیں ہے جس میں امام طواف اس کو شروع کر دینا یا یہ طواف کیا جائے کہ واجب ہے تو کوئی جہ نہیں ہے کہ کوئی  
 شخص علی اللہ و علیہ السلام کا اس پر موقوف کرنا اور کسی بھی ترک نہ کرنا اس کے جوہر کی دلیل ہے معاملہ ہے کہ صاحب نفع القدر نے  
 اس کے جوہر اختیار کیا ہے اور منہج میں وجہ سے نقل کرتے ہوئے اسی کی تصریح کی ہے یہی اللہ و علیہ السلام سے مستحب ہے یا  
 اور حرمہ و غیرہ و مرقا الفلاح میں بھی اس کے جوہر پر مرقم (اختلاف) کیا ہے حتیٰ کہ اختلاف میں کیا ہے کہ اگر حرمہ اس کے سوا  
 کسی اور جگہ سے ابتدا کی جائے کہ حرمہ میں ہے اس طواف کا اعتداد ہے اور اگر اعتداد کے بغیر کہ حرمہ سے چلا یا تو اس پر واجب  
 نہیں اگر فقہ اس بات پر کہ حرمہ اس طواف کا شروع کرنا شرط نہیں ہے بلکہ ظاہر روایت میں سنت ہے حرمہ اس کا ترک کرنا مکہ  
 اور کثر مشایخ اس پر ہیں اور باب طواف میں سی کی تصریح کی گئی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ یہی صحیح ہے پس جو اس باب میں وغیرہ  
 اختیار کیا ہے وہ دلیل کے اعتبار سے صحیح ہے اگرچہ کثر مشایخ پہنے نقل ہیں مگر سنت ہونے کے قائل ہیں کہ اس طواف کا اگر اس سے  
 شروع کرنا ہمارے کثر مشایخ کے نزدیک سنت ہے حتیٰ کہ اگر طواف حرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کیا تو جائز ہے اور اگرچہ  
 جیسا کہ کسی شخص نے بیان کیا ہے طواف شروع کیا اور وہی شخص کا ذکر مشایخ اس پر بھی کیا تو یہ اعتداد اس پر کوئی جہالہ نہیں ہے  
 لیکن طواف کی جہاں حرمہ اس سے شروع کرنا واجب ہے کے قول کی بنا پر کیا جائے طواف کے شروع کرنا حرمہ میں ختم کرنا مکہ و حرمہ  
 سنت ہونے کے نقل پر یہ کہ وہ تسبیح ہے ملے وہ حرمہ اس سے حرمہ کا کعبہ کا ذکر ہے جس میں حرمہ اس سے حرمہ کیا ہوا ہے اگر  
 نوز بستر حرمہ اس کی جگہ سے شروع کیا جائے تب بھی طواف کی ابتدا اسی رکوع کوئے) عا ذم (میں سنت ہے یہی ہے  
 ۵۔ مولات یعنی طواف کے ساتھ چہرہ کے کعبہ کے حرمہ کے اجزا کا طواف ہے اور اگر اسی طرح کسی کے چہرہ کا  
 طواف کرنا اور طواف کے بعد منہج ہی میں کیا (اور) سی حج کی ہوا حرمہ کی) لیکن طواف اہر سی میں مولانا (مستحل ہونا) میں  
 وصت ہے بحکم چہرہ میں ہوا چہرہ کے اجزا میں مولات کے اعتبار سے کہ مولات سے مولات طرف سے یہ راوی نہیں کہا کہ  
 فائدہ یہ ہے کہ اس لئے طواف میں پانی پینے وغیرہ کی جہالت ہے

(۶) بدن و لباس و مکان طواف کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا سنت مؤکدہ ہے۔ سہ اور بعض نے کہا کہ نجاست حقیقہ سے طہارت واجب ہے خواہ پتے ہوئے کپڑے ہوں یا اعضائے بدن یہ ہوں یہ حکم سب میں برابر ہے اور بعض کے نزدیک اجزائے زمین (مکان طواف) کا بھی یہی حکم ہے لیکن اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ لباس و بدن و مکان طواف میں طہارت کا ہونا سنت مؤکدہ ہے۔ سہ بدائع میں کہا ہے کہ نجاست (حقیقہ) سے طہارت بالاجماع طواف کے جائز ہونے کی شرط نہیں ہے پس اس کا حاصل کیا فرض نہیں ہے اور واجب بھی نہیں ہے لیکن سنت ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے اس حالت میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر مقدار درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اس کا طواف جائز و درست ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے لیکن مسجد میں نجاست داخل کرنے کی وجہ سے مکروہ ہے اگر چہ قدر درہم سے بھی کم ہو سہ حکم کپڑے اور بدن میں نجاست کے متعلق ہے جیسا کہ ہمارے اصحاب نے ان دونوں باتوں کی تصریح فرمائی ہے البتہ مکان طواف کے نجاست سے پاک نہ ہونے کے متعلق کوئی روایت نہیں ہے لیکن شارج باب المناسک لکھتا ہے اس کو بھی سفر طواف میں شمار کیا ہے۔ سہ اور کہا ہے کہ عز بن جمانہ صاحب الغایہ کی طرف سے روایت کی ہے کہ اگر طواف کی جگہ میں نجاست ہوگی تو اس کا طواف باطل نہیں ہوگا یہ روایت اس کے شرط اور فرض ہونے کی نفی کرتی ہے اور اس روایت کی بنا پر اس کے واجب یا سنت ہونے کا احتمال ہے اور خواف کے نزدیک اس کا واجب نہ ہونا ترجیح ہے۔ سہ

## مستحبات طواف

(۱) طواف حجر اسود کے داہنی طرف سے شروع کرنا یعنی حجر اسود کی وضع کے اعتبار سے داہنی طرف ہو کیونکہ وہ بپ کعبہ کے داہنی طرف واقع ہے حجر اسود کی طرف مس نہ کرنے والے کی داہنی طرف مراد نہیں ہے۔ سہ یعنی حجر اسود کے اس کنارے سے طواف شروع کرے جو دکن یا مانی کی طرف ہے پس اس طرح طواف کرنے والے کا تمام بدن حجر اسود کے سامنے سے ہو کر گزرے گا اور اس طرح وہ ان فقہاء کے خلاف عمل کرتے ہوئے جائے گا جن کے نزدیک تمام بدن کا حجر اسود کے سامنے سے گزرنا شرط ہے۔ سہ (۱) اس کی مزید تشریح کیجیے حج کے بیان میں طواف کی کیفیت میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

(۲) تین بار حجر اسود کو بوسہ دینا اور تین دفعہ اس پر سجدہ بھی کرنا۔ سہ یعنی حجر اسود کو بوسہ دینا سنت مؤکدہ ہے کیونکہ احادیث میں اس کا ثبوت ہے اور بوسہ کا تین بار ہونا مستحب ہے اور تین دفعہ بوسہ کے ساتھ حجر اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے باب المناسک میں اس پر اجماع دیا گیا ہے اور کہا ہے کہ یہ مستحب ہے اور بوسہ کے ساتھ تین دفعہ اس کا تکرار کیا جائے اور پھر اس پر اجماع دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل فرمایا ہے اور آپ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی اس پر عمل فرمایا ہے جیسا کہ عالم نے اس کی روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور جہول اللیل علم اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سہ باب وترہ زیارۃ عن غیبہ سہ باب شرف زیارۃ عن درستہ بدن و دش وغیرہ متفقہ سہ ملاحظہ فرمائی و اللہ اعلم بہ زیارۃ عن غیبہ سہ باب شرف اللیل سہ باب وشرع وغیرہ سہ باب وشرع وشرع متفقہ و لیس۔







اگر اس کا ذکر میں مشغول ہونا معلوم ہو تو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے ورنہ سلام کرنا سنت ہے لیکن سلام کا جواب دینا مطلق طور پر فرض کفایہ ہے۔ (۳) پس طواف کی حالت میں بھی جواب سلام فرض کفایہ ہے (طواف)۔ (۴) چھینکنے پر چھینکنے والے کا انحراف نہ کہنا باوجودیکہ یہ بھی سلام کی طرح مطلق طور پر سنت ہے اور چھینکنے والے کے انحراف نہ کہنے کا جواب بھی جواز سلام کی طرح مطلق طور پر فرض کفایہ ہے (یعنی اس حالت میں بھی فرض کفایہ ہے)۔ (۵) مسائل علیہا بنانا و دریافت کرنا یعنی قواعد عربیہ وغیرہ کے متعلق علمی مسائل کا بتانا اور پوچھنا، اسے مسائل شرعیہ کا جانا (بتانا و پوچھنا) کو نفی جواد ہے بھی افضل ہے بلکہ بعض وقت ان کا بتانا یا معلوم کرنا فرض کفایہ یا فرض عین بھی ہوتا ہے۔ (۶) کسی ضروری حاجت کے لئے طواف کو درمیان میں چھوڑ کر چلے جانا۔ (۷) مینا شہ یعنی کوئی قلیل کام کرنا مثلاً پی پینا وغیرہ یا کوئی تنہو ذرا کام جس کی ضرورت ہے کرنا۔ (۸) پاک ہونے یا مونہ پر ہونے میں کر طواف کرنا۔ (۹) اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ ہے حرام نہیں ہے جیسا کہ عوام گمان کرتے ہیں اس لئے کہ پہلے گزر چکا ہے کہ طواف میں نجاست حقیقہ سے طہارت کا ہونا اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے لیکن نعلین (جوتے) پہن کر طواف کرنے میں ترک ادب ہو اگرچہ وہ پاک ہوں جیسا کہ بدائع میں ذکر کیا ہے مگر یہ عذر نہ ہونے کی حالت پر عمل کیا جائے۔ (۱۰) اذکار و اذکارہ ما ثورہ وغیرہ کو ترک کرنا کہو نیکہ اس وقت ان کی کثرت کرنا مستحب ہے۔ (۱۱) یعنی ان دونوں کے ترک کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ (۱۲) اگر تمام طواف میں خاموش رہا تو چاروں اعمول کے نزدیک بالاتفاق اس کا طواف درست ہے۔ (۱۳) ہے دل میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا۔ (۱۴) یعنی طواف کی حالت میں قرآن مجید پنے دل میں پڑھنے کا مضائقہ نہیں ہے یہی اظہر ہے لیکن ذکر کرنا تلاوت سے افضل ہے۔ (۱۵) اچھا شعر پڑھنا اور اسی طرح اچھا شعر کرنا (نظم کرنا) مباح ہے۔ (۱۶) اور اچھے شعر سے مراد وہ ہے جس کا پڑھنا یا نظم کرنا نہ عذاباً مباح ہو نہ عیب یعنی جو حمد و ثنا وغیرہ پر مشتمل ہو۔ (۱۷) کسی عند کی وجہ سے سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر طواف کرنا لیکن بلہ عذاب نہ کرے۔ (۱۸) رکوع ہانی کے استلام کو ترک کرنا۔ (۱۹) اس کے ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ مستحب ہے اور مسح کا ترک کرنا خلاف اولیٰ ہے۔

## محرمات طواف

وہ چیزیں جو طواف کرنے والے کے لئے حرام ہیں آٹھ ہیں: (۱) حدیث کبیر یعنی جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں

شرح الباب معروف۔ (۲) غیر متبرک منہج المذہب۔ (۳) باب وشرم۔ (۴) باب وشرم وغیرہ۔ (۵) باب۔ (۶) شرح المذہب وغیرہ۔ (۷) باب وشرم وغیرہ۔ (۸) باب وشرم وغیرہ۔ (۹) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۰) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۱) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۲) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۳) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۴) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۵) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۶) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۷) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۸) باب وشرم وغیرہ۔ (۱۹) باب وشرم وغیرہ۔ (۲۰) باب وشرم وغیرہ۔



طواف کرنا سخت حرام ہے اور حدیث اصغر ربیعہ (دھنوں ہونے) کی حالت میں طواف کرنا حرام ہونے میں اس سے کم درجہ کہلے  
 ان دونوں کا فرق جنایات کے بیان میں آئے گا اشارۃً تعالیٰ علیہ۔ (۲) بالکل شک ہونے یا اس قدر سہ  
 عورت کھلا ہونے کی حالت میں طواف کرنا جس قدر سہل نہ ہوئے ہے نماز میں بھی نہیں ہوتی یعنی چڑھائی عضو کی مقدار یا اس سے  
 زیادہ کھلا ہونا۔ (۳) بلا عذر سوا رکھ کر کسی کے کمرے وغیرہ پر چڑھ کر یا بیٹ یا کھٹوں وغیرہ کے  
 بل چل کر یا منکوس (اٹھ ہو کر) یا منکوس (اٹھ طرف سے) طواف کرنا۔ (۴) طواف کرتے ہوئے  
 حطیم کے بیچ میں سے گزرنے اور حطیم کو طواف میں شامل نہ کرنا یعنی حطیم کے باہر سے طواف کرنا۔

(۵) بطواف کا کوئی چکر یا چکر کا کچھ حصہ ترک کر دینا۔ لیکن طواف کے چار چکروں کا چھوڑ دینا حرام ہے اور میں (یا مکرر)  
 کا چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے۔ (۶) حجرا سودہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا اگرچہ کسی بیانی  
 اور رکن حجرا سودہ کے درمیان سے شروع کرے۔ یعنی جن مقام کے نزدیک حجرا سودہ سے طواف شروع کرنا شرعاً فرض ہے ان کے  
 نزدیک تو حجرا سودہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کرنا حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک کسی دوسری جگہ سے  
 شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور سنت ہونے کی صورت میں مکروہ تحریمی ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ حجرا سودہ سے ابتدا کرنا سنت ہے پس  
 غور کریجئے (مؤلف) اور بعض عام لوگ جو خاص لوگوں کی شکل و ہیئت رکھتے ہیں اور طواف کی ابتداء رکن بیانی و رکن حجرا سودہ  
 کے درمیان حصہ سے شروع کرتے ہیں ان کے فعل سے دھوکا نہیں کھنا چاہئے کیونکہ یہ فعل اجماع امت کے خلاف ہے  
 اور طواف کا جس قدر حصہ رکن حجرا سودہ سے پہلے کیا ہے وہ اکثر فقہاء کے نزدیک حساب میں نہیں آئے گا پس غور کریجئے اللہ سبحانہ  
 (۷) بت اشارت شریف کی طرف سینہ کو کہ طواف کا کچھ بھی حصہ ادا کرنا حرام ہے لیکن جب حجرا سودہ کے

سلسلے پہنچے تو ٹھہرنے کی حالت میں حجرا سودہ کی طرف منہ کرنا نہ ضروری ہے خاص کر طواف شروع کرتے وقت۔ ملاحظہ ہے کہ  
 دائیں طرف سے طواف کرنا واجب ہونے کا نتیجہ ہے کہ دائیں طرف سے طواف کرنے کی بجائے اس کی مخالف صورتوں میں  
 سے کسی صورت میں بھی طواف کرنا حرام ہے خواہ وہ مخالفت ہیئت میں ہو یا کیفیت میں اور اس حصہ طواف کا لوٹنا واجب  
 ہے ورنہ کسی چیز کا لازم آئے گی۔ اس کی تفصیل واجبات طواف میں بیان ہو چکی ہے اس کو ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)  
 (۸) طواف میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے کسی کو ترک کرنا۔ اور یہ چیزیں ہر قسم کے طواف  
 میں حرام ہیں خواہ وہ طواف نعلی ہی ہو اور جاننا چاہئے کہ طواف کو فاسد کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے، و طواف کیا اہل  
 کرنے والی چیز مرد ہو یا عورت ہے (کیونکہ مرد و عورت تمام عبادات کو باطل کر دیتا ہے) اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے بچائے۔

اللہ باری و شہدائے اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب  
 اللہ باری و شہدائے اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب و شرح اللہ ایضاً اللہ باب

## مکروہات طواف

جو چیزیں طواف میں مکروہ ہیں وہ یہ ہیں: (۱) فضول اور بے فائدہ کلام کرنا سہ اور بل ضرورت بات چیت کرنا سہ یعنی کلام مباح بلا ضرورت کرنا مکروہ ہے، اور اس کا ترک کرنا مستحب ہے لیکن جس بات چیت کی ضرورت ہے وہ بقدر ضرورت مباح ہے۔ عسا کہ بہ حالت میں بیان ہو چکا ہے۔ خاموش رہنا احسن ہے اور دعاؤں و اذکار میں مشغول ہونا افضل و اکمل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے، اس کو چاہئے کہ اچھی بات کہے یا خاموش رہے سہ۔ پس بے فائدہ بات چیت کرنا بہت بڑی غفلت ہے سہ۔ (۲) خرید و فروخت کرنا، یہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے۔

اور طواف کی حالت میں اشد مکروہ ہے بلکہ خرید و فروخت کے متعلق گفتگو کرنا بھی مکروہ ہے سہ۔ (۳) کوئی نابالغ شہر چھوڑنا، اقدہ عام بھیسیت، اور رغیب و ترغیب سے خالی ہوا اور بعض کے نزدیک مطلقاً شہر چھوڑنا مکروہ ہے۔ اس روایت کو اگر بہت سہی اور ترک افضل پر محسوس کیا جائے گا اس لئے کہ طواف کرنے کا سہ کے لئے اذکار و اذعیہ میں مشغول ہونا افضل ہے سہ۔ (۴) ذکر یا دعا یا قرآن مجید کی تلاوت ملہ آواز سے کرنا کسی اور وجہ سے آواز کا بلند کرنا جس سے طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو شوش و خلل ہو سہ۔ (۵) ناپاک کپڑوں میں طواف کرنا سہ۔

جبکہ وہ بجا سہ معافی کی مقدار سے زائد ہو سہ۔ (۶) جس طواف میں ریل، دریا، صلیب، عکرا سہنت ہے اس میں ریل و صلیب کو بلا ضرورت ترک کرنا، پس اگر کسی نے ریل اور صلیب کو ترک کر دیا جبکہ اس طواف میں ان دونوں کا کرنا سنت تھا تو اس کا وہ طواف چاروں اماموں کے نزدیک درست ہے لیکن وہ بن عذر ان کے ترک کرے کی وجہ سے ترک سنت کا گنہگار اور برائی کا مرتکب ہو گا سہ۔ (۷) اسلام مسنون یعنی حجر اسود کا سلام ترک کرنا، پس اس کا طواف چاروں اماموں کے نزدیک صحیح ہے لیکن میرقدیر سہ تہ کے لئے کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہو گا اور نہ کنیمانی کا، سلام ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ اسلام مستحب ہے اور اس کا ترک خلاف اوں ہے سہ۔

(۸) اگر کوئی شخص طواف کی نیت حجر اسود کے بالمقابل آنے سے پہلے کرے تو اس وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا چاروں اماموں کے نزدیک بدعت مکروہ ہے لیکن اگر حجر اسود کے بالمقابل آکر تکبیر کے متصل نیت طواف کرے تو اس وقت تکبیر کہے ہوئے ہاتھ اٹھانا سنت ہے عسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ ورجائے جہے کہ بہت سے لوگ طواف کی نیت کرتے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھاتے ہیں جبکہ حجر اسود ان کے سامنے طرف کا فی فاصلہ پر ہوتا ہے پس اس سے یہی چاہئے اور بہت سے طواف کرنے والے ناواقف، یہاں تک کہ میں ان کے اس فعل سے دھوکا کھاتا ہوں کہ یہ بدعت ہے اور

سہ لیا شعیبہ سہ سہ شرح الباب برادۃ عن جاب سہ باب وترجہ من مسائل نسخ سہ ماہ سر و غیرہ حیات سہ ایضاً  
سہ باب نرجو غیرہ سہ سہ شرح الباب حیات سہ ماہ سر و ماکان من مسائل شتی للطواف سہ ایضاً

ہر جہت گزری ہے مگر اس سے کہ طواف شروع کرتے وقت چھ سو گز کے مقابل ہونے کے علاوہ کسی اور جگہ سے بدین  
 کرنا مکروہ ہے۔ (۹) یعنی وہ جہتی طرف مٹنے سے پہلے یعنی استقبال بیت اللہ کی حالت میں طواف  
 شروع کر دینا۔ (۱۰) طواف کے چکر میں زیادہ فاصلہ کرنا خواہ ایک دفعا اسکرے یا کئی دفعہ  
 کیونکہ اس سے موالاة لنگانہ ہونا تک پہنچ جاتا ہے۔ (۱۱) طواف کرنے ہوئے مکان بیت اللہ  
 (کوٹل) پر یا کسی اور جگہ کے لئے ٹکڑا ہونا، کیونکہ طواف کے چکر میں باور ہر چکر کے آخر کا لنگار ہونا منہایت مکروہ ہے جیسا کہ  
 بیان ہو چکا ہے۔ (۱۲) دوران طواف میں کھانا کیونکہ یہ بھی طواف کے لنگار ہونے اور محسوس اور اس کی  
 خلاف ہے اور بعض فقہانے دوران طواف پانی وغیرہ پینے کو بھی مکروہ کہلایا ہے۔ لیکن اکثر فقہاء کے نزدیک دوران طواف میں  
 پینا مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں بہت تھوڑا وقت لگتا ہے جو مولات کے منافی نہیں ہے مگر فرع و موقوف احادیث میں اس کا  
 ثبوت ملتا ہے۔ (۱۳) دو یا زیادہ طوافوں کو اکٹھا کرنا دوران کے بیچ میں دو گنا طواف نہ پڑھنا خواہ  
 جہت عدد طوافوں کے بعد نماز طواف کی طرف ٹوٹے یا طاق عدد کے بعد کیونکہ ہر طواف کے بعد متصل ہی دو گنا طواف  
 پڑھنا امام ابوحنیفہ، امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک منہی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد طوافوں کے  
 بعد ان کی نماز واجب الطواف پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر کسی نے اس طرح طوافوں کو جمع کیا تو وہ ہر طواف کیلئے  
 ایک ایک دو گنا واجب الطواف ادا کرے، اگر کسی نے جہت عدد طوافوں کے بعد ان کی نماز طواف ادا کی تو بالاعتفاق  
 مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کرے تو اب طوافوں کو جمع کرنے میں بالاعتفاق کوئی کراہت نہیں ہے  
 نہ جہت عدد میں نہ طاق عدد میں، ان سب کے دو گنا مبلع (غیر مکروہ) وقت تک مؤخر کرے اور جب غیر مکروہ وقت  
 آجائے تب ہر طواف کے لئے ایک ایک دو رکعت نماز پڑھے۔ (۱۴) خطبہ کے وقت مطلقاً  
 طواف کرنا مکروہ ہے خواہ خاموش ہو کر ہی کرے۔ (۱۵) فرض نماز کی تکبیر قیامت ہونے کے وقت طواف  
 شروع کرنا بلا شہ مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے پہلے سے شروع کیا اور وہ تکبیر قیامت ہو جائے تو اگر اس کو پورا کر کے نماز میں شامل  
 ہونا اور طاعت کو پایا ممکن ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا اس کو پورا دینے سے اولیٰ ہے۔ (۱۶) پیشاب یا پاخانہ یا دونوں کے تعاقب سے  
 کرنا مکروہ نہیں ہے جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۱۷) کیونکہ طواف حقیقت میں نماز نہیں ہے اسی لئے اس میں کلام کرنا  
 مباح ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ (۱۸) لیکن اس طواف کا دو گنا اس وقت ادا نہ کرے بلکہ جب غیر مکروہ وقت  
 آجائے تب پڑھے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے (مواضع)  
 یارسخ کے غلبہ کے وقت طواف کرنا مکروہ ہے (جیسا کہ نماز پڑھنا مکروہ ہے) بھوک یا غلبہ کی حالت میں بھی طواف کرنا  
 مکروہ ہے۔ (۱۹) مسائل فی الطواف و غیرہ میں مذکور ہے۔ (۲۰) مذکورہ مسئلہ شرح باب  
 مذکورہ و شرح باب مذکورہ میں مذکور ہے۔ (۲۱) مذکورہ مسئلہ شرح باب





میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکہ معظمہ میں اس جہانگاہ یعنی مسجد حرام و طواف میں عورتیں مردوں میں مل جل کر حلق اور کھڑی ہوتی ہیں جس سے طواف کو نہ والے نیک و پرہیزگار لوگوں کو بھی تشویش خاطر ہوتی ہے اور اگر لوگوں کی نظریں بھی اُن کی طرف کھینچی ہیں اور بعض اوقات تو وہ طواف کی حالت میں اپنے اعضاء کے سر کو بھی کھلا رکھتی ہیں خاص طور پر اپنے ہاتھوں اور پاؤں کو کھلا رکھتی ہیں اور ہجوم کی حالت میں ان کے مکشوف اعضاء مردوں کے ساتھ میں ہوجاتے ہیں اس سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جس کی وجہ سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان عورتوں کا طواف اور اُن مردوں کا طواف جن سے ان عورتوں کا مس واقع ہوا ہے صحیح نہیں ہوتا۔ اور طواف کے نزدیک طواف تو یہ جانا ہے مگر اس طرح مخلوط ہو کر طواف کرنا سخت گناہ ہے اس جہانگاہ و مقدس مقام پر تہمت ہی احتیاط کی ضرورت ہے عورتوں کو رات کے وقت یا ایسے وقت طواف کرنا چاہئے جب مردوں کا ہجوم نہ ہو اور مردوں سے علیحدہ ہو کر گزارہ ہو جانا چاہئے، اسی طرح فجر، سود کو ہاتھ لگانے اور بوسہ دینے کے لئے بھی مردوں کے ہجوم کے وقت عورتوں کو کوشش نہیں کرنی چاہئے حسب ہجوم ہو اس وقت بوسہ دیں ہجوم کے وقت بوسہ نہ دیں بلکہ نہارہ سے اسلام کر لیں حکومت حجاز کو عورتوں کے اسلام و طواف کے لئے خاص انتظام کرنا چاہئے تاکہ مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو اور با اثر لوگوں کو اس کے لئے سعی کرنی چاہئے اور ایسی تجاویز حکومت کے سامنے پیش کرنی چاہئیں جو قابل عمل ہوں۔ (۸) عبادت کے لئے ایک بڑی صورت یہ ہے کہ حکومت کے بعض بڑے لوگ اپنے غلاموں اور خادموں کو طواف میں اپنے آگے آگے رکھتے ہیں جو لوگوں کو اُن کے آگے اور دائیں بائیں سے ہٹانے میں ہیں وہ ایک طرف عبادت میں اضافہ کرتے ہیں تو دوسری طرف اپنے گناہوں میں اضافہ کرتے ہیں اسی طرح بہت سے لوگ طواف میں جلدی کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عام لوگوں سے ٹکراتے اور طواف میں ان کو ہٹاتے ہیں خاص طور پر فجر، سود کو بوسہ دینے وقت ایسا ہی کرتے ہیں، اور وہ اہل مستحق کی رعایت نہیں کرتے بلکہ اس سے پہلے بڑھے اور اس کو ہٹاتے ہیں اور اس طرح لوگوں کو زیادہ پہناتے ہیں اُن کے طواف میں ان کا نقصان (گناہ) ان کے نفع (ثواب) سے نہاں ہوتا ہے اور بعض اوقات طواف میں ہجوم کے وقت بیت اللہ تشریف کی طرف منہ کریتے ہیں جس سے مطاف تنگ ہو جاتا ہے یا بیت اللہ کی طرف پیچہ کر لیتے ہیں پس اس طرح ان سے دائیں طرف سے طواف کرنا بھی ترک ہو جاتا ہے جبکہ دائیں طرف سے طواف کرنا جائز ہے نزدیک واجب اور امام شافعیؒ رحمہ اللہ کے نزدیک مشروط ہے۔ (۹) بعض لوگ جھلت و سرعت کے ساتھ طواف کرتے ہیں سو اس کو اچھا سمجھتے ہیں کہ اپنے آگے سے لوگوں کو ہٹانے کے لئے اس طریق الطریق (دراستہ دیکھئے) یا اسٹاک طیارہ (دیکھئے) وغیرہ کہتے ہیں، لیکن ایک یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں ظاہر ہوئی حتیٰ کہ ما زائدوں اور عام فہم لوگوں میں بھی لوگ اس قسم کی آوازیں لگاتے ہوئے تیزی سے چلتے ہیں۔ (۱۰) مکرر طواف میں سے بھی ہے کہ بھیک مانگنے والے چھوٹے بچے اور بڑے لوگ اور اندھے اور لنگڑے ٹوٹے لوگ حتیٰ کہ عورتیں بھی بعض اوقات بیت اللہ شریف کے گرد میچہ جتے ہیں

لے سرعۃ اللہ من مسائل تہی للطواف کہ عدم لہذا کہ شرح اللہ میں مسائل تہی للطواف کہ ایضا

اور بانگنے کے لئے اپنی آوازیں بند کرتے ہیں یا جاموش پیٹھے رہتے ہیں یا طواف کرنے والوں کے راستہ میں بیٹھ جاتے ہیں ان کے سر عورت کھٹے ہوئے ہوتے ہیں، اونہ زبوں کے ساتھ نماز میں بھی شامل نہیں ہوتے سہ (حکومت وقت کو اس کا انتظام کرنا چاہئے)

(مؤلف) ————— (۱۱) منکرات میں سے ایک بات یہ ہے کہ مجنون و دیوانے لوگ مسجد حرام میں داخل ہوتے ہیں اور عند آواز سے جمل کلمات کہتے ہیں اسی طرح بعض لوگ نایاک چھوٹے بچوں کو مسجد حرام میں لے جاتے ہیں اسی قسم کے دوسرے امور جو مسجد حرام اور طواف کی جگہ کے شایان شان نہیں ہیں ان کی طاعت کو ناجائز اور زہارنا اور زیان آور ہاتھ سے منع کرنا چاہئے، خاص طور پر یرم بیت اللہ کے مشائخ و قضاة و شیخ ابوہیں و رئیس المستظلمین وغیرہم کو اس کا انتظام کرنا اور ان امور مستنکرہ سے منع کرنا لازمی ہو گا۔

(۱۲) بعض عورتیں طواف کرتے وقت مطوٹ (طواف کرنے والے معلم) کا ہاتھ پکڑ لیتی ہیں اس طرح ان کا ہاتھ پکڑ کر طواف کرنا ناجائز ہے اجنبی مرد کو ہاتھ لگانا حرام ہے اپنے ہمروں کے ساتھ طواف کرنا چاہئے، یا بعض عورتیں اپنے ہم کو ہمراہ لے بغیر معلمین کے ساتھ ادھر ادھر زیارات وغیرہ کے لئے چل رہی ہیں، اجنبیوں کے ساتھ ادھر ادھر جانے سے احتیاط کرنی چاہئے ورنہ بعض دفعہ ناگفتنی واقعات پیش آجاتے ہیں سہ ————— (۱۳) بعض عورتیں مقام، بریمیم یا حطیم وغیرہ میں نوافل پڑھنے کے لئے مردوں کے ساتھ مزاحمت کرنے لگتی ہیں اور تنہی کا، یا غلطیہ ہوتا ہے کہ ہوتی ہی نہیں رہتا یہ سخت غلطی ہے، مردوں کو بھی عہدوں کا حال رکھنا چاہئے، ورنہ سے مزاحمت نہ کرنی چاہئے، عورتوں کو خود بھی احتیاط کرنی چاہئے مردوں کے ہجوم کے وقت ایسی جگہ نہ جانا چاہئے محض مستحب عمل کی خاطر حرام فعل کا ارتکاب وہ بھی دربار خداوندی میں، یہ بڑے شرم کی بات ہے سہ ————— (۱۴) بعض ناواقف لوگ حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت اس طرح درود پڑھتے ہیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی نَبِیِّ قَبْلَتِکَ، ان الفاظ سے کفر کا مفہوم نکلتا ہے اس لئے اس کو ہرگز نہ پڑھا جائے، درود شریف کے جو الفاظ مشہور اور صحیح ہیں وہ پڑھے جائیں سہ (اور بھی بہت سی نئی نئی بدعت و منکرات آجکل جا رہی ہو گئی ہیں ان سب سے بچنا اور سنت طریقہ کے مطابق عمل کرنا چاہئے، مؤلف)

## طواف کے متفرق مسائل

(۱) اگر کسی شخص نے طواف میں آٹھ چکر کئے یعنی ایک چکر تیرہ کر لیا خواہ وہ طواف فرض ہو یعنی طواف عمرہ یا طواف زیارت ہو یا واجب ہو یعنی طواف صدقہ یا طواف نذر ہو یا سنت ہو یعنی طواف قدم ہو یا کوئی نفل طواف ہو، اگر طواف کرنے والے کو اس آٹھویں چکر کے شروع کرنے وقت یہ گمان تھا کہ وہ ساتواں چکر ہے پھر اس کو معلوم ہوا اور یقین ہو گیا کہ وہ آٹھواں چکر ہے تو اس چکر کے شروع کرنے سے اس پر دوسرا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ مخطون یعنی اس شخص کی مانند ہے جو اپنے خا پر طواف لازم ہونے کے گمان سے طواف شروع کرے پھر جب ظاہر ہو جائے کہ اس پر کوئی طواف نہیں ہے اور وہ اس طواف کو توڑ دے تو

اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا اور اگر اس کو شروع میں معلوم ہے کہ یہ آٹھواں چکر ہے لیکن محض وہیم یا دوسو مسکی بنا پر اس کو کر یا تو اس چکر کو شروع کرتے وقت اس کی نیت میں تردد ہونے کی وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ احتیاطاً اس پر اس دوسرے طواف کے بھی سات چکر پڑے مگر لازم ہے کیونکہ اس سے اپنے اوپر لازم کوٹے ہوئے اس چکر کو شروع کیا ہے اور اگر شروع میں یہ جانتا ہے کہ یہ آٹھواں چکر ہے اور اس نے دوسرے طواف کو شروع کر لے کے بعد سے اس چکر کو کیا ہے تو اب بالاتفاق اس طواف کا پورا کرنا اس پر لازم ہو جائے گا۔

(۲) اگر کسی نے چند طواف متفرق طور پر یا کثرت (لگاتار) کے ساتھ ان کی تعداد طاق ہو یا جفت، ان میں سے ہر دو طواف کے درمیان نماز واجب الطواف نہیں پڑھی تو اس پر یہ طواف کے لئے مستقل عیسو دو گنا پڑھنا واجب ہے ان سب طوافوں کے لئے ایک ہی دو گنا یہ فریضہ کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی جائز نہیں کہ نماز فرض یا سنت کے ضمن میں اس کو بھی دہرنا سمجھے خواہ وہ متعدد طواف نماز کے مکمل وقت میں کہے ہو یا غیر مکمل وقت میں سب کے لئے ہی حکم ہے۔

(۳) اگر فرض طواف یعنی طواف تیسرا یا طواف عمرہ (طواف مکرر) کے چکروں کی تعداد میں زیادتی یا کمی کا شک ہو جائے تو احتیاطاً اس طواف کا اعادہ کرے اور اس کو اپنے گمان غالب پر عمل نہیں کرنا چاہئے بحلاف نماز کا اظہار یہ ہے کہ طواف واجب جیسی طواف بعد طواف نہ کا حکم بھی طواف فرض کی مانند ہے کیونکہ یہ بھی عملی فرض ہوتا ہے اور اگر فرض و واجب طواف کے علاوہ کسی اور طواف کے چکروں کی تعداد میں شک ہو جائے تو اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے گمان غالب پر عمل کرے کیونکہ فرض و واجب کے علاوہ کسی اور طواف کے حکم میں وسعت و گنجائش ہے۔

(۴) اگر کوئی عادل شخص جو طواف میں اس کے ساتھ ہو اس کے طواف کے پھرول کو اس کے گمان یا علم کے برخلاف کم و بیش تین سے تھوڑے تو احتیاطاً اس کے قول پر عمل کرنا مستحب ہے اور اگر عادل شخص بتائیں تو ان دونوں کے قول پر عمل کرنا واجب ہے خواہ اس کو شک بھی نہ ہو اور نہ

— (۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ آپ طواف کے دوران صحافت سے باہر پانی پینے کی حکمت پر شریف نے گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر وہاں شریف لئے اور فقہ طواف اور فرمایا واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس اگر کوئی شخص طواف باسعی کی حالت میں نماز جنازہ یا فرض نماز میں شامل ہونے کے لئے یا دھنوکہ کے لئے گیا پھر فارغ ہو کر واپس آیا اگر طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر گئے کے بعد ایسا ہوا تو اسی طواف پر بنا کر دہرائیں اگر چھوٹے ہوئے حصے سے شروع کر دے اس پر پانچ سو سے طواف کرنا لازم نہیں ہے اور اگر اس کے نئے حصے سے طواف شروع کیا تو اس پر مزید کچھ لازم نہیں ہے یعنی اس کو پہلے طواف کا پورا کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ اس کا نئے حصے سے طواف کرنا پہلے ہی طواف کو موالاۃ بین الاصولات تمام چکروں کو پہلے سے کر کے کے طریق پر ادا کرنا ہے اور اگر طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے یعنی کم حصہ میں چکر کوٹے کے بعد نماز میں سے کسی امر کے لئے گیا تو اس کو نئے حصے سے طواف کرنا مستحب ہے اور اگر طواف کے کسی چکر کے دوران میں نماز جنازہ یا فرض نماز

— مطلب و درجہ و اضافہ و غیرہ سے ماہرین فقہاء سے ایضاً مسئلہ بابت شروع ہو جائے۔



شروع ہو جائے اگر لامہ کے ساتھ کثرت قوت ہونے کا خوف ہو تو وہ اس چکر کو چھوڑ کر نمازِ جنازہ یا خرض نماز کی جماعت میں تاس  
ہو جائے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد پہلا طواف پر پنگولہ عبدیہ موال کہ جہاں سے اس چکر کو چھوڑ کر گیا تھا واپس آ کر  
وہاں سے شروع کرے یا اس چکر کو چھل سود سے شروع کرے اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں حدیث ہو جانے کی صورت میں ہٹا کر  
کے مسئلہ پر قیاس کو تے ہوئے پہلا قول یعنی جہاں سے چکر چھوڑا تھا وہاں سے شروع کرتا ہے۔ اور اگر کوئی شخص طواف یا  
سعی سے کسی عذر کے بغیر نکل گیا پھر واپس آیا تو اس کا طواف باطل نہیں ہوتا لیکن اس کو نئے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے  
خواہ وہ طواف کے زیادہ چکر کرے سے پہلے نکلا ہو یا زیادہ چکر لے کے بعد نکلا ہو کیونکہ اس طرح اس نے ترکیبِ مولات کی وجہ سے  
مکرر طریقہ طواف کیا ہے۔ (۶۵) دوسری عذر والا شخص (مثلاً جس کو ریح یا پیشاب یا کوئی زخم

چلو کا یہ وصف غیر خواہ اس کا وہ غرض حقیقی ہو یا حکمی جس کی تفصیل معنی کی مانند کے بیان میں گذر چکی ہے، اگر وہ طواف کے چار چکر  
پہرے کر کے پھر نماز کا وقت نکل جائے تو وہ نئے سرے سے چکر کرے اور اسی طواف پہنچا کر لے اور بالی چکر جو کہ واجب ہیں پورے کرے  
اور ایسا کرنے سے اس پر کچھ لازم نہیں ہے کیونکہ اس نے موانعت کو دور کی وجہ سے ترک کیا ہے اور اسی وجہ سے کہ اگر چاہے حکم چکر لگائے  
اور وقت نکل گیا تب بھی یہ حکم ہے لیکن اس کو اس صورت میں نئے سرے سے طواف کرنا افضل ہے۔

۱۔ عیسیٰ کی عبادت سے طواف باطل نہیں ہوتا۔ یعنی اگر طواف کی حالت میں کوئی شخص کسی مرد کے عیسیٰ پر چلے تو اس سے دو رکعتیں سے کسی کا طواف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ طواف حقیقت میں ازکی ملتزم نہیں ہے نیز عیسیٰ کی عبادت سے مردوں کی نماز فاسد ہونے کے لئے جو شرط ہیں ان میں سے کسی کا طواف فاسد نہیں پایا جانا ممکن نہیں ہے۔

(۸) اتفاقی کے لئے نواز پڑھنے کی بجائے نفلی طواف کرنا افضل ہے، پہلے اگر اور ان لوگوں کے لئے جو مکہ کو وطن بنا لینے کی وجہ سے اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس کے برعکس حکم ہے ۱۰ یعنی اہل مکہ کے لئے نفلی نواز پڑھنا نفلی طواف سے افضل ہے ۱۱ اور یہ وجہ یہ کہ ماواکم لعل وقت و افضل العبادت ہے اتفاقی کے لئے نفلی طواف افضل ہوئے کا حکم اس لئے ہے کہ ملاز کی ادائیگی ہر جگہ ہر وقت کثرت سے ہو سکتی ہے اور طواف کا لوہنا ان کے عقلمندی میں مخصوص و منحصر ہے ۱۲ اور اہل مکہ کے لئے نفلی نواز کا نفلی طواف سے افضل ہونا اس زمانہ کے لئے مخصوص ہوا چاہے جبکہ حج کا موسم ہونا کا اتفاقی حاجیوں کے لئے مطایف میں وسعت و گنجائش ہو جائے ۱۳ نہ موسم حج کے علاوہ دیگر ایام میں نفلی طواف کا نفلی نواز سے افضل ہونا مطلق طور پر ہر شخص کے حق میں ہے خواہ وہ شخص کی ہو یا اتفاقی ۱۴ لیکن فتاویٰ والو ابجہ میں اس کے خلاف حکم ہے اس میں یہ حکم اس طرح مخصوص ہے کہ اہل مکہ کے لئے نواز طواف سے (مطلق طور پر زمانہ میں) افضل ہے اور آقا قیوں کے لئے (مطلق طور پر زمانہ میں) طواف افضل ہے کیونکہ نازیغہ طواف سے افضل ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات کہ طواف کو ناز سے تشبیہ دی ہے لیکن آقا قیوں کے لئے نفلی طواف کا افضل ہونے کا حکم اس لئے ہے کہ اگر لوگ نماز میں مشغول ہیں گزرتو طواف

له مدت و بابت مخدوم طعنه كماليتي تودعي كه بمر كماليت شو شطراپ شرمه و به بمر شطراپ العبد ش كود و در مستظاف

فوت ہو جائے گا (یعنی وہ طواف نہ کر سکیں گے) اور اس کا تذکرہ کسی اور جگہ ممکن نہیں ہے جس چیز کا تذکرہ ممکن نہ ہو اس میں مشغول ہونا اولیٰ ہے اور سہل اور کمتر از فائق کے حاشیہ شرح المرشدی میں ہے کہ نکی کے حق میں نفلی نماز نفلی طواف سے افضل ہونے کا جو قول ہے اس سے مراد نہیں ہے کہ مثلاً دو رکعت نفل پڑھنا ایک نفلی طواف کوئے سے افضل ہے اس لئے کہ طواف سات جگہوں اور دو گانہ پر مشتمل ہے بلکہ ان حضرات کے قول طواف افضل ہے یا نماز کو اس مفہوم پر محمول کرنا چاہئے کہ فضیلت میں ایک طواف ادا کیا جانا ہے اس قدر وقت تک طواف میں مشغول رہنا افضل ہے یا نماز میں مشغول رہنا افضل ہے یہاں افضل ہے یہیں آگاہ رہے ام نہ اور اس کی نظیر عامہ قاضی ابراہیم بن خیرہ کی کا جواب ہے جبکہ ان سے سوال کیا گیا کہ طواف افضل ہے یا عمرہ؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ اگر حج ہے کہ طواف کو عمرہ پر فضیلت ہے جبکہ تنہ وقت تک طواف میں مشغول رہے جتنے وقت میں عمرہ ادا کیا جائے اور حکم اُن فقہاء کے قول کے مطابق ہے جن کے نزدیک عمرہ کرنا مسنون ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرہ فرضی کفایہ واقع ہوتا ہے تو پھر حکم اس طرح نہیں ہو گا کہ ————— (۹) کیا طواف کی کثرت عمرہ کی کثرت سے افضل ہے؟

اظہر ہے کہ طواف افضل ہے کیونکہ طواف مقصود بالذات ہے اور یہ ہر حالت میں مشروع ہے، و ایک سال میں عمرہ کی کثرت بعض علما کے نزدیک مکروہ ہے کہ ————— (۱۰) حج کے زمانہ میں حجر سودیہ پر بعض لوگ خوشبو لگا دیتے ہیں اس لئے ایسے زمانہ میں احرام کی حالت میں حجر سودیہ کو نافذ لگا کر اور منہ سے بوسہ دیکر استلام نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ اس سے خوشبو کا استعمال ہو جائے گا اور احرام کی حالت میں خوشبو کا استعمال کیا منع ہے ایسے وقت میں ہاتھ کے اشارہ سے استلام کرنا کافی ہے یہ ————— (۱۱) حجر سودیہ کے چاروں طرف چاندی کا پترا لگا ہوا ہے بہت سے نادان وقت استلام کرتے وقت اس چاندی پر ہاتھ لگاتے ہیں استلام کے وقت اس کے اوپر ہاتھ رکھنا منع ہے ایسی طرح استلام کرنا چاہئے کہ چاندی کو ہاتھ وغیرہ سے نہ چوم کے زمانہ میں اس سے بچنا دشوار ہے لیکن اگر کوئی غرض ہو تو استلام کے وقت چاندی کے پیرے پر ہاتھ وغیرہ نہ لگائے (مؤلف)





واجب تھا اس طرح برادہ نہیں ہوا پس گویا کلا ہی نہیں ہوا اس لئے اس کے لئے واجب ہے کہ (پہلے چکر شمار کے بغیر) چھٹے چکر کے بعد صفا سے صرف ایک چکر اور باقی کے لئے چکر نہیں لگائے گا تو صفا سے شروع کرنے کا وجہ ترک ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ بخلاف شرطنا ایک کے باب ابحاث میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔ (۵) سہی کا اکثر حصہ یعنی سلتہ پھیول میں سے چار پھیولے) ادا کرنا شروع ہے پس اگر کسی نے سہی کا اقل حصہ یعنی تین پھیولے کے تو گویا اس نے سہی کی ہی نہیں سہ (یعنی وہ سہی ادا نہیں ہوئی) مؤلف) اذنا ہر وہ ہے کہ سہی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر کن ہیں شرط میں ہیں۔ (۶) حج کی سہ کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ سہی اس کے وقت میں کی جائے اور شروع کے پھینے ہوئے لئے کہ سہی حج کے طہرات میں سے ہے۔ وادعایم کے علاوہ تمام افعال حج کے لئے وقت شروع ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے بخلاف ثبوت کی سہی کے کہ اس کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا شرط نہیں ہے مگر جبکہ قلین یا متعین ہوں یعنی قان یا متعین کے ثبوت کا بھی حج کے مہینوں میں ہونا شرط ہے، مؤلف) اور حج کی سہی کے لئے عوام کا عدم ہونا بھی شرط ہے اور حج کی سہی کے لئے اس کے وقت کا داخل ہونا شرط ہے وقت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے پس حج کے مہینوں سے پہلے حج کی سہی درست نہیں ہے اور سہی کل حج کے مہینوں سے مؤخر ہونا جائز ہے لیکن مکروہ ہے پس اگر کسی شخص سفر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں سے پہلے ہی کامل یا ناقص سہی کر لی تو اس کی سہی ہرگز صحیح نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد کی ہو اور اگر حج کے مہینوں میں سہی کی یا حج کے پھینے گئے کے بعد یعنی ایام نحر (قرمانی کے تین دن) گزرنے کے بعد طواف زیارت کر کے سہی کی تو صحیح ہو جائے گی لیکن سہی کا اصل وقت ایام نحر میں طواف زیارت کے بعد ہے۔

بار سعی کی تو جائز نہیں ہے لہ

(فائدہ مہمند) شیخ عبد الرحمن المرشدی رحمہ اللہ نے کثر کی اپنی شریع میں ذکر کیا ہے کہ صفا اور مروی درمیانی مسافت سات سو پچاس ذراع ہے پس اس حساب سے مکمل سعی یعنی ساتویں چکر کی مسافت پانچ ہزار دو سو پچاس ذراع (ہاتھ) ہوتی ہے اور شہنی میں ہے کہ صفا اور مروی کا درمیانی فاصلہ سات سو چھیاسٹھ ذراع ہے سعی کے عرض کے متعلق علامہ شیخ قطب الدین جنی نے اپنی تاریخ میں تاریخ الفاکھی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ پینتیس ذراع ہے اور جس سعی میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کی ہے وہ عریض تھا بعد ازاں اس قدیم سعی کے عرض میں مکانات تعمیر ہو گئے پھر خلیفہ ہمدی رحمہ اللہ نے ان مکانات کو منہدم کر دیا اور ان میں سے بعض کو مسجد حرام میں داخل کر دیا اور بعض کو چھوڑ دیا اس وقت سعی کا جس قدر عرض رہ گیا اب تک وہی ہے اور آج کل اسی میں سعی کی جاتی ہے لہذا (اب حکومت سعودیہ نے مسجد حرام کی توسیع کی تو سعی کو بھی بڑے سرحے بہت خوبصورت انداز پر تعمیر کرایا ہے اور درمیان میں پارٹیشن کر کے صفا و مروی کا راستہ الگ اور مروی سے صفا کا راستہ الگ کر دیا ہے تاکہ سعی کرنے والوں کو وقت نہ ہو، مؤلف)

## واجبات سعی

سعی کے واجبات چھ ہیں لہذا (۱) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو جنابت و حیض و نفاس (حدیث اکبر) سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو لہذا اگر کسی نے جنابت (حدیث اکبر) کی حالت میں طواف قدوم کیا اس کے بعد سعی کی تو اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا بالاتفاق واجب ہے اور سعی کا اعادہ کرنے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اس سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ پہلا طواف معتدبہ و معتبر ہے اور یہ سعی معتدبہ و معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس طواف کا اعادہ نقصان کی تلقین کے لئے ہے پہلے طواف کو رفع کرنے کے لئے نہیں ہے اور سعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے پس اس سعی کا عادہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی طرف گئے ہیں اور صاحب الایضاح نے اس کی تیسرے کی ہے اور ابن الہمام نے کہا ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور کربانی نے کہا ہے کہ یہ فقہ کے زیادہ قریب ہے اس کی مزید تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں لہذا یہ جنابت (حدیث اکبر) کی حالت میں طواف و سعی کرنے کا بیان تھا لیکن طواف میں حدیث اصغر سے پاک ہونا سعی کے لئے واجب نہیں ہے اولیٰ سی طرح بدن اور لباس اور طواف کی جگہ کا پاک ہونا بھی سعی کے واجبات میں سے نہیں ہے بلکہ سعی کے سنن ہیں سے ہے جیسا کہ سنن سعی کے بیان میں مذکور ہے پس اگر کسی نے حدیث اصغر دے دھوئے ہونے کی حالت میں طواف قدوم سعی کی تو طواف کا اعادہ بالاتفاق واجب اور سعی کا اعادہ بالاتفاق مستحب ہے اس لئے کہ حدیث اصغر کی حالت میں سعی کرنے سے کچھ جزا لازم نہیں ہوتی لہذا اور سعی میں جنابت و حیض و نفاس سے

لہذا غنیۃ مستندہ فیما عن حاشیۃ الدینی و فیہ لغزاً عن محمد بن غنیۃ لہ باب شرم غنیۃ مستفاد عن باب شرم و بحوالہ من الہدایۃ مستقلاً۔

لہذا شرح الباب وغیرہ تحریر کیا۔

ہاگ ہونا واجب نہیں ہے خواہ سہ عمرہ کی ہو یا حج کی بلکہ یہ سہ کی سنتوں میں سے ہے اس لئے کہ حدیث و جنس کی حالت میں سہ کرنے سے کوئی جزا لازم نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو مسجد کعبہ میں یا داریوں کی عاقی اور اصل اس میں ہے کہ حج و عمرہ کے مناسک میں سے جو عبادت مسجد میں یا داریوں کی جاتی مثلاً سہ و وقوف عرفہ و وقوف مزدلفہ و رمی جمار اس کے لئے طہارت واجب نہیں ہے بخلاف طواف کے کہ یہ ایسی عبادت ہے جو کہ مسجد میں یا داریوں کی جاتی ہے پس اس میں حدیث اکبر و اصغر سے طہارت واجب ہے متاوی قہر یہ میں اسی طرح ہے سہ۔ (۲) سہ کے سات چکر پڑھ کر یا یعنی سات چکر دل میں سے آخری تین چکر اور اگر سہ کیونکہ سہ کا اکثر حصہ یعنی پہلے چار چکر رکوع (فرض) ہیں اور ان کے بعد کے تین چکر واجب ہیں جیسا کہ طواف میں حکم ہے (متوالف) پس اگر کسی نے اقل حصہ یعنی آخری تین چکر دل کو ترک کر دیا تو اس کی سہ صحیح ہوگئی اس لئے کہ رکوع (فرض) اور اگر پہلے جیسا کہ طواف میں حکم ہے لیکن ان چھوٹے حصے چکر دل میں سے ہر ایک چکر کے عوض حدیث واجب ہوگا سہ یعنی ہر چکر کے عوض نصف صلیح گیہوں دینا واجب ہے سہ (جیسا کہ جنایات میں مذکور ہے متوالف)۔

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو تو سہ میں پیدل چلنا سہ پس اگر کسی نے بلا عذر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کسبے وغیرہ پر چڑھ کر یا پیش و پیچہ و پیلو و گھنٹوں وغیرہ کے بل چل کر سہ کی یعنی اس طرح چل کر سہ کی جس پر پیدل چلنے کا اطلاق نہیں ہوتا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر کسی غنم کی وجہ سے یا کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی سہ آنگل اکثر ائمرا و فضیلین لوگ بلا عذر موٹر میں سوار ہو کر سہ کرتے ہیں ان پر دم واجب ہے اور بلا عذر ایسا کرنا گناہ ہے اس کے علاوہ سہ کرنے والے دھیرے لوگوں کو موٹر وغیرہ سے سخت تکلیف و وقت ہوتی ہے اس کا گناہ علیحدہ ہے سہ۔ (۴) عمرہ کی سہ کا احرام

کی حالت میں ہونا یعنی اخیر سہ تک احرام کا قی رہنا یہ اس قول کی بنا پر ہے جس میں سہ کے لئے احرام کا ہونا واجب ہے شرعاً نہیں ہے (جیسا کہ سہ کی شرائط میں گذر چکا ہے متوالف) لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر احرام سے باہر ہونے کے بعد سہ کی تو کیا اس پر صرف ایک دم جنایت حلق کا واجب ہوگا یا احرام کے بغیر سہ کرنے کی وجہ سے دوسرا دم بھی واجب ہوگا سہ اظہار یہ ہے کہ عمرہ میں اہل واجب سہ و حلق میں ترتیب کا ہونا ہے پس اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور احرام کے بغیر سہ کرنے کا دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ حج میں رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے پس اگر کوئی شخص رمی سے پہلے حلق کر لے گا تو اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور رمی کے حالت احرام کے بغیر واقع ہونے کی وجہ سے دوسرا دم لازم نہیں ہوگا و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم سہ۔

(۵) صلا اور مرد کے درمیان کا پورا فاصلہ طے کرنا اور وہ اس طرح ہے کہ اپنی دونوں ایڑیاں (پاؤں کا پچھلا حصہ) صفا اور مرد سے ملادے یا قدیمے کو پر چڑھ جائے اور اسی طرح اگر سوار ہو تو اپنی سواری کے (دونوں گھروں) کا پچھلا حصہ

سہ بحر میں ایڑیاں و خیز بلیۃ سہ لباب رشو سہ لباب رشو و فید و فید سہ مایات سہ غنہ و لباب سہ شہ ظاہر غنہ و لباب سہ صلا اکل سہ لباب رشو و فید سہ غنہ۔

صفاء و مروہ سے ملاوے اور سیاہی سے یا شروع کرنے وقت اپنی دونوں اٹریاں صفا سے اور جب مروہ پہنچے تو اپنے دونوں پاؤں کی انگلیاں مروہ سے ملاوے اور دونوں جگہ پر بیٹھتے وقت اس کے برعکس عمل کرے۔ اور یہی صورت اظہر ہے لیکن یہ دونوں صورتیں صدی اول (پہلے زمانہ) میں ممکن تھیں جبکہ دستہ دوم مروہ زمین سے بلند تھے لیکن اس زمانہ میں صفا و مروہ کا بہت حصہ زمین میں دب چکا ہے اس لئے مذکورہ بالا دونوں صورتوں کو عمل میں نہ آ سکتی ہیں رہا پس آٹھکل صفا و مروہ کے شروع حصے کے اوپر چڑھنا واجب کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ سہ (۲) آٹھکل سعودی حکومت نے بے سرسبز مسطحی تعمیر کرایا ہے اور اس کے دونوں طرف کی بلندی کو ڈھلوان طریقہ پر بنادیا ہے، اب بھی صفا کی بلندی کے اول حصہ پر چڑھنا جہاں سے خانہ کعبہ نظر آجائے کافی ہے (مؤلف)۔ (۲) ترتیب یعنی صفا سے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا، اس مسئلہ میں تین قول ہیں اور دلیل کے اعتبار سے اعدل و مختار قول کی سائیر یہ واجب ہے شرط یا سنت نہیں ہے یہاں تک کہ اگر مروہ سے شروع کیا تو پہلا چکر معتبر نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے اسلئے کہ ایسا کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کی نفی ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ جہاں سے اللہ پاک نے قرآن مجید میں شروع فرمایا ہے وہاں سے شروع کرو۔ سہ (۳) اس پر اس حکم کا اعادہ لازم آئے گا اور اگر اعادہ نہیں کریگا تو نصف صلا گنہم صحت رکھنا واجب ہوگا۔ سہ (۴) اس کی تفصیل شرائط کے بیان میں آگئی ہے (مؤلف)

## سنن سعی

سعی کی سنتیں دس ہیں (مؤلف) (۱) سعی کے لئے مسجد الحرام سے نکلنے سے پہلے حجر اسود کا استلام کرنا۔ سہ (۲) طواف اور سعی میں موالات (اتصال) ہونا، پس سنت یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر فوراً یعنی متصل ہی سعی کے لئے نکلے اگر کسی شخص نے کسی عند کی وجہ سے سعی میں تاخیر کی یا اس لئے تاخیر کی کہ مکان دور کرنے کے لئے ذرا آرام کرے تو مضائقہ نہیں اور اگر بلا عذر تاخیر کی تو موالات کو جو کہ طواف اور سعی کے درمیان سنت ہے ترک کرنے کی وجہ سے اس نے ٹرا کیا لیکن اس پر مکہ کی جزا لازم نہیں ہے۔ سہ (۳) صفا اور مروہ پر چڑھنا۔ سہ (۴) ان دونوں کے درمیان کی تمام مسافت طے کرنے کے بعد جبکہ وہاں ان دونوں پر چڑھنے کی جگہ ہو یا جبکہ سعی کے ضمن میں ان دونوں پر چڑھنا حاصل نہ ہوا ہو۔ سہ (۴) صفا و مروہ پر چڑھنے کے بعد قبلہ رو کھڑا ہونا۔ سہ (۵) نیت، یہاں امام احمد فصل رحمہ اللہ کے نزدیک سعی کی شرط ہے اور باقی تینوں اماموں یعنی امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سنت ہے شرط نہیں ہے اور شاید ان تینوں اماموں نے احرام والے شخص کے تمام افعال کی نیت کو احرام کی نیت کے ضمن میں درج ہونا قرار دیا ہے پس اگر کسی شخص نے کسی دشمن سے بھاگ کر یا خرید و فروخت یا مسرور و تفریح

سہ باب و شرح وغیرہ سہ شرح اللباب معھا و حیات سہ باب و شرح لخصاً و شرحاً سہ حیات سہ غنیہ زیادة سہ باب و شرح وغیرہ  
سہ باب و شرح وغیرہ سہ شرح اللباب و حیات سہ غنیہ زیادة سہ باب و شرح وغیرہ سہ حیات سہ غنیہ زیادة سہ باب و شرح وغیرہ (مؤلف)





## مستحبات سعی

مستحبات سعی سنت ہیں : (۱) سعی کے دوران ذکر و اذکار و غیرہ مانعہ میں مشغول ہونا سہ (۲) ہضاد مروہ پر اذان کا سلام و عید کا تین مرتبہ تکرار کرنا سہ (۳) ہضاد مروہ پر بیت تک قیام کرنا سہ یعنی بیت تک اذان کا سلام و عید میں مشغول رہنا سہ (ان سب کی تفصیل کیفیت سعی میں درج ہے مؤلف) (۴) ظاہری و باطنی طوافِ خشوع و خضوع کے ساتھ سعی کرنا سہ (۵) اگر سعی کے پھروں میں یا کسی پیر کے اجزاء میں بلا عذر و عذوبہ وقع ہو جائے تو نئے سرے سے سعی کرنا سہ اس لئے کہ موالات (بہ دیکھ ہونا) جو کہ سعی میں سنت ہے اس سے ترک ہو گئی لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے موالات ترک ہو جائے تو نئے سرے سے نہ کرے بلکہ اسی پر بنا کر لے مثلاً اس وقت کی فرض نماز یا نماز جنازہ قائم ہو جائے اور کوئی شخص سعی کر رہا ہو تو اس کو چاہئے کہ جبے وقتی فرض نماز یا نماز جنازہ کی جماعت میں شامل ہو جائے اس سے فارغ ہونے کے بعد سعی پر بننا کرے یعنی جہاں سے چھوڑا تھا وہیں سے شروع کر کے باقی پھرے پورے کرے نئے سرے سے شروع نہ کرے اور اسی طرح اگر کوئی شخص بخود یا دوسرے کے لئے نکلیے یا اس کو کوئی مانع یا کوئی دیگر سبب میں آجائے تب بھی بسا کہ مانی پھرے پورے کرے شہ خلاف طواف کے کہ اس کا سہ سے کرنا مطلقاً مستحب ہے (خواہ عذر سے تفریق (فواصل) ہوئی ہو یا بلا عذر) اس لئے کہ سعی کا تکرار مشروع نہیں ہے بخلاف طواف کے کہ اس کا تکرار مشروع ہے لیکن عذر کی وجہ سے طواف کے چکروں میں تفریق ہونے کی صورت میں اس کا سہ سے کرنا اس وقت مستحب ہے جبکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرے سے پہلے تفریق ہوئی ہو (خلاصہ یہ ہے کہ طواف کے چکروں میں تفریق اگر بلا عذر ہوئی ہو تو مطلقاً نئے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے خواہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو یا بعد میں اور اگر عذر کے ساتھ تفریق ہوئی ہو تو اگر طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے کرنا مستحب ہے اور اگر اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنے کے بعد تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر لے پورا کرے یا بعد سعی کے چکر واد میں تفریق اگر بلا عذر ہوئی ہو تو مطلقاً نئے سرے سے ادا کرنا مستحب ہے اور اگر عذر سے تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے ادا کرنا مطلقاً مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر لے پورا کرے مؤلف) (۶) سعی سے فارغ ہونے کے بعد مسجد الحرام میں آکر دو رکعت نماز نفل ادا کرنا سہ

(تنبیہ) سعی کے بعد کے دو گانہ کا مروہ پر پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے سہ

(۷) جن کا حدیث صغریٰ سے پاک ہونا لوہدن و باس کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا سہ

سہ لب و جود فقہ سہ لب و غیرہ وجہات سہ لب و غیرہ سہ شرع اللہ فی کعبۃ اس سہ لب و شرع عید و جات  
سہ لب و شرع عید و غیرہ سہ لب و غیرہ سہ لب و غیرہ سہ لب و غیرہ سہ لب و غیرہ سہ لب و غیرہ



کر بہت اس وقت ہے جبکہ امکان کے باوجود ترک کر دے۔ (۵) سہی میں میس کے رویان سرعت سے  
(۶) سہی کے غبار وقت سے۔  
بلوغت بہت تاخیر کرنا سہی یعنی طواف کے بعد سہی میں بلا غارتا غیر کرنا یا ایام غریبے میں غریب کرنا  
ترک کرنا بھی حد سن کر کھلا ہونے کی صورت میں سہی کرنا سہی حلقہ ہوا سنتیں حرام ہے اور سہی کی حالت میں نہایت قبیح بہت ہی برا ہے  
لیکن اس فعل سے اس بکائی جزا لازم نہیں ہوتی اس لئے اس کو مکروہات میں ذکر کیا جاتا ہے۔

خطبات ج | ذی الحجہ جو جائے تو سنت ہے کیا مہاس کا انتہائی کریمہ میں نماز ظہر کے بعد ایک خطبہ دعا اور اس کے بعد میلان میں  
بیشے اس خطبہ کو کبیر و فقیر کے شروع کر دے اور کبیر کے بعد تبلیہ پڑھے جبکہ دعا احرام کی حالت میں ہو پھر خطبہ متعدد پڑھے یعنی  
اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کہ اللہ جل شانہ علیہ وسلم اللہ آپ کی آل کا صاحب طاہر و جلیل و صاحب فضل و شرف پڑھے پھر خطبہ میں  
لوگوں کو دوسرے خطبہ سے پہلے کے احکام جو فری ذی الحجہ کو عرفات میں ہو گا جس کا آگے ذکر آتا ہے اور اس کے بعد کے احکام ج بیان کرے ہیں  
آداب و کیفیت احرام وغیرہ آٹھویں ذی الحجہ کو طلع آفتاب کے بعد منیٰ کی طرف روانہ ہوئی عرفہ کی رات منیٰ میں گزارنا اور ذی الحجہ کو صبح  
طلع آفتاب کے بعد عرفات کی طرف روانہ ہونا مسجد نبوی میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع بین العواہین کی شرعی شرطوں کے ساتھ جمع کرنا  
و توفیق عرفہ کے وقت میں وقوف کرنا اور اس کے آداب کی کیفیت پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ عرفات سے مزدلفہ روانہ ہونا  
و غیرہ احکام جو اس بارک مقام کے مناسب ہیں اور آگے ذکر ہو چکے ہیں احکام کی سہی کو ضرورت پڑتی ہے بیان کرے اگرچہ وہ  
احکام بعد کے خطبوں میں بھی بیان کئے جائیں گے کیونکہ احکام شریعہ کی تاکید و تکرار ایک واحد کام ہے۔

دوسرا خطبہ دہری ذی الحجہ کو عرفات میں نوال کے بعد ظہر و عصر کی نماز جمع کرے سے پہلے ہے۔  
تیسرا خطبہ منیٰ میں گیارہویں ذی الحجہ کو مسجد نبوی میں ظہر کی نماز کے بعد ہے اس خطبہ میں ایک دن کا فاصلہ ہے منیٰ کا خطبہ بھی  
ساتویں ذی الحجہ کے خطبہ کی طرح ایک ہی خطبہ ہے اس کے درمیان میں بھی خطبہ نہیں ہے صرف دو نواں خطبہ یعنی پہلا اور دوسرا خطبہ  
نوال کے بعد و نماز ظہر اور اس کے بعد میں لیکن دوسرے یعنی عرفات کے خطبہ میں امام جمعہ کے خطبہ کی طرح دو خطبے پڑھے اور ان کے  
درمیان میں بیشے تیرہ عرفہ کے بعد کا خطبہ نوال کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے پڑھا جائے گا اور یہ تینوں خطبے سنت ہیں سہی بخلاف  
جمعہ کے خطبہ کے کہ فرض ہے بلکہ متروک ہے تمام قسم کے خطبوں کے سننے کے وقت خاموش رہنا واجب ہے اور جمعہ کے خطبہ میں خاموش  
رہنے کی تاکید زیادہ ہے سہی ان تینوں خطبوں کو کبیر و فقیر کے شروع کرے پھر تبلیہ پڑھے پھر حمد و ثناء کہ جیسا کہ بعد میں کے خطبے  
کبیر سے شروع کئے جاتے ہیں اور تین خطبے یعنی حمد و ثناء و نکل کے خطبے حمد و ثناء سے شروع کئے جاتے ہیں سہی

لے حیات سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات  
سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات سہی حیات سہی بالشر و غیرہ جات

(تنبیہ) اچھے حکماء کا کہنا ہے کہ ان تینوں خطروں میں سے پہلے کو تکبیر سے شروع کرنا اس کا مطلب یہ ہے کہ سات تکبیریں علیحدہ علیحدہ کر کے اور تیس عرفات کے متعلق عرفات کی ساتویں و نویں تکبیر کے خطبہ میں ہے۔ منیہ کے خطبہ میں تیس نہیں پڑھا جاتا کیونکہ پہلی ہی تکبیر پڑھنا ختم ہو جاتا ہے۔

## وقوف عرفات

**شرائط صحت وقوف** | وقوف عرفات کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں (۱) وقوف صحیحہ صحیح یعنی غیر ذلت و غیر فساد کا اور صحیح کا اہرام ہونا اور اہرام کا اسلام پہننا پس اگر کسی شخص نے اہرام کے بغیر وقوف کیا یا اہرام کے اہرام کے ساتھ انیت شدہ حج کے اہرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا یعنی حج قوت ہونے کے بعد اسی اہرام کی حالت میں قیام نہ سال تک نہ اہرام کے بغیر اسی اہرام کے وقوف کیا نہ اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے فساد کے اہرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا تو اس کے وقوف صحیح نہیں ہوگا اگر حج کے بقیا فصل کا ادا کرنا اس پر لازم ہو سکے حج فساد کے اہرام صحیح کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے حج کا اہرام بانہا اور وقوف عرفہ سے پہلے جلع کر کے پہلے اہرام کو فساد کیا تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا جیسے کہ اس کا اہرام بھی صحیح نہیں ہوا اگرچہ اس کا اب بھی وقوف عرفات اور بقیا فصل حج کا پہلا ادا کرنا لازمی ہے اور پھر آئندہ سال اس فساد کی قضاء بھی لازم ہے نیز جس شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے یا اہرام فساد کر دیا ہے اگر وہ حج سے پہلے حج کا اہرام بانہا کرے تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا۔ (۲) اس کو ایسا فساد شدہ اہرام کے ساتھ وقوف بقیا فصل حج کا ہونا لازمی ہے جیسا کہ اوپر بیان پہلے کر لیا۔

(۲) مکہ یا مدینہ سورے جملہ عرس کے نامہ میں عرفات ہے پس اگر کسی نے عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ وقوف کیا تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور ایسا فساد کر دیا یا غلط ہے یا قبول کرنا ہے علی کی وجہ سے کوہ شامہ ہی اگرچہ لوگوں نے وقوف عرفات کی جگہ میں غلطی کی اور عرفات کے علاوہ وقوف کیا تو ان کی حج صحیح نہیں ہوگا اگر وہ ولایت میں وقوف کیا ہو۔

(۳) وقوف کا وقت ہونا اور وقوف کا اول وقت بوم عرفہ یعنی نویں تکبیر کو نہ دیا یا آفتاب سے ترشح ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت یوم النحر یعنی دسویں تکبیر کی صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے تک ہے۔ یعنی نہ کھانا کھائے وقت مولیٰ امام احمد علیہ السلام کے بانی تینوں اشکلام رحمہ اللہ کے نہ یکے اور امام احمد کے نہ یکے عرفہ کا تمام دن وقوف کا وقت ہے ان کے نہ کیا نہ اول کے بعد نہ وقت ہے اولیٰ نوری وقت و اہرام بیان ہوا باعنائی تشریح ہے۔

الحمد لله رب العالمین اور شاہد کہ باب دوم وغیرہ برائۃ عنہما ہے شرح الہدایۃ باب دوم و آخر ما وجبت

تہ غیر برائۃ تہ باب دوم و آخر ما وجبت تہ شرح الہدایۃ



اپنی جاہت پر مصروف میں مانتے ہیں کہ اگر کسی نے ان کی طرف سے کوئی کام کیا تو اس کو جہت کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
کے لئے ہے حتیٰ کہ اگر انہوں نے اپنی جہت پر جو کام کیا ہے وہ ان کی جہت کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
ہیں جو ان کی جہت پر صرف ہے کہ ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
لہذا ان کو ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
مطابق ان کی جہت کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
چاہئے اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
بھی جائز نہیں ہوگا اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

مگر اس کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۱۳۔ اسی طرح اگر ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
نہ اس کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
نہ اس کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
کیا تو ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
عمل کرنا شروع کرتے ہیں جو ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

۱۴۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
گوئی نہ اس کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۱۵۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۱۶۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۱۷۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

۱۸۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۱۹۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۰۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

۲۱۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۲۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۳۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

۲۴۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۵۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۶۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

۱۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۲۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو  
۳۔ اور ان کے لئے ہی دیا گیا ہے جو وہ خود کو

جناہ کے نزدیک ہی معصوم ہے پس اہل مغرب کے چاند دیکھ لینے سے اہل مشرق پر بھی رمضان یا شوال کا حج نذابت ہو جاتا ہے جبکہ شرعی طریق سے اس کا ثبوت ہو جائے (جیسا کہ کتاب الصوم میں بیان ہو چکا ہے مؤلف) لیکن دیباچہ کے ہمارے میں فقہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ اس میں حاجیوں کے بارے میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ پس اگر بیظاہر ہو جائے کہ مکہ معظمہ اور اس کے متعلقات کے علاوہ کسی اور ملک میں ان کی رویت سے ایک دن پہلے چاند دیکھا گیا ہے تو ان پر اس رویت سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔ یہی یہ بات کہ حاجیوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کی قربانی کے لئے بھی اختلاف مطالع معتبر ہے۔ نہیں اس کے بارے میں کوئی حکم نظر سے نہیں گذرا اور ظاہر یہ ہے کہ ان کے حق میں بھی اختلاف مطالع معتبر ہے اس لئے کہ اختلاف مطالع ہجرت کے بارے میں اس لئے معتبر نہیں ہے کہ بخلاف قربانی کے روزہ کا لازم ہوتا مطاق رویت سے تعلق رکھتا ہے پس ظاہر یہ ہے کہ قربانی کا حکم اوقات نماز کی مانند ہے کہ ہر قوم پران کے مطلع کے مطابق عمل کرنا لازم ہے پس ۱۲ روزی یا کچھ کو قربانی کرنا کافی ہے اگرچہ وہ دن دوسرے علاقہ کے لوگوں کی رویت کے اعتبار سے تیرہویں روزی کچھ ہو۔ وانشاء اللہ بالصواب (یہ بحث کتاب الصوم میں بھی بیان ہو چکی ہے اور ناظرین کی سہولت کے لئے یہاں بھی مسج کر دی گئی ہے مؤلف)

## رکن وقوف

وقوف کا مدد عرفات میں کسی جگہ پہنچنے وقت کے اندر ہونا و قوف کا رکن ہے اگرچہ وقوف ایک لحظہ کے لئے ہی ہو اور خواہ کسی طرح سے ہو یعنی خواہ وقوف کی نیت سے ہو یا حج کی نیت سے یا بغیر کسی نیت کے ہو اور خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ یہ عرفات ہے اور اب وقوف کا وقت ہے یا اس بات کا علم نہ ہو اور خواہ سوتے ہوئے ہو یا جاگتے ہوئے ہو خواہ بیہوشی کی حالت میں ہو یا فاقد کی حالت میں خواہ جنوں کی حالت میں ہو یا عقل کی حالت میں خواہ نشہ کی حالت میں ہو یا بغیر نشہ کی حالت کے خواہ بغیر ٹھہرے گزرتے ہوئے ہو یا دوڑتے ہوئے اپنی مرضی سے ہو یا زبردستی سے کسی دشمن وغیرہ سے بھاگتے ہوئے ہو یا کسی قرصہ دار کی تلاش میں جاتے ہوئے ہو و صوم سے ہو یا بے وضو ہو یا جنب کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ہو و سنگ ہو یا لباس پہنے ہوئے ہو کھڑا ہو یا بیٹھا ہو اور دن میں ہو یا رات میں ہو کسی بھی طرح ہو اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جبکہ وقوف کے وقت کے اندر ہو لیکن مقدار وقوف جو فرض ہے وہ ضعیف سی ساعت ہے یعنی تھوڑا سا لمحہ ہے ستہ اگر وقوف کے وقت میں ایک لحظہ کے لئے بھی حدود عرفات میں داخل نہ ہو تو وقوف ادا نہ ہوا ستہ

## واجبات وقوف

وقوف عرفات میں صرف ایک چیز واجب ہے (مؤلف) اور یہ ہے کہ جو شخص دن میں یعنی غروب آفتاب سے پہلے





اس شخص کے حق میں ساقط ہو جاتی ہے جو کہ مسجد میں موجود ہے۔ اس مسئلہ کا اصل مطلب یہ ہے کہ عرفات سے نکلنے سے پہلے اس نے جو وقوف کیا تھا وہ رکن حج یعنی وقوف عرفہ ادا ہونے کے حق میں کالعدم قرار دیا جائیگا اور اب اس کے وقت کے اندر وہ اپنی آجائے کے بعد سے اس کے وقوف کی ابتدا شمار کی جائے گی اور اب اس وقت سے رکن وقوف واجب وقوف دونوں دم ملائی ہوئے بغیر حاصل ہو جائیں گے۔ لیکن بحر الرائق اور دیگر مختار میں غایۃ البیان سے مذکور ہے کہ اگر غروب سے پہلے حدود عرفہ سے باہر چلا گیا پھر غروب کے بعد واپس لوٹ آیا تو اس بارے میں دو مقامات ہیں ظاہر روایت یہ ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور امام بو حنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت میں ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اس نے مافات کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری رحمہ اللہ سے اس کی تصریح کی ہے علامہ شامی نے در مختار کی شرح میں اس قول کے تحت کہا ہے کہ ابن کمال رحمہ اللہ نے یہی شرح بدیع میں ذکر کیا ہے جس کا مائل یہ ہے کہ شامی نے اس مقام پر نقل روایت میں خطا کی ہو سکتی ہے کہ بدائع میں یہ سب اس طرح مذکور ہے کہ اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے نیز امام کے عرفات سے نکلنے سے پہلے عرفات میں رہیں لوٹ آیا پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ عرفات سے نکلا تو ہمارے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ مافات (وقوف شدہ واجب) کا تدارک کر لیا ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے یکن امام کے حدود عرفات سے باہر نکلنے کے بعد عرفات میں واپس لوٹا تو امام اگرچہ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ اس صورت میں بھی اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح ابن شجاع نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اس سے بھی دم ساقط ہو جائیگا اس لئے کہ اس نے متروکہ چھوڑ دیا ہے جو واجب فعل کا تدارک کر لیا ہے کیونکہ وہ متروک فعل یہ ہے کہ اس کو غروب آفتاب کے بعد عرفات سے نکلنا چاہئے تھا اور اب اس نے اس کا تدارک کر لیا ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ یہ اختلاف روایت دم واجب ہونے کے سبب میں اختلاف ہونے کی بنا پر ہے پس اصل کی روایت پر دم اس لئے واجب ہوا ہے کہ وہ شخص امام سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا ہے اور اس سے واپس لوٹنے سے اس کا تدارک نہیں ہوا ہے (کیونکہ اصل کی روایت کے مطابق اس پر امام کی متابعت لازم تھی اور امام اس کے واپس لوٹنے سے پہلے عرفات سے نکل چکا ہے نہ کہ وہ) اور ابن شجاع کی روایت پر اس کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جانے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوا ہے اور اس نے حدود عرفات میں واپس آکر اس کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری نے اس روایت پر غفلت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ مصحوب (مذبذب) ہے اور اگر وہ شخص غروب آفتاب کے بعد عرفات میں واپس آیا تو بلافاصلہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ جب اس کے واپس لوٹنے سے پہلے آفتاب غروب ہو گیا تو اس پر دم واجب ہوتا تھا تب ہی (یعنی بدو دم قابل سقوط نہیں رہا) پس اس کے واپس لوٹنے سے دم ساقط ہونے کی گنجائش نہیں رہی وائے الحق سہ (فأشد) اور فقہاء کے قول "قبل الامام" وغروب میں عطف بیان یہ ہے یعنی امام سے فقہاء کی مراد غروب ہے



موانعت کی برائی کا ترکیب ہو گا۔ (۷) غروب آفتاب کے بعد رات کا ایک جزو قنوت کر کے یسنی غروب سے حضورؐ کی یاد کرنے کے بعد فوراً روانہ ہو جانا سنت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو اگرچہ امام غروب آفتاب کے بعد کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر روانگی میں تاخیر کرے لیکن اگر خود کسی عذر کی وجہ سے تاخیر کرے تو ممانعت نہیں ہے۔ یعنی اگر امام غروب آفتاب کے بعد روانگی میں زیادہ دیر کرے حتیٰ کہ رات ہو جائے تو لوگ امام سے پہلے روانہ ہو جائیں کیونکہ اس نے سنت کے خلاف کیا اور سنت کے خلاف کام میں موافقت نہیں کرنی چاہئے۔

## مستحبات و قنوت

قنوت عرفات میں یہ چیزیں مستحب ہیں: (۱) تلبیہ و تکبیر و تہلیل و دعا و ذکر و استغفار و قرأت قرآن اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و شریف کثرت سے پڑھنا۔ (۲) نضرع و زاری کرنا۔ (۳) خشوع و خضوع ہونا۔ (۴) روی و منامک و ذکر کی قبولیت کی قوی امید رکھنا۔ (۵) بات مستحبات میں سے ہے کہ حضورؐ نے نضرع و خشوع و خضوع و التواضع کے ساتھ دعا کرے اور قبولیت کی قوی امید رکھے۔ (۵) امام کے پیچھے اولاس کے قریب کھڑا ہونا (جبکہ کسی کو تکلیف نہ پہنچائے بغیر ممکن ہو)۔ اور سی طرح (حسب موقع) اس کے دہنی اور بائیں جانب کھڑا ہونا بھی مستحب ہے۔ اس کے آگے کھڑا ہونا جائز ہے۔ اور جب قدر امام سے زیادہ قریب ہو گا افضل ہو گا۔ یعنی جبکہ کسی کو تکلیف نہ پہنچائے بغیر ممکن ہو۔ (۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع رکھنا ہونے کی جگہ میں کھڑا ہونا و اسجد صحاب کی جگہ ہے اور وہاں سیاہ پتھر بچھائے ہوئے ہیں اگر وہاں کھڑا ہو یا لیکن نہ ہو تو جہد رکھیں ہو اس کے قریب کھڑا ہونا مستحب ہے، جس رحمت جو کہ وسط عرفات میں ہے اس کے اوپر پڑھا جیسا کہ عوام اناس کرنے میں اولاس کو عرفات کے باقی حصہ پر ترجیح دیتے ہیں اس کی کچھ اصلیت نہیں ہے یہ صاف و صریح غلطی اور علت کی مخالفت ہے معتبر علماء کرام و فضلاء عظام میں سے کسی نے جس رحمت پر چڑھنے کی کوئی تہلیل بیان نہیں فرمائی بلکہ موقف اسی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ جو کہ قنوت کہنے افضل حکم ہے جس رحمت اور تمام زمین عرفات کا، ایک ہی حکم ہے۔ (۷) پس جس رحمت پر چڑھنے کی ہرگز کوئی اصل نہیں ہے، قنوت کے وقت احد اس کے بعد لوگوں کا جس رحمت پر قنوت کے لئے جریں ہوتا، اس پر ٹھہرنا اور عرفہ کی رات میں اس پر آگ روشن کرنا، عرفہ کے دن وہاں غوروں اور مردوں کا اختلاط ہے اصل بدعات میں سے ہے۔ (۸) مرد کے لئے افضل و اکمل یہ ہے کہ اگر کسی کو ضرر پہنچائے یا خود ضرر اٹھائے یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف پر بیٹھا بیٹھ کر ہو سکے تو اس کے لئے گوشہ کرنا چاہئے ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ سوائے یمن عرب کے تمام سرزمین عرفات موقف ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ایسی

سے بحدت مستحق ہے۔ باب و حرم و غیرہ۔ (۹) مباح و حرام و غیرہ۔ (۱۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۲۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۳۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۴۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۵۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۶۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۷۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۸۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۰) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۱) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۲) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۳) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۴) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۵) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۶) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۷) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۸) باب و حرم و غیرہ۔ (۹۹) باب و حرم و غیرہ۔ (۱۰۰) باب و حرم و غیرہ۔

جگہ وقوف کرے جاں بغیر کسی منور و فصور کے حضور قلب حاصل ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقوف کی علامات یہ ہیں کہ اس جگہ میں سیاہ رنگ کے بڑے بڑے پتھروں کا فرش ہے اور وہ جگہ تمام ارض عرفات سے ملندہ ہے اور یہ جگہ جبل رحمت کے بہت ہی قریب ہے اگر کوئی شخص اس جگہ قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے تو جبل رحمت اس کے دائیں جانب قدرے اس کے چہرے کی طرف اٹل واقع ہوگا اور دائیں جانب قدرے اس کے بائیں جانب قدرے اس کی سمت کی طرف اٹل واقع ہوگی، اگر عین اس جگہ وقوف کرنے پر کامیاب ہوگا تو یہ بہت بڑی فضیلت ہے ورنہ جبل رحمت اور مذکورہ مربع عمارت کے درمیان کسی بھی جگہ وقوف کر لے۔ (۷) لوگوں کے ساتھ وقوف کرنا۔ (۸) فیلدرو ہو کر

وقوف کرنا۔ (۹) رواں سے پہلے وقوف کی تیاری کرنا یعنی دس کو مشغول کر کے ولے امور سے فراغت حاصل کر کے وضو وغیرہ کر لینا پس وقوف کے مستحبات میں سے یہ بات بھی ہے کہ حضور قلب حاصل ہو اور دعا و اذکار وغیرہ میں حضور قلب سے ہٹانے والے امور سے فراغت حاصل کر لے ہذا اقلوں کی گذرگاہ میں وقوف کرنے سے بھی اجتناب کرنا چاہئے۔ (۱۰) دل کے ساتھ وقوف کی نیت کرنا۔ (۱۱) اگر سیر ہو تو سوار ہو کر وقوف کرنا ورنہ پیادہ پا

کھڑے ہو کر وقوف کرنا اور افضل یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہو کر وقوف کرے۔ (۱۲) قیام (کھڑ ہونا) یعنی جس کے پاس سواری نہ ہو تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ کھڑا ہو کر وقوف کرے جبکہ وہ قیام پر قادر ہو اور جب تک جائے تو بیٹھا اور قیام اور نیت وقوف عرفات کے لئے شرط نہیں ہیں بلکہ دونوں امر مستحب ہیں پس اگر بیٹھ کر وقوف کیا تو اس کا حج جائز ہے۔ (۱۳) دعا کے لئے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھانا جیسا کہ ہر دعا کے لئے مستحب ہے۔

(۱۴) دعا کا تین بار تکرار کرنا (پڑھنا)۔ (۱۵) دعا کے شروع میں حمد و صلوٰۃ پڑھنا اور دعا کے ختم پر بھی حمد و صلوٰۃ پڑھنا کہ جیسا کہ یہ تینوں چیزیں مطلق طور پر ہر دعا کے لئے مستحب ہیں۔ (۱۶) ظاہر و باطن کی پاکی۔ (۱۷) وقوف عرفہ کے دن روزہ رکھنا یہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو قوی ہو کہ بلا مشقت روزہ رکھ سکے اور جو ضعیف ہو کہ اس کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ ضعیف کے لئے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے فتح القدیر کتاب الصوم میں ہے کہ اگر روزہ وقوف اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول ہونے کے لئے کمزوری کا باعث ہو تو روزہ کا ترک کرنا مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ ایسے شخص کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے تاکہ اس کے اخلاق پر تیرا اثر نہ پڑے اور یہ کسی مائتجہب یا کسی ممنوع فعل کا مرتکب نہ ہو جائے اور یہی حکم

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال قدوت و طاقت کے باوجود عرفہ کے دن روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آپ نے امت سے حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے ایسا عمل فرمایا لیکن آپ نے کسی کو اس دن کا روزہ رکھنے سے منع نہیں فرمایا۔ (۱۸) دعا کا تین بار تکرار کرنا (پڑھنا)۔ (۱۹) دعا کے شروع میں حمد و صلوٰۃ پڑھنا اور دعا کے ختم پر بھی حمد و صلوٰۃ پڑھنا کہ جیسا کہ یہ تینوں چیزیں مطلق طور پر ہر دعا کے لئے مستحب ہیں۔ (۲۰) ظاہر و باطن کی پاکی۔ (۲۱) وقوف عرفہ کے دن روزہ رکھنا یہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو قوی ہو کہ بلا مشقت روزہ رکھ سکے اور جو ضعیف ہو کہ اس کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ ضعیف کے لئے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے فتح القدیر کتاب الصوم میں ہے کہ اگر روزہ وقوف اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول ہونے کے لئے کمزوری کا باعث ہو تو روزہ کا ترک کرنا مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ ایسے شخص کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے تاکہ اس کے اخلاق پر تیرا اثر نہ پڑے اور یہ کسی مائتجہب یا کسی ممنوع فعل کا مرتکب نہ ہو جائے اور یہی حکم

مختص نہیں فرمایا پس مضبوط رکھنا کہ جو نہ کی مطلق طور پر کوئی وجہ نہیں ہے البتہ غائبہ میں جو مذکور ہے کہ عرفاء اور مکتوبوں کی وجہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ فعال حج کی بوائی سے خارج کر کے مکتا تو اس پر بار ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے نہیں بیکرانی کے اس قول کے منافی نہیں ہے کہ حاجی کے عرفہ کے دن روزہ رکھنا ہلکا ہے نزدیک مکروہ نہیں ہے لیکن اگر اڑاٹے نامک میں کمزوری کا باعث ہو تو اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے سلسلہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ عرفہ کا روزہ دو سال کے لئے کفار ہے ایک سال مکذبت کا اور ایک سال مستند کا واد مسلم عن ابی قتادہ ریحہ حکم مطلق حاجی وغیرہ حاجی (روزوں کے لئے ہے) مولف) لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوازی تقسیم اور امت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے عرفہ کے دن کا روزہ نہیں رکھا تھا سلسلہ

(۱۸) اگر ہند نہ ہوا دینا و ذکر و غیرہ سے اس کے دل کو پہنچے تو بھی نہ ہوتا تو قوف کے وقت دھوپ میں کھڑا ہونا پس وقوف سکوفت دھوپ سے چھکے لئے سلیہ کرے اور اگر عند ہوا دینا وغیرہ میں دل نہ لگے تو ساری میں وقوف کرے۔  
(۱۹) زمیوی امور میں جھگڑا نہ کرنا یعنی شتر، نعل، ستر، ثناء، نمود، وغیرہ اور ساتھیوں کے ساتھ مبارح جھگڑا نہیں نہ کرنا، دینی امور کے متعلق کچھ کہنا مستحب نہیں ہے۔ (۲۰) وقوف کے وقت میں باعمل خیر سنت کرنا مثلاً کھانا کھانا پانی پینا، نذرانہ صدقہ کرنا، مسایوں پر احسان کرنا، مسکینوں پر رحم کرنا اور غلام آزاد کرنا وغیرہ سب اچھے کام کرنا سلسلہ

(۲۱) سنت یہ ہے کہ اس وقت دعا و تکبیر و تہلیل و تہلیل و استغفار و قرأت قرآن شریف و دعا شریف کی اکثریت کو علوان امور میں کسی قسم کی بھی کوتاہی نہ کرے کیونکہ اس دن کا عمل میں کمی و کوتاہی کا پھر تدارک نہیں ہو سکتا اور دل کی خلعت کے ساتھ زبان سے تمام خلاف شرع امور کے متعلق توسعہ مستغفر بکثرت کرے اور ذکر کے ساتھ گریو زاری کی بھی کثرت کرے پس وہاں پہنچا سوچا تے جائیں گے ہوں سے مطلق مانگی جلتے اور اپنے تمام مقاصد و خواہشات متروک کرے پورا ہونے کی امید رکھی جائے کیونکہ یہ ایک عظیم جمع اور میت ہی اہم موقع ہے جس جگہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے عید و عظیم ایام اولیائے مخلصین جمع ہوتے ہیں اور دنیا کا سب سے بڑا اجتماع ہے۔ روایت ہے کہ اگر عرفہ کا دن جمعہ کے بعد واقع ہو تو موسم اہل موقف کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور جمعہ کے دن کل باقی دنوں کے حج سے شریح کی برابر افضل ہے جب کہ حدیث شریف میں وارد ہے پس وقوف کے بعد لڑائی جھگڑائے گائی گلچ لغت و بدگامی سے پھر کا طرح پچا چاہتے بلکہ ایسے افضل میں میں اصول صلح کلام سے بھی پرہیز کرنا چاہئے سلسلہ

وقوف عرفات میں جس فعل کے رکب سے گناہ اور کم لازم آتا ہے وہ فعل ایک ہی ہے عام و واجب محرمات وقوف عرفہ کا ترک ہے جس سے حج غروب ہونے سے پہلے حد و عرفات سے باہر نکل جاتا پس اگر غروب آفتاب سے قبل حد و عرفات سے باہر نکل گیا اور پھر غروب سے پہلے واپس آکر غروب آفتاب تک نہ پایا غروب کے بعد واپس آیا تو اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے فصل حاجت و قوف میں بیان ہو چکی ہے

سبب و شرط وجوب دم نہ جات و نحو سبب و شرط وجوب دم نہ جات و نحو سبب و شرط وجوب دم نہ جات و نحو

## مکروہات و قوف عرفہ

مکروہات و قوف عرفہ یہ ہیں: (۱) جمع بین اصلوین یعنی نماز ظہر و عصر کو جمع کرنے کے بعد وقت کی طرف جانے میں تاخیر کرنا جبکہ عرفات سے باہر ہو کر کیونکہ اس میں سنت کا ترک پایا جاتا ہے۔

(۲) وقوف کے لئے کسی راستہ پر اترنا اور وقوف کرنا۔ (۳) امام کا دال سے پہلے

خطبہ پڑھنا۔ (۴) مختلف کے ساتھ یعنی حضور قلب کے بغیر (جات) وقوف کرنا وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

(۵) غروب کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا ضرورت تاخیر کرنا۔ (۶) غروب

آفتاب سے پہلے روانہ ہونا اگرچہ حدود عرفات سے باہر غروب سے پہلے نکلے یہ خلاف اہل ہے اور اگر نجوم کے عقد کی وجہ سے

موت یا اس میں کوئی گمراہی نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہ نکلے اگر غروب سے

پہلے حدود عرفات سے ہر محل گیا و حرام ہے اور اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (۷)

مغرب و عشا کی نماز عرفات میں یا مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں عشا کے وقت میں پڑھنا اور مناسب ہے کہ یوں کہ جائے کہ اس

کرنا حرام ہے اس سے کہ مزدلفہ میں مغرب و عشا کی نمازوں کو اٹھا پڑھنا واجب ہے اور مزدلفہ سے پہلے ان کا ادا کرنا فاسد ہے

مگر چونکہ ان دونوں نمازوں کا اپنے وقت مقرب یعنی وقت عشا میں مقام مغربہ یعنی مزدلفہ میں ادا کرنا اس کا تدارک کیا جاسکتا

ہے اس لئے اس کو مکروہات میں شمار کیا گیا ہے اور ان کا فاسد ہونا عام ہو وقوف ہے اس سے کہ فجر بطور عہدہ سے پہلے ان

دونوں نمازوں کا ادا اس پر واجب ہے اگر اس نے ادا نہ کیا تو ظلم و جور کے بعد ان دونوں نمازوں کی ادائیگی صحیح ہوگئی۔

(۸) عرفات سے واپسی کے وقت راستہ میں سہری ہر یا پہل اس قدر تیز چلنا کہ جس سے دوسروں کو تکلیف

کروہ ہے اور لوگوں کو ایذا پہنچانا حرام ہے اگر کھلی جگہ ہو ورنہ کسی کو تکلیف پہنچانے بغیر تیز چلنا ممکن ہو تو سنت یہ ہے کہ تیز چلے

لیکن اس کے سنت ہونے کا فتویٰ خواص کے لئے دیا جائے عوام کے لئے نہیں (۹) کہ اس سے بہت سے لوگوں کو تکلیف پہنچے

جانتے ہیں یہ ہے کہ جب امام اور دیگر لوگ عرفات سے روانہ ہوں تو طیناں اور دھواں کے ساتھ چلیں اور جب کھلی جگہ آجائے تو

کو کسی کو تکلیف پہنچانے بغیر تیز رفتاری سے چلیں سگہ آجکل زیادہ تر موٹروں اور سبوروں وغیرہ سے سفر طے ہوتا ہے اس سے

بہت سے نقصانات بھی ہوتے ہیں بعض حاجی ان کے نیچے آکر گر جاتے ہیں لیکن باب جو کھداتے وسیع اور متعدد ہیں گئے ہیں اس سے

کافی سہولت و احتیاط ہوگئی ہے البتہ بعض لوگ خود بھی بے فکری سے موٹروں کے راستے پر پہنچ جاتے ہیں جس سے خطرہ رہا

وہ نہ پھیل اور اونٹ والوں کے لئے تو کھلا راستہ ہے سگہ

عرفات میں نماز ظہر و عصر جمع کرنے کی شرطیں اس باب میں فقہ کا اختلاف ہے کہ عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا

سنت ہے یا مستحب ہے سگہ ظہر و عصر کو جمع کرنے کی بعض شرطیں متفق ہیں البتہ بعض مختلف ہیں یہاں ان کی تفصیل یہ ہے (۱) بلان دونوں نمازوں کو ادا کرنے وقت سگہ کا حرام میں ہونا سگہ

سگہ باب مستحب و جہات سگہ مانع شرع تصوف سگہ مردہ سگہ متصوفا سگہ شذوذ سگہ سبب سگہ مانع و جہات سگہ مانع۔









(۴) ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یعنی پہلے ظہر کی نماز پڑھنا عصر عصر کی، پس عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے، یہ مشرطہ  
 معنی علیہ ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے اس کے خلاف غفلت سے یا بھول کر ہی ہو سکتا ہے اس کے علاوہ یہاں ہوا متصور  
 نہیں ہے پس ظہر و عصر کی نمازوں کو جمع کرنے اور عصر کو اس کے وقت پر مقدم کر کے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے لئے ایک شرط  
 جو کہ متفق علیہ ہے یہ ہے کہ عصر کی نماز ظہر کی نماز کے بعد واقع ہو پس نماز عصر کا نماز ظہر سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ  
 اس کا ترتیب کے لحاظ سے ظہر کے بعد واقع ہونا مشروع ہے پس جب تک ترتیب کو ساقط کرنے والا کوئی سبب نہ پایا جائے  
 ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور یہاں بھی کوئی سبب نہیں پایا گیا اس لئے ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور ترتیب کی رعایت لازمی ہے  
 اور اس کے ساتھ یہی شرط ہے کہ استحساناً عصر کی نماز جائزہ صحیح نماز ظہر پر مرتب ہو یعنی صحیح نماز ظہر کے بعد واقع ہو سگے ہذا اگر  
 اس بعد عصر کی نماز ظہر کی نماز صحیح ادا ہونے کے بعد پڑھی گئی تو جائز ہوگی ہذا نہیں سگے اس اگر لیا نہ ہو سکے دوسرے ظہر و عصر کی  
 نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اس کی ظہر کی نماز ادا ہو چکی ہے پہلے عصر کی نماز ادا ہو گئی ہے یا دونوں  
 نمازوں کے درمیان بنا دھنوکا اور یہ ظاہر ہوا کہ اس نے ظہر کی نماز بغیر ختم نہ کی ہے اور اس کے بعد عصر کی نماز بنیاد و تنویر کے  
 پڑھی ہے تو اس کو استحساناً ان دونوں نمازوں کا اداء واجب ہے سگے یعنی خطبہ اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کا اداء کرے سگے  
 بحر رائق میں ہے کہ صاحب کثر نے جو کہل ہے کہ پھر اس ظہر و عصر کی نماز پڑھے تو اس میں باشد ہے کہ اگر ظہر کی نماز صحیح پڑھی جائے  
 تو عصر کی نماز کو اس کے ساتھ صحیح کرنا جائز ہوگا ورنہ نہیں پس اگر نماز عصر پڑھنے کے بعد ظہر کی نماز کا فساد ظاہر ہو تو وہ ظہر نمازوں کا  
 اداء کرے کیونکہ فساد نماز شرعاً نہ ہونے کے برابر ہے سگے

(۵) جمع بین الصلوٰتین کا وقت ہوا اور وہ عرف کے دن یعنی زویر ذی الحجہ کو نماز پانا قیاس کے بعد عصر کا وقت داخل ہونے  
 سے پہلے ہے بشرطہ صحت علیہ ہے سگے پس اس وقت کے علاوہ ان خطوں و مناطق کو جمع کرنا جائز نہیں ہے سگے  
 (۶) مکان اور وقت یا اس کے قریب کی جگہ ہے بشرطہ صحت علیہ ہے شارع الباب (لا علی قدری وجہاً) نے  
 لکھا ہے صحیح ہے کہ عرفات سے خارج ہو کر ہر طرف عرفات کے قریب ہے اس میں جمع بین الصلوٰتین جائز ہے اور یہ خلاف  
 اس خلاف کی قرعہ ہے کہ مسجد منورہ عرفات میں داخل ہے یا عرفات خارج ہے اور یہ حال یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین کی جگہ مسجد  
 اور جگہ ہے جو اس کے حکم میں ہے بالاتفاق ہیں اگر مسجد و قافلین ہے تو مسجد اور اس کے آس پاس کی جگہ عرفات اس لئے  
 کہ اس کے حکم میں ہے اور اگر مسجد منورہ عرفات سے خارج ہے تو عرفات کے چاروں طرف کی زمین جو مسجد منورہ کے قریب ہے وہ بھی  
 اس مسجد کی طرح عرفات خارج ہے سگے اور عرفات اندر مذہبی نے منسا الخو مطرین کہا ہے کہ جو جگہ چاروں طرف سے عرفات  
 کے قریب ہے وہ اس مسئلہ میں عرفات کا حکم رکھتی ہے سگے پس جمع بین الصلوٰتین کی کل جگہ شرطیں ہیں جو مذکور ہوئیں ان میں سے

سگے جلتے سگے ہوا شروع سگے فتح سگے باہر شروع دفع وزیک وغیرہ دش منقطاً سگے فہمہ سگے بحر عہد شروع و غیرہ جات  
 سگے جات سگے فہمہ سگے جات





میں کوئی فرق نہیں ہے بخلاف شرائطِ جمع کے لہٰذا شرائط کی انفعیل مزداعیں شرائطِ جمع من الصلوٰتین کے بیان میں درج ہے۔ (مولف)

اور مزدلفہ میں جمع بن اصولین واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ راستہ میں فجر طلوع ہوئے کا خوف نہ ہو سکن اگر کسی شخص کو وقت کی سگی کی وجہ سے خوف ہو کہ مزدلفہ میں پہلے فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ اس دنوں نمازوں کو اس میں پڑھ لے جائے کہ گمزدہ راستہ میں نہیں پڑھے گا تو یہ دونوں نمازیں قصہ ہو جائیں گی سہ اور اگر کسی وقت کی وجہ سے فضا ہونے کا خوف تو نہ ہو سکن راستہ سے بھٹک گیا اور مزدلفہ میں نہ پہنچا تو یہ دونوں نمازیں اس وقت تک نہ پڑھے جب تک طلوع فجر کا خوف نہ ہو جائے پھر اگر طلوع فجر کے قریب تک بھی اس کو راستہ سے اسی مزدلفہ میں نہ پہنچے تو پھر طلوع فجر سے پہلے پڑھ لے سہ اور یہ سب اس شخص کے بارے میں ہے جو مزدلفہ کو اس کے راستہ سے جائے سکن اگر کوئی شخص مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسرے راستے سے مکہ یا منی چلا جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مغرب کی نماز راستہ میں ملا وقف (اس کے وقت میں) پڑھ لے اور یہ مسلمان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے مکاں یعنی مزدلفہ ہونے کی شرط سے خور ہے اور اس سے یہ بھی افادہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نہیں گذرے یا اس نے عرفات میں ہی رات گزاری تو جمع کی شرط پائے جانے کی وجہ سے اس کو مغرب کی نماز راستہ میں اس کے وقت میں پڑھنا لازم آگیا رہے سہ پس اگر مثلاً کسی شخص نے عرفات میں رات گزاری یا کسی دوسرے راستہ سے منی چلا گیا تو اس پر واجب نہ ہوگا کہ وہ نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں پڑھے سہ اور وہ یہ ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھی وہ وقف کرے پس گمزدہ وقت کے وقت میں مزدلفہ پہنچ جائے تو اس کی یہ نماز اہل (زمانہ) بن جائے گی اور اس کو مزدلفہ میں عشا کی نماز کے ساتھ مغرب کی نماز کا علاوہ کرنا لازم ہوگا اور گمزدہ میں نہ پہنچا بلکہ کسی اور راستہ سے مکہ مکرمہ چلا گیا تو اس کی وہ مغرب کی نماز بھی ہو جائے گی سہ یہ سکن بحر میں محیط ہے اور شرح الباب میں منتفی سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے مزدلفہ سے آگے نہ گزرے دونوں نمازوں کو ایک سو جائز ہے شرح الباب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ یہ جہور کے خلاف ہے سہ

(۵) وقت ان دونوں نمازوں کے ادا کرنے کا وقت عشا کا وقت ہے پس اگر کوئی شخص عشا کے وقت سے پہلے مزدلفہ میں پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت داخل نہ ہو جائے مغرب کی نماز نہ پڑھے سہ اسی بیان میں زمانہ اور وقت کو الگ الگ شرط بیان کیا ہے اس میں فرق یہ ہے کہ زمانہ وقت سے عام ہے سہ

(۶) دونوں نمازوں کو ترتیب لا کر پڑھنا پس اگر کسی نے مزدلفہ میں پہلے عشا کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھی تو وہ عشا کی نماز دوبارہ پڑھے تاکہ مغرب کی نماز کے بعد واقع ہو اگر اس نے عشا کی نماز کا علاوہ کیا یہاں تک کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس کی عشا کی نماز جائز و درست ہو جائے گی اور اب اس سے ترتیب ماقفا ہو جائے گی سہ

(تنبیہ) جانتا چاہئے کہ نماز مغرب و عشا کو مزدلفہ تک تو مکرر واجب ہے جیسا کہ امام ہرودی نے اس کی تصریح کی ہے اور بعض مشائخ اسی کی طرف مائل ہیں اور امام ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض فقہاء اصرار میں ترتیب کی مامد

سہ دروش و بحر متکفی بدیع سہ دروغہ سہ شریف سہ شرح الباب سہ عنہ عن البکیر سہ شریف سہ الباب سہ دروغہ و غیرہ سہ شریف سہ دروغہ و غیرہ و بحر و شرح الباب



اس کی فرضیت کے قائل ہیں اور اکثر شراح میں اسی طرف گئے ہیں اور اسی طرح ان دونوں نمازوں میں ترتیب اور نماز مغرب کو وقتِ عشا تک مؤخر کرنا بھی علی اختلاف الاقوال واجب فرض ہے بسکن ظاہر ہے کہ فرض سے مراد فرض علی ہے نہ فرض اعتقادی مراد نہیں ان ہر دو قول کی بنا پر اگر کوئی شخص عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لے گا تو جائز نہیں ہوگی جیسا کہ عام کتب میں ہے لیکن پہلے قول کی بنا پر عدم حوازی مراد عدم صحت ہے اسی لئے ہدایہ میں کہا ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز اس میں پڑھ لی وہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جہتک فجر طلوع نہ کرے جائز نہیں ہوگی! اور اس وہ نماز قاسم ہوگی اور اس کا فساد موقوف ہوگا وہ جہتک صبح صادق طلوع نہ ہو اس کا اعادہ واجب ہے (اگر اعادہ نہ کیا تو طلوع فجر کے بعد وہ نماز صحیح ہو جائے گی لیکن ترک واجب کا گناہ ہوگا جس سے توبہ کرنا لازمی ہے کما مر موقوف) اور دوسرے قول کی بنا پر وہ نماز حلال (جائز) نہیں ہوتی اس لئے کہ وہ کراہت تحریم کے ساتھ ادا ہوئی ہے پس اس کا اعادہ مطلق طور پر واجب ہے جیسا کہ یہ ہر س نماز کے لئے حکم ہے جو کراہت تحریم کے ساتھ ادا ہوئی ہو سکے (پس اگر اعادہ نہ کیا اور فجر طلوع ہوگی تو قول ثانی کی بنا پر اب بھی اس کا اعادہ واجب ہے مؤلف) صحیح بکر الرائق اس قول ثانی کی طرف گیا ہے جیسا کہ اس نے کیا ہے، جان لیجئے کہ مشائخ نے اپنی کتب میں عدم حوازی کی تصریح کی ہے اور اس لفظ سے عدم صحت کا وہم ہوتا ہے لیکن مراد نہیں ہے کہ علامہ شامی نے لکھے ہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فساد موقوف ہے جس کا اثر ثانی الحال میں ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ مسئلہ ترتیب میں گذر چکا ہے جیسا کہ غنایہ میں ہے اور یہ صریح ہے کہ عدم حوازی سے مراد عدم صحت ہے عدم حل نہیں ہے برخلاف اس کے جو صاحب الفہر نے سمجھا ہے اور پھر ہی تفصیل بکر الرائق کے حاشیہ صفحہ الحالی میں ہے کہ

**مزدلفہ اور عرفہ کی جمع بین الصلوٰتین میں فرق** | مزدلفہ میں نماز مغرب و عشا اکٹھا پڑھنے اور عرفات میں نماز ظہر و عصر اکٹھا پڑھنے میں پانچ باتوں میں فرق ہے ————— (۱) مزدلفہ

میں نماز مغرب و عشا کو جمع کرنا واجب ہے جس کو اس امام وغیرہ نے اختیار کیا ہے اور بعض کے نزدیک فرض ہے یعنی فرض علی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اس کے برخلاف عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا سنت یا مستحب ہے علی اختلاف الروایات

————— (۲) مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کے لئے بادشاہ یا اس کا نائب یعنی قاضی و خطیب ہونا شرط نہیں ہے

بخلاف جمع عرفات کے ————— (۳) جمع مزدلفہ میں بالاتفاق جماعت شرط نہیں ہے بلکہ سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ

سب نمازوں میں یہی حکم ہے بخلاف جمع عرفات کے کہ وہ جماعت کے بغیر صحیح و جائز نہیں پس مزدلفہ میں اگر دونوں نمازوں کو کیسے پڑھ لیا جائے لیکن فضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور صحت یہ ہے کہ انام وقت کے ساتھ پڑھے

————— (۴) جمع مزدلفہ کے لئے خطیب پڑھا سنت نہیں ہے اور یہ شرط ثانی میں مذکور ہے ————— (۵) جمع مزدلفہ میں

دونوں نمازوں کے لئے اکثر اصحاب مذہب کے نزدیک ایک ہی تکبیر اقامت ہے بخلاف جمع عرفہ کے کہ اس میں بالالتفات

سے شرح الغابہ وغیرہ سے بخیر کہہ ش و نحو۔



دو تکبیر قامت ہیں یعنی ہر نماز کے لئے تکبیر اقامت ہے اس لئے کہ عرفات میں دوسری نماز عصر کی نماز ہے جو کہ اس کے وقت کے غیر  
یعنی ظہر کے وقت میں ادا کی جاتی ہے پس اس کے لئے دوسری اقامت کی ضرورت پڑی تاکہ اس کے شروع کرنے کی اطلاع ہو جائے اور  
یہاں مزدلفہ میں دوسری نماز عشاء کی ہے جو کہ اس کے وقت میں ادا کی جاتی ہے پس اس کیلئے نئی اطلاع کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ نماز  
عشاء کے ساتھ نماز وتر وغیرہ اقامت پڑھے ہیں لہذا جمع بین الصلوٰتین کے بانی احکام یعنی مسنن و مستحبات وغیرہ کیفیت حج  
کے بیان میں مذکور ہیں، مؤلف

### رکن وقوف مزدلفہ

اس واجب یعنی وقوف مزدلفہ کا رکن یہ ہے کہ یہ وقوف طلوع فجر کے بعد مزدلفہ میں واقع ہو  
خواہ خود اپنے نفس سے وقوف ادا کرے یا کسی دوسرے شخص کے فعل سے مثلاً کہ کسی دوسرے  
شخص نے اس کے سر سے یا بغیر سر کے اپنے کندھے وغیرہ پر اٹھایا ہو اور خواہ وہ مس یا محض بیہوشی کی حالت میں ہو  
مسنوں ہو یا نشہ کی حالت میں ہو اور خواہ اس نے وقوف مزدلفہ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور خواہ اس کو مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو  
ہر حال میں اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جیسا کہ وقوف مزدلفہ کا حکم ہے اور اگر کسی نے مزدلفہ کا وقوف ترک کر دیا یعنی صبح صادق  
طلوع ہونے سے پہلے رات میں ہی حدود مزدلفہ سے باہر چلا گیا تو اس پر تکلیف طہر کی وجہ سے دم واجب ہوگا لیکن اگر کسی عذر  
کی وجہ سے اس وقوف کو ترک کیا مثلاً اس کو ضعف یا مرض یا کوئی اور علت ہے یا عورت کو جو محرم کا خوف ہے تو اس پر دم وغیرہ  
کچھ واجب نہیں ہوگا لہذا بجز ارتق میں کہا ہے کہ محیط میں جو دم کے خوف کو عورت کے ساتھ مضموم نہیں کیا بلکہ معنی بیان  
کیا ہے پس مرد کو بھی شامل ہے اھ سہ لیکن اس مسئلہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وقوف مزدلفہ کے علاقہ اور بھی فاسکب حج ہیں  
جو جوہم سفالی ہیں ہیں اس سے صد وقوف درمی دیگر وجہات کا ساقط ہونا لازم آئے گا پس اولیٰ ہے کہ جوہم کے  
خوف کو عورت کے ساتھ مقید و مضموم کیا جائے اور محیط کے مطلق بیان کرنے کو اسی تفسیر پر محمول کیا جائے کیونکہ عورت کے  
حق میں یہ عذر ظاہر ہے پس اس سے یہ واجب ماقط ہو جائے گا بخلاف مرد کے۔ یا محیط کے مطلق بیان کرنے کو اس پر  
محمول کیا جائے کہ مرض وغیرہ کی وجہ سے جوہم کا خوف ہو اسی سے سراج الوباح میں کہلے کہ اگر کسی علت یا مرض یا  
ضعف کی وجہ سے جوہم کا خوف ہو اور ریت کو مزدلفہ سے منی کو روانہ ہو جائے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور نیز حوالہ  
وقوف کا وجوب ادا کرنا چاہیں اور جوہم سے بھی بچنا چاہیں ان کو طلوع فجر کے بعد ایک خطہ وقوف کو کہ روانہ ہو جانے سے  
جوہم سے بچنا ممکن ہے پس اس طرح واجب بھی ادا ہو جائے گا اور ایسے لوگ اکثر عین کی روانگی سے پہلے روانہ ہو جائیں گے  
اس صورت میں ان سے جوہم کے خوف کی وجہ سے وقت مسنون تک وقوف کا ادا نہ کرنا ترک ہوگا اور ایسے واجب کے ترک  
سے سزا نہیں ہے جو کہ بعض کے نزدیک ممکن ہے اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ عجز و مرض وغیرہ کی وجہ سے جوہم کے خوف کو  
یہاں اس حدیث کی بنا پر عذر قرار دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل میں سے کتر دوس کو رات میں ہی  
سہ ماہی دس سہ لیب و شرف و شرف وغیرہ بریلوہ علی برائع دس سہ بحر و شرف۔



مزدلفہ کے اجزاء میں سے وقوف کے لئے افضل جز جبل منرج اور اس کے پاس کی جگہ ہے۔ سنا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ وقوف فرمایا تھا اس جگہ کو مشعر الحرام کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ یہاں پر حضرت آدم علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کا تشدان تھا اور بعض نے کہا ہے کہ تمام مزدلفہ مشعر الحرام ہے۔ سنا

**حدود مزدلفہ** اور تمام مزدلفہ حدود حریم میں داخل ہے اور یہ بفظاً ترلف اور اذنیلاً سے مستحق ہے جس کے معنی تقرب یعنی نزدیکی ڈھونڈنا ہے کیونکہ حاجی اس میں قریب قریب ہو کر ٹھہرتے ہیں اس لئے اس کو مزدلفہ کہتے ہیں۔ سنا روایت ہے کہ مزدلفہ میں حضرت آدم کا حسرت حوا سے ازدلاف (مقاربت) ہوا تھا۔ سنا مزدلفہ کی حد عرفات کے مازین (دو پہاڑوں) کے درمیان تنگ راستے سے وادی محسر کے مازین تک ہے۔ سنا یعنی عرف کے دو پہاڑوں کے درمیان راستہ سے وادی محسر کے دونوں سروں تک دائیں بائیں چوڑیاں پہاڑ اور ٹیلے ہیں۔ سب مزدلفہ کی حد میں داخل ہیں مزدلفہ کا طول ایک میل ہے بعض نے کہا کہ دو میل ہے، مازین یعنی وہ دو پہاڑ جن کے بیچ میں سے تنگ راستہ نکلتا ہے اور وادی محسر مزدلفہ میں داخل نہیں ہیں بلکہ مزدلفہ سے خارج ہیں۔ سنا اور مازم دو پہاڑوں کے درمیان کی تنگ جگہ کو کہتے ہیں اور لہذا کے نزدیک اس سے مراد دو پہاڑوں کا درمیانی راستہ ہے اور یہ دو پہاڑ عرفات اور مزدلفہ کے درمیان ہیں۔ سنا وادی محسر سیلاب کی جگہ (نشیب) ہے بہت منی میں داخل ہے مزدلفہ میں بلکہ ان دونوں کے درمیان حد فاصل ہے زرئی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ محسر کا طول بائیس ہزار (شرعی گز) ہے۔ سنا اور غایتہ اسروجی میں ہے کعبہ فوں کی بنیاد محسر منی میں داخل ہے۔ سنا واپس پھر محسر کی حدیث دلائل کرتی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور صاحب بدیع اس طرف مائل ہے کہ محسر مزدلفہ میں داخل ہے اسی لئے اس میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے وادی محسر میں وقوف کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اس لئے کہ اس میں وقوف کرنے کے منع ممانعت وارد ہے۔ سنا اور بدیع کے اس قول کی تردید اور پر مکان مزدلفہ کے بیان میں گدی چکی ہے (مؤلف) مزدلفہ کی جانب سے وادی محسر کا اول حصہ (سر) منی کی طرف جانے والے شخص کے بائیں جانب ہوا ہے پہاڑ کی بلندی چوٹی سے شروع ہوتا ہے۔ سنا اور اس کا آخری حصہ وہ ہے جو منی کا اول حصہ ہے۔ سنا

**واجبات وقوف مزدلفہ** (۱) مزدلفہ میں وقوف کے وقت میں ایک لمحہ وقوف کرنا جیسا کہ عرفات میں حکم ہے اس کی تفصیل وقت وقوف کے بیان میں گذر چکی ہے۔

(۲) جمع بین الصلواتین یعنی نماز مغرب وعشا کو شرائط جمع کے ساتھ جمع کرنا، تفصیل شرائط جمع میں مذکور ہے۔ سنا

سنا غیبہ ویداع بصرف سنا شرح اللہ اب زیدہ عن بکر حدیث سنا بکر سنا وہ وہ سنا باب شہد وعینہ صرف سنا سحرہن سنا بکر حدیث سنا غیبہ سنا لہذا سنا مولف عن باب وعینہ وغیرہ۔



# احکام منی

## منی جہار اور اس کے احکام

**منی جہار کی تفسیر** منی جہار لغت میں چھٹے پتھر (کنکریں) کا پتھر ہے اور عربی شروع میں چھوٹی کنکریں کا مخصوص زمانہ میں مخصوص جگہ پر مخصوص تعداد میں پھینکنا ہے۔

**منی کا حکم** منی جہار واجب ہے اگر کوئی من کو نہ کر سکے گا تو من ہر دم لازم ہوگا۔

**ایام منی** منی جہار کے چار دن مقرر ہیں قربانی کا پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ اور تیسریام تشریق سب سے پہلا دن اور خاص یعنی قربانی کا پہلا دن ہے اس روز صرف ایک جہر یعنی جہر عقبہ کی منی واجب ہے اس کے بعد دوسرا دن جو ایام قربانی بھی ہیں ایام تشریق بھی یعنی گیارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النحر (قربانی کا دن) کہتے ہیں اور بارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النحر الاول (دوئی کا پہلا دن) کہتے ہیں ان دو دن میں تین جہروں کو کنکریاں دینا واجب ہے اور چوتھا دن تشریق کا خاص دن ہے اس وقت تیرہویں ذی الحجہ ہے جس کو یوم النحر الثانی کہتے ہیں اس روز بھی اگر منی میں ٹھہر گیا ہو اور طلوع فجر سے پہلے منی سے نہ نکلا ہو تو تینوں جہروں کی منی کرنا واجب ہے اس طرح تین دن میں منی کو ایام تشریق کہتے ہیں تینوں جہروں پر منی کرنا واجب ہے۔

(فائدہ) قربانی کے تین دن ہیں اور تشریق (گوشت سکھانے) کے بھی تین دن ہیں اور یہ سب چار دن ہوتے ہیں اس طرح ہر پہلے دن قربانی کا خاص ہے اس کو تشریق نہیں کہتے اور آخری یعنی چوتھا دن تشریق کا خاص ہے اس دن قربانی جائز نہیں اور بیچ کے دو دن قربانی اور تشریق کے مشترک ہیں۔ اور مناسک النہوی میں ہے کہ آٹھویں ذی الحجہ کو یوم الترویہ کہتے ہیں نویں ذی الحجہ کو یوم عرفہ دسویں ذی الحجہ کو یوم النحر گیارہویں ذی الحجہ کو یوم النحر الاول اور تیرہویں ذی الحجہ کو یوم النحر الثانی کہتے ہیں۔

**ایام اربعہ میں منی کا وقت** (ایام اربعہ یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف جہر عقبہ کی منی کرنا قربانی کے پہلے دن میں منی کے جواز کا شروع وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع صبح صلاحتی سے شروع ہوتا ہے اس سے پہلے منی جائز نہیں ہے اور وقت یعنی طلوع فجر کے بعد صلاحتی سے منی کا وقت قربانی و کراہت کے ساتھ جواز کا وقت ہے کیونکہ اس میں بضرورت سنت ترک ہوئی ہے اور جو ایک آخری وقت آگے دن کی صبح صلاحتی سے پہلے تک ہے اور اس پہلے دن میں منی کا حسن وقت وقت آفتاب طلوع ہونے سے شروع ہو کر

سے بعد آفتاب سے شروع ہوتا ہے۔

نوال تک ہے اور صبح و وقت یعنی بلا کراہت جو رکعت کا وقت نوال آتے سے مغرب تک ہے اور کراہت کے ساتھ جو رکعت کا وقت مغرب سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقت میں رمی کیے تو مکروہ نہیں اور اگلے دن تک مؤخر کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایام میں کسی دن اس کو فضا کرنا لازم ہوگا۔

(۲) قربانی کے دوسرے اور تیسرے دن یعنی گیارہویں و بارہویں ذی الحجہ کو تینوں جہزات پر رمی کیے کا وقت جواز زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے زوال سے پہلے مشہور قول یعنی ظاہر روایت کی بنیاد پر جائز نہیں ہے اور چھوڑا بھی ہے متون و شروح و فتاویٰ اسی پر ہیں اور یہی درست ہے اور آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے ان دنوں دنوں میں رمی کا مسنون وقت زوال سے غروب آفتاب تک ہے اور مغرب سے طلوع فجر سے پہلے تک کا وقت مکروہ ہے (لیکن اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں ہے مؤلف) اور جب فجر طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک رمی کا وقت ادبھا تھا اور اس کا وقت فضا بالاتفاق ایام تشریق کے آخر تک باقی رہے گا پس اگر سر روز رمی کو اس کی ادا کے مبینہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر فضا اور جزا دونوں لازم ہوں گے اور فضا کا وقت جو غروب آفتاب غروب ہونے پر فوت ہو جائے گا (اور اب صرف جزا یعنی دم واجب ہوگا مؤلف)۔

(۳) چوتھے روز یعنی تیرہ ذی الحجہ کو تینوں جہزوں پر رمی کرنے کا وقت صبح صادق سے مغرب تک ہے لیکن زوال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور زوال کے بعد سے غروب تک کا وقت مسنون ہے یہ ایام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور اس روز کا آفتاب غروب ہونے ہی بالاتفاق اور فضا دونوں طرح کا وقت فوت ہو جائے گا بخلاف ماقبل کے ایام کے سہ پہر اس پر ظاہر ہوا کہ رمی کے لئے ادا کا وقت بھی ہے اور فضا کا بھی سہ پہر قربانی کے پہلے دن میں رمی کے ادا کے طور پر جائز ہونے کا وقت اس دن کی صبح صادق سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے حتیٰ کہ اگر رمی کو مؤخر کیا یہاں تک کہ اگلے دن کی صبح طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا اور اگر قربانی کے پہلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے رمی کی تو بالاتفاق وہ رمی صحیح نہیں ہوگی اور اس رمی کا وقت تین طرح پر ہے مکروہ و مسنون و مباح، پس اس دن کی طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے تک اور سورج غروب ہونے کے بعد سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک یہ دو وقت مکروہ ہیں اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ان وقتوں میں رمی کرے تو کوئی کراہت نہیں ہے پس ضعیف لوگوں کے لئے اس روز طلوع ہونے سے پہلے اور سورج غروب ہونے کے بعد رات میں رمی کرنے میں کوئی بُرائی و کراہت نہیں ہے و اس دن کا سورج طلوع ہونے سے زوال آفتاب تک کا وقت مسنون ہے اور زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک کا وقت مباح ہے اور دوسرے روز تیسرے دن میں رمی کے لئے ادا کے طور پر جواز کا وقت زوال آفتاب سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک کا وقت ہے پس ان دنوں دنوں میں زوال سے پہلے

سہ ایام و تیرہ روز و تین روز و غیرہ سہ ایام و تیرہ روز و غیرہ سہ ایام و تیرہ روز و غیرہ سہ ایام و تیرہ روز و غیرہ

رمی کرتا یا نہ کرتا نہیں ہے اور ان دونوں دنوں میں مسنون و مکروہ دو طرح کا وقت ادا ہے۔ پس زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک مسنون وقت ہے اور غروب کے بعد سے لگے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہے اور جو تکبیر رمی کے لئے جواز کا وقت فجر طلوع ہونے سے مغرب تک ہے اس میں ہی مسنون و مکروہ دو طرح کا وقت ہے نہال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور نہال سے مغرب تک کا وقت مسنون ہے۔ لہٰذا میں اگر کسی نے ہر روز کی رمی کو اس کے جواز ادا کے مقدرہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر قضا اور جرم یعنی دم و نذر لازم نہیں ہے اور جو تھے دن کا آفتاب غروب ہونے ہی قضا کا وقت فوت ہو جائے گا (اور صرف دم واجب ہوگا، مؤلف)۔ لہٰذا اگر تمام دنوں کی رمی حرام کو چھوڑ دے دن تک مؤخر کرے یا تو ان کو ایام و حرات کی ترتیب سے رمی کرے کیونکہ ایام تشریق سب کے سب رمی کا وقت ہیں لیکن وہ ان کو مسنون طریقہ پر ترتیب حرام قضا کرے اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایک ہی دم واجب ہے کیونکہ جنایات ایک ہی جنس میں جمع ہوئی ہیں پس ان کے متعلق ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اسی طرح ان کو قضا کیا یہاں تک کہ ایام تشریق کے آخر کا دن یعنی رمی کے چوتھے روز کا آفتاب بھی غروب ہو گیا تو رمی کا وقت گزر جانے کی وجہ سے رمی کا قضا کرنا اس سے ساقط ہوگا اور بالاتفاق اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا۔ لہٰذا میں اگر کسی نے قربانی کے پہلے دوسرے یا تیسرے دن کی رمی نہیں کی تو اسی دن کے بعد آنے والی رات میں رمی کر لے اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے البتہ ترک سب کی وجہ سے مکروہ و ہرانی کا مرکب ہوگا جبکہ اس کو کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر سے ایسا کہ تو مکروہ ہی نہیں ہے اور اگر گریہ یا بارشوں یا تیرہویں شب کو اس شب کے بعد آنے والے دن کی رمی کی تو صحیح نہیں ہے کیونکہ ایام حج میں باتیں گندہ ہونے دن کے تابع ہیں نہ رات دن کے تابع نہیں ہیں پس قربانی کے دوسرے دن کی رمی تیسرے دن سے پہلے کی رات میں جائز ہے اور اس رات میں تیسرے دن کی رمی جائز نہیں ہے جیسا کہ وقوف عرفہ دسویں ذی الحجہ کی سب میں جائز ہے اور اس رات میں دسویں ذی الحجہ کے دن کے افعال حج یعنی وقوف مزدلفہ و رمی وغیرہ جائز نہیں ہیں اور اگر ایام رمی میں سے کسی دن کی رمی اس دن کے بعد والی رات میں بھی نہ کی تو بالاتفاق آئے والے دن میں ترتیب دار قصص کے طور پر رمی کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر کفارہ یعنی دم بھی واجب ہے اور اگر تمام دنوں کی رمی چوتھے دن تک مؤخر کی تو ان سب کو بالاتفاق چوتھے دن (ترتیب دار) قصص کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر جزا لازم ہوگی اور اگر چوتھے دن بھی قضا نہ کیا ہو تک کہ اس دن کا آفتاب غروب ہو گیا تو رمی کی قضا کا وقت فوت ہو گیا اور اس پر بالاتفاق ایک دم واجب ہوگا اور یہ رات ہے پہلے دن کے تابع نہیں ہے بخلاف اس سے پہلے کے ایام حج کی باتوں کے کہ وہ اپنے سے پہلے دن کے تابع ہوتی ہیں لہٰذا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی نے چوتھے دن کے علاوہ کسی اور دن میں رمی کو مؤخر کر دیا تو اس دن کے متعلق بعد والی رات میں رمی کر لے اور ادا کرنے کی جگہ وہ رات اپنے سے پہلے دن کے تابع ہے اور بلا عذر اس کا ترک سنت





کی جگہ ہے جس جگہ حجرہ کاستون کھڑا ہوا ہے اور اس کے ارد گرد کی جگہ بھی محل رمی ہے خود ستون حجرہ رمی کی جگہ نہیں پر  
 سہ کیونکہ ستون تو حجرہ کے لئے علامت ہے سہ بس اگر کنکریاں اس ستون کے ارد گرد گریں تو کافی وجہ تشریف ہے، اگر  
 اس ستون کی چوٹی پر یہ گئی اور نیچے نہیں گری تو ظاہر ہے کہ وہ دور ہونے کی وجہ سے کافی دور نہیں ہے سہ اگر کنکری  
 اور حجرہ کے درمیان میں ہا نہ کا فاصلہ ہو تو وہ قریب ہے اور اس سے زیادہ فاصلہ ہو تو دور ہے پس اگر کنکری گریے کی جگہ  
 کاستون حجرہ سے عین ہاتھ یا اس سے کم فاصلہ ہو تو قریب ہے سہ اور حجرہ میں ہے کہ عین ہاتھ کا فاصلہ ہونا دور ہے  
 اور اس سے کم فاصلہ ہو تو قریب ہے سہ باب المساک میں اس فو کو لفظ قیل کے ساتھ ذکر کیا ہے لیکن درخت میں  
 اس پر خرم و اعتماد کیا ہے سہ، درخت عقد میں مذکور ہے کہ قریب وہ ہے جو ایک ہاتھ یا اس کی مثل ہو اور اس میں کہا ہے کہ  
 بعض فقہانے اس کا کوئی اندازہ نہیں بتلایا گویا کہ انھوں نے قریب کے اعتبار کرنے میں عرف پر اعتماد کیا ہے یعنی جس کو عرف  
 میں قریب کہیں وہ قریب ہے اور اس کی ضد نجد ہے یعنی عرف میں جس کو بعید کہیں وہ بعید ہے قریب و بعد میں عرف پر اعتماد  
 کرنے کی بنا ظاہر ہے کہ جس فاصلہ کو عرف میں قریب کہیں نہ بعید تھے یہ کنکری گریا احتیاطاً جائز نہیں ہوگا سہ

(تنبیہ) جار جو کہ حجرہ کی جمع ہے پتھر کی چھوٹی کنکریوں کو کہتے ہیں اور ان جگہوں کو بھی جار و حمرت کہتے ہیں  
 جہاں کنکریاں پھینکی جاتی ہیں کیونکہ کنکریوں اور اس حد میں جہاں کنکریاں مارتے ہیں نعلق و مناسبت ہے اولیٰ کہ وہ کو  
 جمو کہتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ وہاں کنکریاں جمع ہوجاتی ہیں اس لئے اس جگہ کو حجرہ اور منوں جگہ کو حمرات و حصار  
 کہتے ہیں سہ اور شوافع نے کہا ہے کہ حجرہ وہ جگہ ہے جہاں منوں کے اس پاس کنکریاں جمع ہوجاتی ہیں وہ ستون حجرہ نہیں  
 ہے، وہ جس جگہ پر وہ ستون کھڑے وہ بھی شوافع کے نزدیک جمو نہیں ہے و انھوں نے کنکریوں کے جمع ہونے کی جگہ کا  
 حکم نہ نہیں ہاتھ مقرر کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر حجرہ کے ستون میں کوئی حلق ہو اور کوئی کنکری اس طاق میں اٹک (ٹھہر)  
 جائے تو وہ کنکری جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر وہ ستون اس جگہ سے بالکل ہٹا دیا جائے اور اس جگہ پر جہاں وہ ستون  
 کھڑا تھا کنکری ٹھہر جائے تو جائز نہیں ہے کیونکہ ہر باب کی علامت کے لئے ستون اتھرت علی الترتیب و سلم کے تحت ہر باب  
 میں تھے اس لئے کہ اصل یہ ہے جو چیز جس طرح رہی تنگ اس کے صاف لے صحیح ثابت نہ ہو اس کو اسی طرح زیر بانی رکھ جائے  
 اور فقہائے مالکیہ کے نزدیک جمو معتد قول کی بنا پر تعمیر (ستون) اور اس کے پیچے کی جگہ کا نام ہے سہ جاتا ہے کہ  
 کنکریاں، سہ کی جگہ پر جو ستون بنے ہوئے ہیں حقیقت میں وہ ستون خود حجرہ نہیں ہیں مگر خلاف کے نزدیک حمرات وہ  
 جگہ ہے جو ستونوں کی جگہ کے نیچے ہے اور جس پر یہ ستون بنے ہوئے ہیں اصل کنکریاں ان حمروں یعنی ستونوں کی جگہ  
 کے نیچے والی جگہوں میں مانی ہیں مگر چونکہ اصل جگہ پر منوں قائم ہیں اس لئے کنکریاں اس طرح پھینکی جاتی ہیں کہ

سہ شرح اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ  
 سہ شرح اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ سہ عقد اللباب وغیرہ







بھی ملحوظ ہوگی یا جس چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی فرمائی ہے اس کو ملحوظ رکھا جائے گا پس پہلی صورت میں جو اسرات سے بھی رمی جائز ہوگی اور دوسری صورت میں سنگینی اور بے قیمت لکڑی سے بھی رمی جائز ہوگی اور تیسری صورت میں محض پتھر سے رمی کرنا مخصوص ہوگا پس یہ اولیٰ ہوگا کیونکہ یہ زیادہ مقبول و پسندیدہ ہے ۱۵۔ ۱۶۔ اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ ماثور یہ ہے کہ شیطان کی حقارت و ذلت کے لئے رمی ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پتھر کی کنکریوں کے ساتھ رمی کا واقع ہونا اس پر بطریق دلالت یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ جو چیز جس زمین سے ہو اس سے رمی کرنا جائز ہے پس اس بنا پر دوسری اور تیسری صورت کا مقابلہ ساتھ ہونا مقبر ہے پس سنگینی اور لکڑی سے رمی کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ہی چاندی اور سونے سے رمی جائز ہے لیکن اس سے لازم آتا ہے کہ فیروزہ اور باقوت سے بھی رمی جائز نہیں ہونی چاہئے اس لئے آخری یعنی تیسری صورت ہی کو ترجیح دی جائیگی پس غور کر لیجئے ۱۷۔

(۸) رمی کے وقت کا ہونا ۱۷۔ اور وقت کی تفصیل بیان ہو چکی ہے پس رمی کے وقت سے پہلے رمی کرنا جائز نہیں ہے (مؤلف) اکثر عدد رمی کا کرنا یعنی سات کنکریوں میں سے چار یا زیادہ کنکریوں کا مارنا ۱۸۔ یہ رمی کا رکن ہے اس کی شرط رکن رمی نہیں ہے ۱۹۔ اگر کسی نے پوری سات کنکریاں نہیں ماریں ملکہ کم ماریں تو اگر چار یا زیادہ کنکریاں ماریں اور تین یا اس سے کم چھوڑ دیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ہر کنکری کے بدلہ میں نصف صاع گندم دینا واجب ہوگا اور اس کی رمی صحیح و جائز ہو جائے گی کیونکہ اس کو رکن رمی حاصل ہو گیا اور اگر اکثر حصہ چھوڑ دیا یعنی تین یا اس سے کم کنکریاں ماریں اور چار یا زیادہ کنکریاں چھوڑ دیں تو اس کی رمی صحیح نہیں ہوگی اور یہ سمجھا جائے گا کہ گویا اس نے بالکل رمی نہیں کی پس اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ کل کنکریوں کے چھوڑ دینے پر دم واجب ہوتا ہے ۲۰۔ پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی رمی کا بیان ہوا کیونکہ اس روز ایک ہی جمرہ کو سات کنکریاں مانی جاتی ہیں اور اگر باقی دنوں میں کچھ کنکریاں ترک کیں تو چونکہ ان میں اکیس اکیس کنکریاں ملاتے ہیں اس لئے گیارہ اکثر ہیں اور دس اقل ہیں۔

رمی کے واجبات تین ہیں (۱) نام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رمی کو حلق پر مقدم کرنا ۲۱۔ یعنی حلق رمی کے بعد کرنا ۲۲۔ پس رمی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی حلق سے پہلے کرنا انا صاحب کے نزدیک واجبات رمی میں سے ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا قافل یا مجتمع ہو ۲۳۔ اس لئے کہ تین چیزوں میں ترتیب واجب ہے پہلے دن کرے پھر ذبح کرے پھر حلق کرے لیکن معرہ پر ذبح واجب نہیں ہے تو اس کے حق میں دو چیزوں یعنی رمی اور حلق میں ترتیب ہونا واجب ہوا ۲۴۔

(۲) عدد رمی کے اکثر حصہ سے زائد کنکریاں مار کر تعداد پوری کرنا واجب ہے یعنی پہلے دن چار کنکریوں کے بعد تین کنکریاں

۱۷۔ فتح و ش ۱۷۔ باب وغنیہ ۱۸۔ باب وغنیہ ۱۹۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ ۲۰۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ ۲۱۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ ۲۲۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ ۲۳۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ ۲۴۔ شرح الباب ۱۷۔ باب وغنیہ

مزید اگر سات پوری کنو اور باقی دنوں میں گیارہ کنکریں پر مزید دس کنکریں مار کر اکیس پوری کرنا پس اگر کسی نے پہلے دن سات کنکریں میں سے اقل حصہ یعنی تین یا کم کنکریاں ترک کیں یا باقی دنوں میں ناکیس کنکریوں میں سے اقل حصہ یعنی دس کنکریاں ترک کیں تو کافی ہے لیکن ہر کنکری کے بدلے میں صدقہ نصف صاع گندم ہونا واجب ہے۔

(۳) رمی کا وقت: وہ میں واقع ہوتا اور اتنی تا خیر نہ کرنا کہ اس کا وقت قضا ہو جائے۔ وقت دن و قضا دونوں کو مثال ہے پس رمی کا وقت ادا میں (ادھون) اور وقت قضا میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے پس اگر کسی نے کسی دن کی رمی ترک کر دی تو اس کو بعد والے دن میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے اور جب دار و قضا دونوں طرح کا وقت مکمل جائے تو بالاتفاق اس سے رمی ماقط ہو جائے گی اور ترکہ رمی کی وجہ سے صرف ایک دم واجب ہوگا و الا علم بالصواب۔

(فائدہ) وقت کی تحصیل الگ بیان ہو چکی ہے اور وقت کو شرائط میں بھی شمار کیا گیا ہے۔ وقت کا شرط میں سے ہونا اس بنا پر ہے کہ وقت سے پہلے رمی کرنا جائز و صحیح نہیں ہے اور اجابات میں اس لئے شمار کیا گیا ہے کہ جب رمی کی ادا و قضا کا وقت فوت ہو جائے تو بالاتفاق اس پر دم متعین ہو جائے گا یعنی رمی ماقط ہو کر صرف ایک دم واجب ہوگا اور یہ بھی وجہ ہے کہ رمی واجب بتعین میں سے ہے اور واجب کی شرط بھی واجب ہی ہوتی ہے و فہم (مولف)

**سنت و مستحبات رمی** (۱) کنکریاں پھینکے میں موالات (پہ در پہ) ہونا شرط نہیں ہے بلکہ سنت مؤکدہ ہے پس اس کا ترک کرنا یعنی ایک کے بعد دوسری کنکری مارنے میں زیادہ فاصلہ کرنا مکروہ ہے۔ اگر کسی شخص نے دو کنکریاں کے بعد دیگرے اس طرح پھینکیں کہ ایک کنکری خود نئی طرف سے اور دوسری کنکری کسی دوسرے شخص کی طرف سے پھینکی تو حلال ہے لیکن ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے پس اس کو چاہئے کہ پہلے تمام جہرات کی کنکریوں کی پوری تعداد اپنی طرف سے پھینکے پھر نیا کسی دوسرے کی طرف سے پوری کنکریاں سب جہرات پر پھینکے۔ مکہ یعنی قربانی کے پہلے دن دسویں ذی الحجہ کو پہلے اپنی طرف سے حجرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارے پھر دوسرے شخص کی طرف سے تین ہجرات سے تین ہجرات تک سات کنکریاں مارے تاکہ کنکریوں اور تینوں جہرات کے درمیان موالات (پہ در پہ ہونا) ترک نہ ہو۔

(۲) تین دن میں تینوں جہروں کے درمیان ترتیب کا ہونا ہم سے اکثر فقہاء کے نزدیک سنت ہے یہی فتاویٰ ہے جیسا کہ صاحب یدائع و کربانی و محیط و فتاویٰ السراج نے اس کی تصریح کی ہے اور ابن ہمام نے کہا ہے کہ میرے نزدیک نوی قول یہ ہے کہ جہزت میں ترتیب دار رمی کا ہونا سنت ہے واجب یا شرط نہیں ہے اور بعض فقہاء نے اس کو شرط کہا ہے جیسا کہ فقہ ثلاثہ کا قول بھی یہی ہے پس پہلے رمی کے دن صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرے اور باقی تین دن تینوں جہروں کی رمی اس ترتیب سے کرے کہ پہلے حجرہ اوں کی رمی کرے پھر حجرہ وسطیٰ کی پھر حجرہ عقبہ کی۔ اگر کسی نے حجرہ عقبہ سے رمی شروع کی پھر حجرہ وسطیٰ پر

سکھ عبد و حیت سکھ مستطرد من بابہ و شرہ و حیات سکھ سکھ ملائکہ مرد تعرف محمد و غیرہ سکھ عبد شرف و زیانہ





اس کی ایک کنکری کی رمی صحیح ہوئی ہے اس لئے اس پر چھ کنکریں کا اضافہ کر کے سات چوری کرے، چھ میں سے پہلی چوری (اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پہلے جموں کی چار کنکریاں ہو گئیں تو لاکھ حکم نکل کے مصداق اس جموں کی رمی کا رکن ہوا ہو گیا اس کے بعد دوسرے جموں کی کنکریاں ترتیب کے لحاظ سے اب شروع ہوں گی اس سے پہلے کی رمی کا عدم ہر چلنے کی اور یہ جموں کی چوتھی کنکری کے بعد دوسرے جموں کی کنکری پہلی ہوگی اور جب پہلے جموں کی سات چوری ہو جائیں گی تو دوسرے جموں کی چار کنکریاں ہو جائیں گی اور اب اس کے بعد تیسرے جموں کی رمی بھی حساب میں لگ جائیگی اور وہ ایک ہی کنکری ہوگی اس سے پہلے کی رمی کا عدم قرار پائے گی۔ فانیہم مولف)

(۳) رمی کو فکے لئے عمرو کے پاس گھڑا ہوتا ہے وقت کسی خاص جہت کی طرف گھڑا ہونا شرط نہیں ہے پس یہاں اس سے جس جہت کی طرف بھی گھڑے ہو کر رمی کیوے گا رمی صحیح ہو جائے گی لیکن مستحب یا سنت یہ ہے کہ جبرہ اولی کے پاس اس طرح گھڑا ہو جبرہ کے سون کا اکثر حصہ اس کے گرد ہونی چاہئے اور تھوڑا حصہ بائیں طرف ہے اور دوسرے جبرہ یعنی عمرو و سہلی کے پاس بھی جبرہ اولی ہی کی طرح گھڑا ہو لیکن یہاں بائیں طرف اور ذیادہ میلان ہوا ان دونوں کے پاس قبلہ کی طرف منھ کر کے گھڑا ہو یعنی اس طرح گھڑا ہو کہ جبرہ اس کے سامنے اس کے اور قبلہ کے درمیان میں ہو۔ بائیں طرف ہتھ کر کے گھڑا ہونے میں مصلحت ہے کہ جبرہ کے سامنے اس کا حقیقی سامنہ ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فعل پسند نہیں فرماتے تھے جس میں شرک کا کوئی بھی شائبہ نہ ہو اور جبرہ عقبہ کے پاس اٹل و ردی میں اس طرح گھڑا ہو کہ منہ اس کے گرد اس کی طرف ہو اور عقبہ مستقلہ اس کے بائیں طرف اور جبرہ اس کے سامنے ہو اور مدائن کی رمی میں تینوں جبروں کے پاس ایسی سنگیہ بالاطریقہ کے مطابق گھڑا ہونا سنت یا مستحب ہے۔

(۴) قیام و میرہ کسی شخص میں حالت ہر توجہ رمی کے لئے مشروط نہیں ہے اگرچہ گھڑے ہو کر لنگر یاں ملنا افضل و تکمل ہے

اگر کسی سفین میں پرہیزگاری پر پیش کیا ہونے کی حالت میں لکریں مابین تو جائز ہے مسئلہ میں سوار ہو کر تمام جموں کی رمی کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ کسی کے تمام ایام میں حجرو عقبہ کو سوار ہو کر رمی کرنا اور باقی ہر دو مہجرات پر پاسبانہ کھڑا ہو کر رمی کرنا افضل ہے۔  
وہ اس اصول میں اصول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد دعا وغیرہ کے لئے ٹھہرنا ہے وہ رمی پاسبانہ کرنا افضل ہے اور وقف ہر اس رمی کے بعد ہے جس کے بعد دوسری رمی کرنا ہے پس جس رمی کے بعد اور رمی نہیں ہے یعنی حجرو عقبہ کی رمی کس کے بعد دعا کے لئے ٹھہرنا نہیں ہے پس اس کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور تفصیل امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔  
صاحب دہلوی و کافی و بدیع و غیر جمہور سے متاخر ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد جمہور کا قول فتاویٰ قاضی حاکم کی روایت کے مطابق ہے کہ تمام مہجرات پر کل ایام کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور فتاویٰ ظہیر کی روایت کے مطابق ہر حجرو ہر دو پاسبانہ رمی کرنا افضل ہے پس اس سے حاصل ہوا کہ اس مسئلہ میں بین اقوال ہیں اور فتح القدیر میں فتاویٰ ظہیر کی

ساعت و غیره که باید در هر نقطه از خط الزمینی و شرائط و تزیینات آن حیات است که باید در هر طرف من شرائط اری -  
که باید این خط را می کشد و کسر و کمر و بیخ مختلط است



مطابق کو ترجیح دی ہے کیونکہ رمی کا پیدل چل کر کرنا تواضع اور خشوع و خضوع کے زیادہ قریب ہے خصوصاً اس زیادہ میں کیونکہ عام مسلمان تمام جہرات پر تمام ایام کی رمی میں پیدل چلتے ہیں پس عام لوگوں کے ہجوم میں سوار ہو کر رمی کرنے میں دوسروں کو تکلیف پہنچانے سے بچ نہیں سکتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر رمی کرنا اس لئے تھا کہ لوگوں کو آپ کا فعل اچھی طرح ظاہر ہو جائے تاکہ لوگ آپ کے فعل کی اقتدار کریں جیسا کہ آپ کے سوار ہو کر طواف کرنے میں بھی یہی مصلحت تھی ۱۱۔

بھرا لائق میں ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ آخری روز میں صرف حجرہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور اس کے علاوہ باقی دو جہروں کو اس روز اہل سب جہروں کو اس سے پہلے کے ایام میں پیادہ پا رمی کرنا افضل ہے تو یہ ایک باطل بات ہے کیونکہ عام عادت کے مطابق وہ اس وقت تک مکرمہ کی طرف جانے والا ہے اور اکثر لوگ سوار ہو کر مکرمہ کو چارے ہوتے ہیں اس لئے سوار ہو کر آخری حجرہ کی رمی کرنے میں کسی کو ایراہیں ہوگی معہذا اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل بیت بھی حاصل ہو جائیگا علامہ شامی لکھے ہیں کہ اس روز میں آخری دن کی حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد اس کا سوار ہونا دشوار ہے اکثر ایسی صورتیں کثرت ہجوم کے باعث وہ ایسے محل (سواری) سے ٹھٹھک جائے گا پس اگر یوں کہہ جائے کہ آخری روز تمام جہرات کی رمی سوار ہو کر کرے تو یہ بھی اس کے لئے ایک دلیل ہے کیونکہ اس طرح اس کو تمام جہرات پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہے یا کسی دوسرے کے اوپر کسی ضرر کے بغیر حاصل ہو جائے گا اس لئے کہ اس روز سب کی عبادت یہ ہے کہ اپنی اپنی منزلوں سے سوار ہو کر مکرمہ کی طرف روانہ ہوتے ہیں لیکن اس دن کے علاوہ باقی دنوں میں تمام جہرات پر پیدل چل کر رمی کرنا افضل ہے ۱۲۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ پیدل چل کر یا سوار ہو کر رمی کرنے کی تفصیل کا انحصار زمانہ کے حالات پر ہے اور ہمارے زیادہ میں مناسب یہ ہے کہ تمام ایام میں تمام جہرات کی رمی پیدل چل کر کرنا ہی افضل ہے سوائے اہل حکومت کے کیونکہ وہ جس طرح چاہیں رمی کر سکتے ہیں و استقامت مولف)۔

(۵) رمی کے لئے حجرہ سے قریب یا بعید ہونا شرط نہیں ہے بلکہ جس جگہ سے رمی کرے گا اس کی رمی صحیح ہو جائے گی لیکن سنت یہ ہے کہ حجرہ سے پانچ ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر کھڑا ہو کر رمی کرے اس سے کم فاصلہ سے رمی کرنا مکروہ ہے ۱۳۔

(۶) اپنے واسطے ہاتھ سے رمی کرنا مستحب ہے۔

(۷) درست یہ ہے کہ ہر کنکری کے پھینکنے کے وقت تکبیر کہے یعنی یوں کہے یا سُبْحَانَ اللَّهِ اَللَّهُ اَكْبَرُ۔ اگر تکبیر کی بجائے شَھَدَاتِ اَللّٰہِ یا اَللّٰہُ اَكْبَرُ یا اَللّٰہُ دَیُّوْہُ کہا تو جائز ہے اور اگر ذکرِ نکل کر دیا تو اس نے بڑا کیا یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے۔

(۸) حجرہ اولیٰ مدنی کی رمی کے بعد دعا و تحمید و تکبیریں سیں وغیرہ کے لئے قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا ہر روز کی رمی کے لئے سنت ہے اور حجرہ عقبہ پر کسی دن بھی رمی کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔

(۹) مستحب یہ ہے کہ دعا کے لئے اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر کہہ دوں کے برابر تک اٹھائے جیسا کہ ہر دعا میں اٹھاتے ہیں اور اپنی دونوں ہاتھ پیوں کو قبلہ کی طرف کرے یہ ظاہر الرواۃ میں ہے اور ایام ابو یوسفؒ کے نزدیک آسمان کی طرف کرے۔

سہ ش و بحر و قحط علی سہ سہ باب و شرح من شرائط الرمی تعریفاً۔

نہی خاں وغیرہ اسی کو اختیار کیا ہے، حضور قلب و خشوع و خضوع و استغفار کے ساتھ دعا وغیرہ میں مشغول رہنے کے لئے اور اپنے والدین و اقارب و احباب و تمام مسلمان مردوں عورتوں کے لئے دعا و استغفار کرتا رہے اور اس کے لئے دیر تک قیام کرے

(۱۰) رمی کے لئے حدیث اصغر و اکبر سے پاک ہونا شرط نہیں ہے، نہ کہ یہ اکمل صورت ہے۔ سنت یہ ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے پاک کی حالت میں رمی کرے (مؤلف) (۱۱) تمام اہام رمی

میں وقت مسنون کی رعایت کرنا بھی رمی کی سنتوں میں سے ہے اس کی تفصیل وقت کے بیان میں گذر چکی ہے۔

(۱۲) مستحب یہ ہے کہ لکڑیاں کھجور کی گٹھلی یا باقلہ (مٹر، لوبیا) کے دانہ کی برابر چھوٹی ہونا چاہئے۔

(۱۳) مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے سنت کنکریاں اٹھائی جائیں اور پھر دن ہجرہ عقیقہ پر ان سے رمی کی جائے اور اگر

مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے ہیں تب بھی جائز ہے اور اگر مزدلفہ راستہ میں سے نثر کنکریاں اٹھائیں تب بھی جائز ہے اور بعض

نے کہا کہ یہ مستحب ہے اور ان کا ہر جگہ سے لینا جائز ہے سوائے حبرہ کے پاس اور مسجد اور محس جگہ سے لینے کے کہ ان تین جگہوں سے

لینا جائز نہ کر دیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ سات لکڑیوں کے علاوہ باقی کے لئے ہمارے فقہاء کے نزدیک کوئی جگہ مخصوص نہیں ہے۔

(۱۴) مستحب یہ ہے کہ کنکریوں کو دینے سے پہلے دھویا جائے، حکم مطلق طور پر ہے یعنی اگر چہ

پاک جگہ سے نہ ہوں، اس لئے ہے تاکہ ان کی جہارت کا یقین حاصل ہو جائے کیونکہ رمی عبادت ہے اور وہ ان کے ذریعہ سے

استغفار کی نزدیکی حاصل کرتا ہے۔ (۱۵) افضل یہ ہے کہ چھ رمی کے لئے مٹی میں قیام

کرے کیونکہ یہ عبادت کی تکمیل کا دروازہ ہے۔ (۱۶) رمی کا مستحب کیفیت سے دیکھنا اس

کی تفصیل حج کی کیفیت کے بیان میں رمی کی کیفیت میں مذکور ہے (مؤلف)

**محرمات رمی** | محرمات رمی واجبہات رمی کے بالمقابل ہیں اور تین چیزیں ہیں :- ۱۔ پہلے دن کی ہجرہ عقیقہ

۲۔ اکثر عدہ سے زائد یعنی چار سے زائد مزدبختین (کنکریاں) ترک کرنا۔ (۳) رمی کو وقت احاد سے

سوا کرنا یعنی نقصان دینا۔

**مکروہات رمی** | مکروہات رمی سنن و مستحبات رمی کے بالمقابل ہیں اور یہ ہیں :- ۱۔ قربانی کے دن یعنی رمی کے پہلے دن

۲۔ زوال کے بعد رمی کرنا بالاتفاق، بلکہ بالاجماع مکروہ ہے اور رمی کے چوتھے دن زوال سے پہلے رمی کرنا

۳۔ ایک ہزار پچھتر توڑ کر رمی کے لئے چھوٹے ٹکڑے بنانا مکروہ ہے جیسا کہ آجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں۔

(۲) بڑے پتھر سے رمی کرنا۔

(۳) ایک ہزار پچھتر توڑ کر رمی کے لئے چھوٹے ٹکڑے بنانا مکروہ ہے جیسا کہ آجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں۔

۴۔ باب و شرح میں مذکور ہے کہ ہر ایک رمی کے لئے چار حصے ہونا چاہئے، ایک حصہ ہونا چاہئے، ایک حصہ ہونا چاہئے، ایک حصہ ہونا چاہئے، ایک حصہ ہونا چاہئے۔

۵۔ شرح اللہ فی الخیر میں یوم، لایح، حیات، حیات وغیرہ، لایح، حیات، حیات وغیرہ، لایح، حیات، حیات وغیرہ۔



حلق میں ترتیب واجب ہے اور مفرد کے لئے رمی و حلق میں ترتیب واجب ہے (مؤلف) اور نذح کے وقت نیت کی ضرورت نہیں ہے سابقہ نیت اس کے لئے کافی ہے سہلہ (نذح) اور اس کے بعد لمیں روزے رکھنے کی تحصیل احکام تمتع میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف) (فائدہ) غنیمہ یعنی عید الاضحیٰ کی قربانی جو ہر سال واجب ہے اس کے متعلق حاجی کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ مسافر ہو یعنی حج سے پہلے مکہ مکرمہ میں اس کا قیام چند روز یا زیادہ نہیں رہا تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہے، ورنہ اگر مقیم ہو اور صاحب نصاب ہے تو اہل مکہ کی طرح اس پر قربانی واجب ہے سہلہ

## احکام حلق و تقصیر (سر کے بال منڈانا یا کترانا)

**حلق و تقصیر کا حکم** | حلق و تقصیر کا حکم یہ ہے کہ اس کے بعد محرم حلال یعنی احرام سے باہر ہو جائے پس جب حج یا عمرہ کرنے والے نے مناسک ادا کرنے کے بعد سر کے بال منڈائے یا کتروائے تو جو چیزیں احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو گئی تھیں یعنی جماع و لبس و کنارہ وغیرہ کے علاوہ باقی چیزیں منداؤں وغیرہ لگانا، شکار کرنا، رسا ہوا کپڑا پہننا، سر و منہ دھونا وغیرہ اس کے لئے حلال ہو جاتی ہیں لیکن جماع اور اس کے تواج کا حلال ہونا طواف افاغہ یعنی طواف زیارت پر موقوف ہے اور جرع و نذوح جماع کا حلال ہونا طواف زیارت پر اس وقت موقوف ہے جب تک حج کے احکام والا محض طواف زیارت حلق کے بعد کرے لیکن اگر کسی نے طواف زیارت حلق سے پہلے کر لیا تو اس صورت میں دوسرے لوگوں کی طرح جنھوں نے طواف زیارت نہیں کیا، اس کے لئے بھی عورت حلال نہیں ہوگی سہلہ اور اگر عمرہ کا احرام ہو تو حلق کے بعد عورت وغیرہ سب چیزیں حلال ہو جاتی ہیں سہلہ حلق سے پہلے یعنی صرف رمی کر لینے سے محض احرام میں سے کوئی چیز اس کے لئے حلال نہیں ہوگی اور ہمارے نزدیک یہی صحیح مذہب ہے پس ہمارے نزدیک مشہور قول کی بنا پر رمی کر لینے سے احرام سے حلال نہیں ہوتا امام مالک و امام شافعی کے نزدیک اور غیر مشہور روایت میں ہمارے نزدیک بھی رمی سے حلال ہو جاتا ہے پس ہمارے نزدیک رمی و عدل ہونے والی روایت کو خواہ مردہ کی شرح بسووط اور قاضی خاں کی شرح المجامع الصغیر میں بیان کیا ہے اور.....

..... کہا ہے کہ رمی کے بعد حلق سے پہلے محرم کے لئے عورت اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اس کے لئے خوشبو بھی حلال ہو جاتی ہے سہلہ خلاصہ یہ ہے کہ حج کے احکام سے حلال ہونے کے دو جزو ہیں ایک حلق کے ساتھ حلال ہونا اور دوسرا طواف زیارت کے ساتھ حلال ہونا، یعنی اس سے عورت بھی حلال ہو جاتی ہے سہلہ پس ہمارے نزدیک حلق یا اس کے قائم مقام یعنی قصر سے خوشبو و سلام و اباس وغیرہ کے حق میں حلال ہوتا ہے اور رمی سے کوئی چیز بھی حلال نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر کسی نے رمی کر لی تو وہ جنگ حلق یا قصر کرے بس وغیرہ کے حق میں حلال نہیں ہوگا البتہ

سہلہ باب وغیرہ وغیرہ سہلہ مکروہ وغیرہ و مثلہ فی التھانی سہلہ باب ترجمہ تصوف وغیرہ حیات و مثلہ فی البدیع سہلہ باب تعرفہ حیات سہلہ ش و شرح الباب وغیرہ منعاً کے برعکس وغیرہ۔

علق وقصر کے حق میں حلال ہو جانے کا لیکن اگر کسی نے علق سے پہلے علق کر لیا تو اس کو سوتے ہوئے جس کے باقی سب چربی حلال ہو جائیگی اور کسی طرح ذبح ہونے سے بھی حلال نہیں ہوتا سوتے ہوئے جس کے خون سے کسی وجہ سے ذبح سے حلال ہو جائے وہ حلال ہے۔  
**شروط علق** علق کے صحیح و معتبر واقع ہونے کے لئے چھ کے احرام کی صورت میں قربانی کے پہلے دن کی طلوع فجر کے بعد اور غلو کے احرام کی صورت میں عواقب غلو کا اکثر حصہ (جواب دیکھو) اور کونہ کے علاوہ محرم مہر کے حق میں ہونے کے

ذبح کرنے کے بعد علق کرنا ہے۔ لہذا اس سے پہلے جائز نہیں ہے۔ مؤلف

**وقت علق وقصر** احسانا چاہئے کہ علق وقصر کرنا خود ہی کیا جائے۔ احرام میں ہونا غلو کا احرام میں اس کے وقت کے تین درجے ہیں ایک وقت صحت اور صلوٰۃ واجب اور تیسرا وقت افضل ہے حج کا احرام میں علق کے صحیح

ہونے کا وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہوئے سے پہلے علق کر لے گا تو احرام سے حلال نہ ہوگا اسی طرح اگر تمام عمر بھی علق نہیں کرے گا تب بھی احرام سے باہر نہیں ہوگا اور تمام عمر اس میں وقت بھی علق کر لے گا حلال ہو جائے گا۔ علق کا وقت واجب یعنی بغیر حرام کے جائز ہونے کا وقت ہی عمر و عقبہ کے بعد ہے کیونکہ اس سے پہلے علق کرنے سے احرام و خنیفہ کے نزدیک م واجب ہوتا ہے تو اذان ہو یا ختم یا مغرب اور آخری وقت واجب قربانی کے آخری دن کے غروب آفتاب تک ہے یعنی رات ہی جو عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر قربانی کے تین دن بعد ان کی رات میں علق کے لئے واجب وقت ہے۔ بعد تیسرے دن آفتاب غروب ہونے پر وقت واجب ختم ہوتا ہے پس اگر بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد علق کر لے گا تو م واجب ہوگا۔ یا حکم بھی قابل و معتبر و مفروضوں کے لئے ہے کیونکہ علق اور علق میں ترتیب میں واجب ہے۔ علق کے لئے نفس وقت پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کا دن ہے اور غلو کے احرام میں علق کی صحت کا دل وقت عواقب غلو کا اکثر حصہ اور کونہ کے علاوہ اس کے جز کے بغیر جائز ہونے کا اول وقت یعنی طلوع وقت واجب عمر کی اس کے بعد ہے۔ سہے پس اگر غلو کے احرام میں طے شخص نے علق غلو کا اکثر حصہ اگر نہ سے پہلے علق کر لیا تو وہ غلو کے احرام سے حلال نہیں ہوگا اور اس پر دم جانت واجب ہوگا اور اگر اکثر عواقب غلو کے بعد ہی سے پہلے علق کر لیا تو ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور غلو کے احرام سے حلال ہونے کے لئے بھی تمام عمر اس کا وقت ہے جب بھی علق کر لے گا حلال ہو جائے گا اور جب تک علق نہیں کر لے گا حلال نہیں ہوگا۔ لہذا محصر کے لئے احرام سے حلال ہونے کے لئے علق کرنا اول وقت میں ہی ذبح کرنے کے بعد ہے۔

**واجبات علق وقصر** علق وقصر کرنے میں کم سے کم مقدار جو تقدی سر کا علق یا قصر کرنا ہے اس سے کم حصہ منڈانے یا کٹوانے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا۔ اور چوتھا سر کے قصر کرانے میں کم از کم مقدار ایک ہر انگشت (پہلے کی برابر) کرنا ہے۔ یعنی نصیر سے علاوہ ہے کہ وہ بھی یا صورت ہے چوتھا سر کے بائیں کے سروں سے ایک ہر

سہ طرح اللہ بے سہ لایا معروف کے علاوہ خود دینا و دیکھنا ہے۔ چلتا ہوا نہ خیر نہ بد خود۔

(سر انگشت) کی مقدار کاٹنا سلسلہ پہنچنے کی انگشت کے جوڑے کہ نہ ہر قصر صریح نہیں ہوگا لیکن یہاں صاحب دہم ہند نے کہہ کر قصر کرنا ہی ایک پورے کچھ ریاہ ہی کا سنا چاہئے کیونکہ اس قدر مقدار چھٹی سر کے تمام بالوں کے سر میں کاٹنا واجب ہے اور بالوں کے تمام سر سے علاوہ طول میں ہلکا نہیں ہونے چاہئے جو کہ چھوٹے بڑے ہوتے ہیں اگر ایک پورے سر انگشت کی برابر کاٹ لے گا تو سب بل ایک پورے سر انگشت کی برابر نہیں کہیں گے بلکہ بعض کچھ کم کہیں گے اس لئے کچھ زیادہ کاٹنا واجب ہوا تا کہ یقین کے ساتھ جو چھٹی سر کے تمام بال بقدر واجب کاٹ جائیں اور یقینی طور پر اس واجب کی لدا آئی ہو جائے گا یعنی واجب ہے کہ سر انگشت کی مقدار سے کچھ زیادہ کاٹ دے تاکہ مقدار واجب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے اور اسی طرح تمام سر کے بال کاٹنے کی صورت میں بھی مقدار سر انگشت سے زیادہ ہی کاٹ دے تاکہ مقدار مستحب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے گا اور حلق و تقصیر میں اخبار کا ہونا مسدود کے لئے صاحب دہم یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی عند نہ ہو لیکن اگر کسی عارض کی وجہ سے حلق کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے قصر کرنا مقرب ہو جائے گا اور کسی عند کی وجہ سے قصر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حق کرنا مستحب ہو جائے گا اور اگر سر کی خشک (جیری وغیرہ) کی وجہ سے حلق و قصر دونوں ممکن نہ ہو تو دونوں ماقط ہو جائیں گے اور کسی چیز کو واجب ہوئے بغیر طاعت ہو جائیگا گا۔ یعنی اس پر دم وغیرہ کوئی عزا واجب نہیں ہوتی کیونکہ اس سے واجب کو ہڈی کی وجہ سے ترک کیا ہے۔ لہذا گئے سر والا یعنی جس کے سر میں بال بالکل نہ ہیں اس کو سر پر ستر اچھڑانا واجب ہے ہی مختار ہے جیسا کہ مذیل میں ہے بعض نے کہا کہ اس کو ستر اچھڑانا مستحب ہے اور بعض کے نزدیک سنت ہے اور یہی اظہر ہے۔ لہذا اسی طرح اگر کسی کے سر پر خیم ہوں اور اس کو سر پر ستر اچھڑانا ممکن ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ ستر اچھڑائے اور اگر اس کو سر پر ستر اچھڑانا ممکن نہ ہو اور سر پر بال اتنے بڑے بھی نہیں کہ قصر کرنا خشک ہنگ پیچھے ملے تو اس سے بھی یہ واجب ماقط ہو جائے گا اور حق کوئے خیر حق کرنا شرط کی طرح حلال ہو جائے گا اور اس کے ساتھ اس سے کہ کیا یام ثرونی کے آخری وقت یعنی بارہویں ذی الحجہ کے طور پر آفتاب سے پہلے تک ممنوع منہ حرام کا از تکبیر مؤخر کرے پس یہ محظوظات اسلام یعنی سلام اور اکر پچھتے فوشو لگانے وغیرہ امور کا از تکبیر تک کوئے کشاید اس کا عند کسی وقت نازل ہو جائے گا اور اگر اس سے مؤخر نہ کیا تو اس پر کچھ عزا واجب نہیں ہے۔ لہذا اگر خشک یا کسی ایسی جگہ سنا ایسے گاؤں میں جدا گیا جہاں مونڈنے والا یا ستر و قینی وغیرہ نہیں ہے تو یہ عند مستحب نہیں ہے جب تک سر منڈانے یا کتر لے گا نہیں حلال نہیں ہوگا۔ لہذا درود تہ کو سر کے بالوں کا قصر کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے حق میں سر کے بل منڈنا (حلق کرنا) مکروہ تحریمی ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ لہذا حق عروہوں کے لئے قصر کرنا مستحب ہے لیکن ضرورت کے وقت حق کرنا بھی جائز ہے نہ مستحب۔

(۳۱۲) حاجی کے لئے حلق کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک زبان و مکان کے ساتھ مخصوص ہے۔ عمرو الداعی کے لئے امام ابو حنیفہ

سے مکروہ ہے۔ باقی مکروہ و غیرہ مستحب خاصاً ہے۔ مکروہ باب دوم و فتح مطلقاً ہے۔ شرح اللہ شریف شریف و قدح  
 شہ حیات شہ فتح و مکروہ و دیلت مطلقاً ہے۔ مسلم و بدہ وغیرہ شہ باب دوم و شریف و بدہ۔

وایام محمد و عہدہ اشہ کے نزدیک حلق کرنا امکان کے ساتھ مخصوص ہے امام ابو یوسف و طحاوی و زفر و کاس میں خلاف ہے اور ابو حنیفہ  
 حلق کرنا بالاجماع کسی مخصوص ذیلہ پر بیوقوف نہیں ہے پس حج کے احرام میں حلق کرانے کا زیادہ قویٰ کے تین دلائل اور ان کی باتیں  
 ہیں اولیٰ دعا و عمرو کے احرام میں حلق کرانے کے لئے مکان یعنی جگہ حلالہ حرم ہے صحیح والے کے لئے حلق کا منیٰ میں ہونا سنت ہے  
 اور یہ نیاں و مکان کا مخصوص ہونا دم واجب ہونے سے پہلے کے لئے ہے احرام سے باہر ہونے کے لئے نہیں ہے پس اگر کسی نے  
 منفر و زیادہ یعنی ایام قربانی کے بعد یا منفر و جگہ کے بغیر یعنی صلیب حرم کے باہر حلق کر لیا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن اس سے احرام  
 سے محال ہو جائے گا خواہ حلق کا وقت داخل ہونے کے بعد کسی جگہ کسی وقت بھی حلق کرانے سے خواہ حج کا، طواف ہو یا عمرہ کا  
 اور خواہ منفر و بارح ہو یا متمتع یا قارن ہو سہ میں حلق کے زیادہ مخصوص سے نوز کرنا اور منفر و جگہ کے علان کسی اور جگہ کرنے  
 سے امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک دم واجب ہو جائے گا سہ (وقت کی تفصیل الگ بیان ہو چکی ہے، مؤلف)

حلق کی کُنسن و مستحبات مباحات

(۱) نام مسر کے بال مثلاً نایا کتر نامست ہے۔ (۲) مردوں کے سر پر حلق کرنا (۳) مسر کے مثلاً نامست ہے اور قصہ کرنا (۴) کتر نام

میرج عاویہ عورتوں کے لئے قہر کرنا سنت بلکہ واجب ہے۔ (جیسا کہ واجباتِ خلق میں بیان ہو چکا ہے مؤلف)۔

(۳) مطلق و مقرر کرد وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھا سنت ہے۔ (۴) مخلوق عیسائی

سرمنڈانے والے کے دائیں جانب سے حلق (سر مونڈنے) کی ابتدا کرنا سنت ہے یہی خوار وودھ صحیح قول پر اور یہ اس قول کے خلاف

میں نے ظالمانہ مشہور ہونے کو بے سود سمجھ کر صحت سے اور باہم صاحب کا رجوع اس کی طرف میں ثابت ہو چکا ہے اور اس سے اس

اذا کا تکرار ہو جاتی ہے جو کہ مشائخ کے نزدیک مشہور ہے اور وہ یہ ہے کہ "معروزلے کی ابتداء منزلے والے کے دائیں جانب

سے متعلقہ مسئلہ ہے کہ باختر جانتے ہیں مخلوق کے باختر جانتے سے شروع کرے اور اگر نہیں دانا

ہذا لے لے کے تھم کر حروف کشاں وادوں پر یکسو قبلہ کی طرف ہوتا و حلق (منزلت والا) اور مخوف (منزلت والا)

یہ تو کہ ایک ہزار ایسی بات کہنا جو ہر ایک کو اور اختلاف روایات اور روایات کے اہل سنت و جماعت کے اہل اہل و عیال کے

از سترگہ کھلتے وقت اور ملتے وقت فرغ ہونے کے حکم کی اور اپنے والدین

[illegible][illegible]

دین لڑے بلکہ اور اربابوں کو بھیجیں کہ وہ لوگوں کے لئے دعا کریں اور ان کے لئے دعا کریں۔

[illegible]

جو سب سے استعمال کی ہو اس کی وجہ سے اس پر کاروبار کیا لاجب ہوتا ہے۔

بَابُ مَقَرِّهِ وَنَحْوِهِ لَا يَدْخُلُ فِيهِ إِلَّا مَا يَكُونُ مَقَرًّا لَهُ

[illegible]





اور اس پر دم واجب ہوگا سہ او اگر کسی نے طواف زیارت ہرگز نہیں کیا تو اس کے لئے بالاجماع عورت حلال نہیں ہوگی خواہ کتنا ہی طویل عرصہ ہو جائے اور خواہ کئی سال گزر جائیں سہ اور اگر کوئی شخص طواف زیارت ادا کرے سے پہلے مر گیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ برائے (اونٹ یا گائے) ذبح کرنے کی وصیت کرے کیونکہ اس کا یہ عند صاحب حق کی طرف ہے یعنی مغایب القریٰ ع اگرچہ وہ ناخبر کی وجہ سے گنہگار ہوگا غور کر لیجئے سہ

**شرائط صحت طواف زیارت** تمیز والا ہونا۔ (۱) اسلام اور عقل و  
(۲) حج کا احرام طواف زیارت سے پہلے

باندھنا۔ (۳) وقوف عند طواف زیارت سے پہلے کرنا۔ (۴) نیت یعنی اصل طواف

کی نیت ہونا شرط ہے اس کا طواف زیارت کے ساتھ متعین کرنا شرط نہیں ہے۔ (۵) زمانہ اور وہ

ایام قربانی اور دن کی باتیں وجوب کے لئے اور اس کے بعد کا زمانہ آخر عمر تک حجاز کے لئے ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا)۔

(۶) مکان وہ بیت اللہ شریف کے گرد چاروں طرف مسجد الحرام کے اندر سے ہے خواہ مسجد الحرام کی چھت کے

اوپر سے ہو مسجد کے باہر سے جائز نہیں سہ

**شرط وجوب طواف زیارت** نسک الکبیر میں ہے کہ طواف زیارت کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں، حج کا احرام ہونا، اسلام، عقل، بلوغ، نشہ آلود ہونا اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں پڑیں

غلام پر بھی واجب ہے اور نابالغ بچہ اور مجنون اور کافر پر واجب نہیں ہے سہ

**ارکان طواف زیارت** طواف زیارت کے رکان تین ہیں۔ (۱) طواف کا کثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنا۔

(۲) بیت اللہ کے اندر سے نہ ہونا بلکہ بیت اللہ کے گرد اگر دھونا

(۳) طواف خود کرنا خواہ اس کو کوئی شخص اٹھائے ہوئے ہو یا اونٹ وغیرہ سواری پر سوار ہو کر کے پس

طواف زیارت میں نیت جائز نہیں ہے لیکن اس پر پنج شخصوں کے حق میں نیت جائز ہے بیہوش، سوا ہو مریض، احرام

باندھنے سے پہلے کا مجنون جبکہ اس کا جنون طواف زیارت ادا کرنے تک قائم رہے، بے سمجھ بچہ، بالغ مجنون یعنی جو جنون کی

حالت میں بدن ہوا ہو جسکے بچہ پورے بالغ مجنون کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہ

**واجبات طواف زیارت** واجبات طواف زیارت سات ہیں، (۱) تحیۃ الصغریٰ و اکبریٰ طہارت حاصل ہونا یعنی

مٹی یا پانی سے وضو نہ ہونا۔ (۲) ستر عورت۔ (۳) طواف کوئی سنی طرف سے شروع کرنا۔

(۴) چھپنے پر قدرت نہ ہونے پر پل ایل کر طواف کرنا۔ (۵) طواف کوئی سنی طرف سے شروع کرنا۔

سہ باب دشرموش و بکرو غنیہ ملقط سہ عوش وغنیہ سہ ش وغنیہ سہ لباب وشرم زیارۃ و ش سہ شرح للباب

سہ غنیہ و لباب وشرم تصرفا۔



واجب ہے کہ احرام کے بغیر واپس لوٹنا و طوافِ حید کرے اور اگر عذرِ میقات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو اختیار ہے خواہ وطن و غیرہ چلا جائے اور اس پر دم واجب ہوگا اور خواہ نئے احرام کے ساتھ واپس مکہ مکرمہ لوٹ آئے کیونکہ کلب اس کو مکہ مکرمہ آنے کے لئے احرام کے بغیر میقات سے آگے جانا جائز نہیں ہے پس وہ عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ مکرمہ واپس آکر پہلے عمرہ کا طواف کرے کیونکہ یہ قوی ہے پھر طوافِ حید کرے اور اس پر اپنی وقت سے تاخیر کرنے سے کچھ جزو واجب نہیں ہے و بعض فقہانہ کہا ہے کہ اس کے لئے اولیٰ یہ ہے کہ میقات سے باہر نکل جانے کے بعد واپس نہ لوٹے اور ایک خبر بانی مکہ مکرمہ پہنچ دے کیونکہ اس میں نفرا کا نفع زیادہ ہے اور اس پر آسانی ہے کیونکہ وہ چنے اور پر احرام لازم کرنے کے ضرر سے بچ جائے گا اور اس کی فضیلت کا وقت و نفوت ہو ہی چکا ہے اس لئے سفر کی مشقت سے بھی بچ جائے گا و اگر علمِ سدہ اگر میقات سے باہر چلا جانے کے بعد واپس لوٹے تو یہ خیال رہے کہ اس وقت اگر ایام تشریق باقی ہوں تو اس وقت احرام نہ باندھے اور نہ لوٹے جب سام تشریق گزرا تو تب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اگر ان ایام منیہ میں احرام باندھ کر لوٹ جائے تو ان ایام میں عمرہ کے افعال ادا نہ کرے جب وہ دن گزر جائے تب عمرہ کرے اور کوئی طواف بھی نہ کرے کیونکہ وہ طواف عمرہ کے فرض طواف کی جگہ نہ ہوگا اور کثرت کا مرتکب نہ ہو جائے گا اور اگر میقات سے احرام کے بغیر آئے گا تو اس پر احرام کے بغیر میقات سے آگے جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور نہ تکبیر یعنی عمرہ بھی لازم ہوگا جیسا کہ احرام کے بیان میں گذر چکا ہے سدہ

وقت طوافِ صدر | طوافِ صدر کے جائز ہونے کا وہی وقت طوافِ زیارت کے بعد ہے پس اگر طوافِ زیارت کے بعد کوئی طواف کیا تو وہ طوافِ صدر ہوگا خواہ وہ قربانی کے دن ہی کیا ہو اور خواہ اس میں طوافِ صدر کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اس کے خواندے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر کے حجاز کا وقت کم جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے کر سکتا ہے پس پیام تحریر بھی جائز ہے اور بعد میں بھی اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ میں ایک سال تک رہا اور اس جگہ کو اپنا وطن نہیں بنایا تو اس پر طوافِ صدر کرنا واجب ہے خواہ ایک سال کے بعد کرے اور وہ طوافِ زیارت واقع ہوگا قضا نہیں کہلئے گا اور پیام تحریر سے تاخیر ہونے کی وجہ سے بالاجمل اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی، یہ وقت حجاز کی تفصیل ہے اور مستقبل وقت کی تفصیل یہ ہے کہ جب مکہ مکرمہ سے واپسی کے سفر کا ارادہ کرے تو طوافِ صدر کرے حتیٰ کہ پیام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے دعائے کی گئی ہے کہ جب آپ نے طوافِ صدر کیا اور پھر عتاکر گئے ہیں تو فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ ایک اور طواف کروں تاکہ میرے طوافِ زیارت اور مکہ مکرمہ سے دعاؤں کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور آخری حاضری کے ساتھ بیت اللہ شریف سے رخصتی ہو۔ پس اگر کسی شخص نے طوافِ صدر و زیارت کر لیا پھر اس کا مکہ مکرمہ کا قیام طویل ہو گیا اور اس نے وہاں وطن بنا کر رہنے کی نیت نہیں کی تو اس کا وہ طوافِ زیارت جائز اگرچہ اس طواف کے بعد کسی سال تک وہاں قیام کرے اور اس کیلئے افضل یہ ہے کہ جب ایسی کرے طوافِ زیارت کا ارادہ کرے یعنی اس وقت بھی طواف کرے رہا نہ ہو تاکہ دعاؤں کے ساتھ طوافِ زیارت واقع ہو سکے۔

سلسلہ برائے وضع و کھروس و لایہ شرح منقطعاً ہے۔ یہ وہ معامہ ہے کہ فتح و برائے ذکر و لایہ میں شرح و منقطعاً۔

**شرائط طوافِ حیدر** (طوافِ طارح) کی بعض شرائط واجب ہیں اور بعض شرائط ہوائی ہیں۔  
 ۱۔ شرائط واجبہ یہ ہیں: (۱) وہ شخص قاتی ہو جس کا اہل مکہ یا مدینہ یا ان لوگوں پر جو موقت کے اندر سے مکہ مکرمہ تک کی سرزمین کے رہنے والے ہیں جب وہ حج کریں تو ان پر طوافِ حیدر نہیں ہے، بل طوافِ ایمنہ وطن کی طرف لوٹتے وقت بیت اللہ شریف سے رخصت ہونے کے لئے واجب کیا گیا ہے۔ وہ بات اہل مکہ میں نہیں پائی جاتی کیونکہ وہ تو اپنے وطن میں ہی موجود ہیں اور اقل موقت کے لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس لئے ان پر بھی طوافِ حیدر نہیں ہے جبکہ اہل مکہ پر واجب نہیں ہے، امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ اہل مکہ بھی طوافِ حیدر کریں اس کے یہ حج کے ختم کے لئے ضروری کیا گیا ہے اور بات اہل مکہ میں بھی پائی جاتی ہے کہ طوافِ حیدر اہل مکہ و اہل حرم یعنی اہل منیٰ وغیرہ اہل بنی شام و اہل حبشہ و عتقہ کے رہنے والے اور قریب کے موقوفہ کے رہنے والے پر واجب نہیں ہے اور اگر قاتی حاجی مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کرے تو یہ طواف اس سے ساقط نہیں ہوتا خود بیت اقامت غیر ذیل ۲۲ ذی الحجہ کے بعد کہے یا اس نے پہلے اگرچہ اس کی نیت اقامت کی سال ہو لیکن اگر مکہ یا اس کے مدگد یعنی حیدر حرم یا حیدر محل میں میلے کے لئے غزول یعنی ۱۲ ذی الحجہ سے پہلے وہیں جاکر رہنے کی نیت کر لی تو اس سے طوافِ حیدر ساقط ہو جاتا ہے۔ سہ پہر اگر کسی نے کسی نے مکہ مکرمہ میں ہمیشہ رہنے یعنی اس کو وطن بنانے کی نیت کر لی تو اس کو اپنا گھر بنایا تو اس کی مدد صورت میں ہیں ایک یہ کہ اس نے غزول یعنی ۱۲ ذی الحجہ کو منیٰ سے واپسی سے پہلے یہ نیت کی ہو اس صورت میں نا لا جملہ اس سے طوافِ حیدر ساقط ہو جائے گا یعنی اس پر یہ طواف واجب نہیں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ غزول کو منیٰ سے واپسی کے بعد نیت کی ہو اس صورت میں امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک اس سے طوافِ حیدر ساقط نہیں ہوگا یعنی اس پر واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس سے طوافِ حیدر ساقط ہو جائے گا لیکن اگر اس نے طوافِ حیدر شروع کر دیا تو ان کے نزدیک بھی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ جب وہ شروع کر دینے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے اس لئے اب اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ اور اگر کسی شخص نے غزول یعنی ۱۲ ذی الحجہ کو منیٰ سے واپسی سے پہلے مکہ مکرمہ کو وطن بنانے کی نیت کر لی اور پھر اس کو مکہ مکرمہ سے باہر جانا ظاہر موقوفہ اس پر طوافِ حیدر واجب نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی اہل مکہ یا مدینہ کا اوردہ کرے تو اس پر طوافِ حیدر واجب نہیں ہے۔

۲۔ طوافِ حیدر اس قاتی شخص پر واجب ہے جس نے حج کو پلایا ہو یعنی جس کی حج کی ادائیگی ہو چکی ہوگی ہو پس جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو اس پر طوافِ حیدر واجب نہیں ہے اور جو شخص حج سے روک دیا گیا ہو یعنی شخص کی حج ہو اس پر بھی طواف واجب نہیں ہے کیونکہ اس پر مکہ مکرمہ میں ٹھہرنا لازمی ہے اور اس لئے بھی کہ اب صرف عمرہ کرنے والے کی مانند ہو گیا اور صرف عمرہ کرنے والے پر طوافِ حیدر واجب نہیں ہے۔

۳۔ ہر شخص کو جب مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو اس کو طوافِ حیدر کرنا واجب ہے اور اگر وہ طوافِ حیدر نہ کرے تو اس کا حج ناقص ہے۔

(۳) تکلف ہونا پس بخون و دیگر ذلیلان پر غیر تکلف ہونے کی وجہ سے طواف مسجد واجب نہیں ہے۔  
 (۴) غیر معتبر ہونا۔ طواف مسجد کے لئے ایک شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے پس حیض و نفاس والی عورت پر عین کی وجہ سے واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ترک کرنے سے ان پر دم واجب نہیں ہوگا حدیث و حیات سے طواف اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں ہے پس محدث و جنین طواف مسجد واجب ہے اس لئے کہ حدیث و حیات کا ازالہ اس کیلئے ممکن ہے پس یہ عندہ نہیں ہوگا، واشہد علم سہ و ارفع ہو کہ حدیث و حیات سے طواف کا حاصل چنانچہ طواف کے واجبات میں سے ہے صیبا کہ طواف کے واجبات میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف) اور جب حیض والی عورت تکلم کرے روئے ہو کر اس کی آبادی سے باہر چلے پہلے حیض سے پاک ہو جائے تو اس پر طواف مسجد لازم ہوئے گا و اگر تکلم کی آبادی سے باہر کل چلنے کے بعد پاک ہوئی تو اس پر واپس لوٹنا اور طواف درعہ کرنا لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ جب آبادی سے باہر ہوئی تو مسافر ہو گئی اس کی دلیل یہ ہے کہ لب اس کو قصر نماز پڑھنا چاہئے پس لب اس کو واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے۔ اور اگر حیض والی عورت دس دن سے کم مدت میں حیض سے پاک ہو گئی اور اس نے غسل نہیں کیا اور نہ ہی نماز کا وقت گذرا اس سے پہلے وہ روانہ ہو کر مکہ سے باہر ہو گئی تو اس پر واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اس لئے کہ وہ مکہ کا نصف ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ سے نکلی ہے اور اس کے لئے طواف کے وقت ظاہر عورتوں کے احکام ثابت نہیں ہوتے بخلاف اس کے اگر اس نے پاک ہونے کے بعد غسل کر لیا یا ایک نماز کا وقت گذر گیا اس کے بعد مکہ مکرمہ کی آبادی سے نکلی تو اس کو طواف درعہ کے لئے لوٹنا لازم ہے اور اسی طرح اگر اس دن پورے ہو کر حیض سے پاک ہوئی تب بھی حکم ہے۔ اور اگر آبادی سے نکلنے کے وقت وہ حائضہ ہے پھر پاک ہوئی خواہ اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اگر وہ مکہ مکرمہ کو واپس آگئی حالانکہ اس پر واپس آنا واجب نہیں تھا لیکن حدیث بیعت سے باہر چلے سے پچھاپی مرضی سے واپس آگئی تو اس پر طواف مسجد لازم ہو گیا اور اس کو یہ احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ بیعت کے اندر کے لوگوں کا حکم مکہ والوں کی مانند ہے اور اس سے بھی کم اس کا واپس لوٹنا ایسا ہو گیا جیسا کہ وہاں گئی ہی نہیں اور اگر حدیث بیعت سے باہر چلی گئی اور پھر واپس لوٹ آئی تو اس کو ستر احرام کے ساتھ لوٹنا چاہئے اور نفاس والی عورت کا حکم حیض والی عورت کے مانند ہے۔  
 (۵) (۶) (۷) زمین حل میں کسی جگہ حلاستیم کی طرف نکلنے والی بر طواف و درعہ نہیں ہے۔  
 طواف مسجد کے جواز و صحت کی شرائط طواف زیارت کی شرائط کی طرح ہیں اور اس طواف کے مکان بھی طواف زیارت کی طرح ہیں میں بلور واجب و سنن و سحاب و محرمات و مکروہات بھی طواف زیارت و طواف مطلق کی مانند ہیں و ان حسب کی تفصیل طواف مطلق کے بیان میں گدی چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

۱۔ باہر تو نماز سہ عن مسجد بائع برلہ عن سہ الہام سہ باب خود بخود و غیر طواف و غیر۔





آپ اپنے ہمراہ مدی لے گئے تھے اور بعض نے کہا کہ آپ نے تم سے اور فرمایا اور عواد اگر کہ حلال (احرام) سے باہر ہو گیا اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن کیا اور حج وغیرہ دونوں کے لئے صرف ایک طواف اور صرف ایک سعی کی اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن اور طواف دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کی اور یہ ہمارے علماء (محققین) کا مذہب ہے۔ اس میں ترجیح اس بات کو ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ تہجد کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں بہت سی روایات ہیں اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری و ابوداؤد و سنن میں، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں، ایسا ہی روایت کیا گیا ہے۔ مسئلہ اور صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا جب آپ (برائے سرور) کے قریب واری عقیق میں تھے کہ میرے پاس آج ایک آسمانی امیر عذاب عزوجل کی جانب سے آیا اور کہا کہ آپ اس واری میں دو رکعت نماز پڑھیں اور (نیت) کو کہتے وقت کہیں کہ میں نے عمرو میں ملا ہوا ہے یعنی حج و عمرہ دونوں کی ایک ساتھ نیت کریں اور آپ کو خوش میں جو حکم ہوا وہ بھی وہی ہے اس لئے اس پر عمل کرنا آپ کے لئے ضروری ہوا، اس کے علاوہ ہمارے امام کرام کے نزدیک ایسی ہی بہت سے ترجیحات ہیں۔ مسئلہ اہل فتح القدر میں قرآن کے متعلق احادیث کی ترجیح کے مسئلہ میں بہت تفصیل موجود ہے اس کی طرف رجوع کریں۔ مسئلہ اہل تفسیر میں قرآن عظیمیاتی پتی قدس سرہ نے جو کہ اکابر محققین میں سے ہیں، اپنی تفسیر منظر میں اس کو اختیار کیا ہے کہ متبع جس میں ہری ساتھ سب سے افضل ہے اس کے بعد قرآن اس کے بعد وہ متبع جس میں ہری ساتھ سب سے افضل ہے پھر اس کے بعد افراد کا وہ ہے جسے چنانچہ وہ فرماتے ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ان کے متبع اور قرآن اس میں سے افضل ہے جس میں ہری ساتھ سب سے افضل ہے جس میں سے ہری، اپنے ساتھ نہ لیا جائے وہ قرآن سے افضل ہے اور قرآن و متبع دونوں میں سے ہر ایک افراد سے افضل ہے۔ اور علامہ شیخ آفندی اعلیٰ رحمہ اللہ مفتی دمشق (شام) نے اپنی کتاب المستطاع من الزاد میں کہا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب میں نے حج کیا تو حج متبع اختیار کیا کیونکہ یہ افراد سے افضل ہے اور قرآن سے افضل ہے اس لئے کہ فائدہ کو وہ نیکو (دوبارہ) کے جمع کرنے کی وجہ سے مشقت پیش آتی ہے اور حجاب کی صورت میں یہ بدو لازم آتے ہیں، اس کے ساتھ ہی اس میں ایک نکتہ اور بھی ہے جس کی وجہ سے ہم جیسے لوگوں کے لئے حج متبع کرنا ہی زیادہ مناسب ہے وہ یہ کہ متبع کے لئے ہفت حرام کو قسٹ و فسوق و جہال سے بچانے کی محافظت کا امکان ہے پس اس کا حج مبرور ہونے کی امید ہے، اس لئے کہ حج مبرور کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ جس میں رفت و فسوق و جہال نہ ہو اور تمیز کرنے والے کے لئے ان امور باتوں سے بچے کا زیادہ امکان ہے کیونکہ وہ حقیقت سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے (اور عواد اگر کہ احرام سے باہر ہو جاتا ہے) اور حج کے لئے آٹھوں ذی الحجہ کو حرم مکہ سے احرام باندھتا ہے اس کو ان دونوں میں منوعانہ احرام سے بچا ممکن ہے لہذا اس کا حج امیر ممنوع ہے



محفوظ و سالم رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف مفرد و قدارن کے کہ وہ دس دن سے زیادہ عرصہ تک احرام کی حالت میں رہتے ہیں اور بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ انسان اتنی مدت تک ان ممنوعات سے خصوصاً اپنے خادموں، مزدوروں، اونٹ والوں (ادھر ڈروالوں) کے ساتھ جھگڑا کرنے سے بچ رہے۔ ہمارے شیخ المشائخ شہاب الدین احمد امینی رحمہ اللہ نے اسی مناسک میں کہا ہے کہ یہ بہت اچھا کلام ہے اس سے اُن کی مراد یہ ہے کہ اگر چہ قرآن بذات خود تمتع سے افضل ہے لیکن بعض امور کی وجہ سے تمتع کو اس پر ترجیح ہو جائے گی پس اگر معاملہ اس طرح ہو کہ حج قرآن کرنے کی صورت میں حالت احرام میں رخصت و فسوق و جہال (و دیگر ممنوعات احرام) سے نہیں بچ سکتا اور تمتع کرنے کی صورت میں وہ حالت احرام میں ممنوعات احرام سے محفوظ رہتا ہے تو اس کے حق میں اولیٰ یہ ہے کہ وہ حج تمتع کرے نہ کہ اس کا حج ممنوعات سے محفوظ و سالم رہے اور مبرور ہو جائے کیونکہ پیرت عمر کا وظیفہ ہے یعنی تمام عمر میں ایک دفعہ فرض ہے پس حاجی کو اس بات کی خواہش اور کوشش کرنی چاہئے کہ جہاں تک ممکن ہو ان امور ممنوعہ سے اپنے حج کو بچائے تاکہ اس کی کوشش اور مال ضائع نہ ہو سہ اول اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ اس قسم کی علت کی وجہ سے احرام کو آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل اور یہ سب اس بنا پر ہے کہ حدیث تریف حق ہے قلہ ترفٹ الہ سے مراد ابتداء احرام سے ان امور ممنوعہ سے بچنا ہے کیونکہ اس سے پہلے اس کو حاجی نہیں کہا جاتا سہ

## حج قرآن کا بیان

**قرآن کی تعریف** | قرآن بمعنی مقارنت کی زیر کے ساتھ مصدر ہے اور لغت میں دو چیزوں کے ملائے کو کہے ہیں سہ اور شرعی اصطلاح میں حج و عمرہ دونوں کے احرام کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے خواہ حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے باندھے یا اس سے پہلے باندھے اور خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے (لیکن حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے مؤمنف) تو امد دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا پہلے حج کا احرام باندھے پھر عمرہ کا احرام اس کے ساتھ ملائے پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر حج کا احرام اس کے ساتھ ملائے لیکن اگر پہلے حج کا احرام باندھا اور پھر عمرہ کا احرام اس میں ملا یا تو اس نے یہ فعل بُرا کیا سہ یعنی آفاقی کا عمرہ و حج دونوں کی منت حقیقتہً ایک ساتھ کر کے یعنی دونوں کے احرام کی میت ایک ہی وقت میں ساتھ ساتھ کر کے تلبیہ پڑھنا دونوں کی منت کا حکم ایک ساتھ ہونا یعنی ایک کے احرام کو دوسرے سے مؤخر کرنا اور افعال میں دونوں کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے سہ پس قرآن یہ ہے کہ حج کرنے والا آفاقی شخص عمرہ و حج کے احرام کو جمع کرے خواہ حج کرنا متصلاً ہو یا منفصلاً ہو اس طرح ہر کہ (میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا رکوع یعنی بعد اطواف یا اس کا اکثر حصہ (چار پیرے) کرنے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ ملائے اگرچہ اس کا مفصل ہونا مکہ سے حواور یکہ وہ عمرہ اور حج کے افعال حج کے مہینوں میں ادا کرے اس طرح ہر کہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ اور عمرہ کی پوری سی اس کے ساتھ

سہ محدث ملطاً سہ ش سہ شرح الباب و بحور سہ عہ بحوش ملطاً

اسی کے ہیں میں طاق ہو اگرچہ حرام کا ہونا طوافِ عمرہ کا خلیل حصہ (تیسرا کم چکر) حج کے بیسویں پہلے واقع ہوا ہوتا ہے  
**قرآن کی افضلیت** | قرآن تمتع وافرودتوں سے متصل ہے سہ چار آقائی کے متعلق ہے غیر آقائی کے ہے افزا فصل  
 ہے سہ جنسیت کا تخیل یاں مقام حج میں گندہ چکر ہے خوف

**شرائط قرآن** | حج قرآن کے لئے پانچ شرطیں ہیں (۱) عمر کا ہونا اکثر طوافِ ثانی چار چکر سے پہلے حج کا  
 احرام بلند لینا پس اگر طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار چکر سے پہلے حج کا احرام ہاں ہوتا وہ

شخص شرعی طریقے پر قائل نہیں ہوگا بلکہ تمتع پر جسے چاہے اس نے عمر کا اکثر طوافِ حج کے بیسویں میں کیا ہو اور اگر  
 عمر کا اکثر طوافِ حج کے بیسویں سے پہلے کیا ہو تو وہ قائل ہوگا تمتع سے کہ جب تک اس کا حج و عمرہ داخل ہو تو وہ حج و عمرہ  
 (۲) عمر کا طواف کرنے سے پہلے اور حج کے ساتھ عمرہ کا احرام فاسد کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لینا پس اگر کسی

شخص نے عمر کا احرام باندھا پھر اس کو نہ سکدیا (یعنی حج کر لیا) پھر اس کے ساتھ حج کا احرام ملایا تو وہ قائل ہوگا  
 نہ تمتع ہو اس کا حج ہوگا اس کے افعال بنا کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا لیکن اس عمرہ کے افعال  
 اور اگرنا وہ بھی اس عمرہ کی قضاء نہ اس پر واجب ہوگا سہ میں وہ شخص یاں صورت میں خود یا حج ہوگا سہ

(۳) عمرہ کا ایسا اکثر طواف و توفیق عرفہ کو اس کے وقت میں لیا کرنا ہے پہلے کرنا پس اگر کسی قدر نے عمرہ کا پورا  
 یا اکثر طواف نہیں کیا مثلاً وہ مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوا بلکہ سدح عرفات چلا گیا یا اس نے قتل حصہ یعنی تین چکر یا اس سے  
 کم طواف کر کے نداء کے بعد وقف عرفہ کر لیا خود کسی عذرت کی وجہ سے ایسا کیا ہو مثلاً کسی عورت کو حیض آیا اور وہ اس

کی وجہ سے طوافِ عمرہ نہ کر سکی تو اس کا عمرہ ملایا اگرچہ اس نے عمرہ تک نہ پہنچنے کی نیت نہ کی ہو پس اس کا عمرہ ناجائز ہوگا  
 قرآن ماقا ہو گیا اس لئے کہ جب اس کا عمرہ ناجائز ہو وہ نہ سکد (یعنی اسے) لیا کرنا کا فائو حاصل نہیں ہوگا اور اس پر  
 دم رخص واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ شروع کر کے ترک کر دیا ہے اور ایسا نہ شرعی کے بعد اس عمرہ کی قضاء نہ اس پر واجب ہے

کیونکہ اس عمرہ کا شروع کرنا صحیح ہو گیا پس وہ شخص کے خلاف ہو گیا اس لئے کہ اس کا ادا ممکن نہیں رہا کیونکہ اگر وہ اس کو  
 وقف عرفہ کے بعد دکرے گا تو وہ افعال حج پر افعال عمرہ کی بنا کرنے والا ہوگا اور شروع طریقہ کے خلاف ہے۔ تو اگر  
 اس نے عمرہ کا اکثر طواف یعنی چار یا تین چکر کیے ہیں کے بعد وقف عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوٹنے والا نہیں ہوگا پس اس کا

عمرہ باطل نہیں ہوگا کیونکہ وہ طوافِ عمرہ کا رکن یعنی اکثر حصہ لیا اگرچہ کل طواف اس کے واجبات یعنی طواف کا اقل  
 حصہ اور سی باقی رہ گئے ہیں پس وہ اس صورت میں قائل باقی رہا (یعنی اس کا قرآن صحیح ہو جائے گا) وہ قرآنی کے جن طواف  
 زیارت سے پہلے طوافِ عمرہ کے باقی چکر چھوٹے اور عمرہ کی سی کرے اور یہ جواب دہ کہ اس نے وقف عرفہ سے پہلے  
 عمرہ کا ایسا اکثر طواف کیا ہو تو اس سے مراد ہے کہ اصل کوئی طواف نہ کیا ہو پس اگر کوئی طواف یا اس کا اکثر حصہ کیا اور

سہ سب شرطیں پوری ہو جائیں سہ میں سہ طواف و عمرہ فاسد نہ ہو سہ فتح و غیر سہ لایہ عمرہ نہ ہو۔

اس میں حج کے لئے طوافِ قدم کی بیعت کی یا معنی طواف کی بیعت کی تو اس کا یہ طواف عمرہ کے طواف کی بجائے ہو جئے گا اور اس طواف کے بعد وقوفِ عرفہ کیلئے سے اس کا عمرہ باطل نہیں ہوگا۔ ہدایہ وغیرہ میں وقوفِ عرفات کو مطلق طور پر کرنا ہے اور نوال کے بعد یا پہلے کی قدر نہیں لگائی اور ایک روایت کے الفاظ میں "قرآن کی ایک شراہ ہے کہ عمرہ کا کل طواف یا کثر حصہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے پہلے اور اگر نہ ہو صحیح یہ ہے کہ محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے وہ عمرہ کا ترک کرنے کا نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وقوفِ عرفات نہ کرے۔ صاحب ہدایہ و کافی نے اس کو صحیح کہا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور پھر ہر روایت بعد اس میں ہے کہ اس کی کتب کافی میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب تک نوال کے بعد وقوفِ عرفہ نہ کرے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اور امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ صحیح ہے اس کے کہ اس سے پہلے وقوف کا وقت ہی نہیں ہے پس نوال سے پہلے عرفات میں اتنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی اور جگہ میں آئے اور سراج الوہاج میں ہرگز گزرتا ہے پہلے وقوفِ عرفہ کیا تو وہ اس سے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ وقوف معتبر نہیں ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ حنفی و امام طحاوی کی روایت میں محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے ہی عمرہ کا چھوڑنے والا ہو جائے گا اور یہی اس ہے، فتح القدر میں ہے کہ صحیح طہر الزیارات ہے اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہو رہا ہے کہ اگر کوئی شخص عرفات کی طرف متوجہ نہ ہو گیا پھر اس کو ظاہر ہوا اور وہ وقوفِ عرفہ سے پہلے راستہ ہی سے وقوف کے وقت میں واپس لوٹ آیا اور وہ اپنے عمرہ کا طواف اور اس کی سعی کی پھر وقوفِ عرفہ کیا تو کیا وہ قارن ہو جائے گا یا ظاہر الزیارات کے بموجب اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قارن ہو جائے گا سہ اور اگر قارن نہ ہو مگر یہ پیچھے کے بعد اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا بلکہ حج کے طوافِ استسنا اور سعی کی بیعت سے طوافِ سعی کی پھر وقوفِ عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا۔ وہ اس کا وہ طواف و سعی عمرہ کا طوافِ سعی ہوگا اور وہ شخص حج کا طوافِ سعی کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ طوافِ زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کی سعی کرے۔ اور اگر کسی نے پہلے حج کے لئے طوافِ سعی کی پھر عمرہ کے لئے طوافِ سعی کی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اس کا پہلا طوافِ سعی عمرہ کے لئے اور دوسرا طوافِ سعی حج کے لئے ہو جائے گا اور اس کی بیعت ضرور ہو جائے گی سہ کیونکہ ان میں بیعت کا تعین لازم نہیں بلکہ سنت ہے سہ اگر قارن نے پہلے حج اور عمرہ کے لئے دو طواف لگائے اور ان کے درمیان میں سعی نہیں کی یعنی پہلا طواف عمرہ کے لئے اور دوسرا طواف حج کے لئے یعنی طوافِ قدم کیا اس کے بعد ان دونوں کے لئے دو سعی کہیں تو اس کا قرآن جائز ہے اور اس نے یہ فعل پڑا کہا سہ۔ طوافِ حج سے مراد طوافِ قدم ہے اسی لئے ہدیہ میں کہا ہے کہ کیونکہ اس نے اس چیز کو یاد کر دیا ہے جو اس پر لازم تھی اور اس نے پڑا کہ (یعنی خلافِ سنت کیا اس لئے گنہگار ہوگا) اس لئے کہ طوافِ سخت (قدم) کو عمرہ کی سعی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ فساد (حیات) واجب نہیں ہے سہ اور دو طواف اور

سہ لہاب و شرم و ہدایہ و فتح وغیرہ و مکر و مدح و مطلقاً سہ حج سہ بکر زیارۃ و غیور و فتح سہ عمرہ  
سہ روع و کثرت و ہدایہ و دیگر وغیرہ مطلقاً سہ بکر و فتح و جاریہ مطلقاً۔

دوسری منواتر کرنے کو مطلق بیان کیا ہے بس یہ سب صورتوں کو شامل ہے یعنی خواہ پہلا عمرہ کا طواف کیا ہو اور دوسرا حج کا یعنی طواف قدوم کیا ہو یا اس کے بجائے پہلے طواف میں طواف حج یعنی طواف قدوم کی نیت کی ہو اور دوسرے طواف میں طواف عمرہ کی نیت کی ہو یہ دونوں میں مطلق طواف کی نیت کی ہو اور متین نہ کیا ہو یا طواف بطور وغیرہ کی نیت کی ہو ہر صورت میں پہلا طواف عمرہ کا ہوگا اور دوسرا قدوم کا جس کا باب مذکور ہے اس میں ہے سہ و اگر کسی قافلے نے اپنے عمرہ کے طواف کے لئے چار چکر کئے اور عمرہ کی سہ نہیں کی پھر قربانی کے دن طواف زیارت کیا دوسری کی تو طواف زیارت کے تین چکر طواف عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے اور اس کی سہ بھی عمرہ کی سہ میں شمار ہوگی سہ (یعنی اب اس کو تین چکر طواف زیارت کے لئے اور ایک سہی حج کے لئے اور کرنی چاہئے مولف) اور اگر کسی نے اپنے عمرہ کے طواف کے تین چکر کئے اور پھر عمرہ کی سہ کی اور پھر اسی طرح ایضاً حج کے طواف کے لئے تین چکر کئے اور سہی کی پھر قوف عرفہ کیا تو جو تین چکر طواف حج کے لئے تھے وہ طواف عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے اور طواف عمرہ کا ایک چکر قضا کرے اور دوسرے دونوں کی سہ کا اعادہ بھی کرے۔ حج کی سہ کا اعادہ واجب ہے اس لئے کہ حج کی سہ عمرہ کی طرف منتقل ہوگئی اور عمرہ کی سہ کا اعادہ مستحب ہے تاکہ سہی طواف کا اس کے بعد واقع ہو اور وہ شخص قارن ہوگا پس اگر وہ ایسا کرنے سے پہلے نہیں (یعنی) کی طرف لوٹ جائے گا تو اس پر ایک دم اس ایک چکر ترک کرنے کی وجہ واجب ہوگا اور ایک دم حج کی سہ ترک کرنے کی وجہ واجب ہوگا (یعنی دو دم واجب ہوں گے) و عمرہ کی سہ کی وجہ سے اس پر کبھی واجب نہیں ہوگا، محیط سرخی میں اسی طرح ہے اور اس میں یہ ہے کہ جب کسی وقت میں کسی قسم کا طواف واجب ہوتا ہے تو اس وقت میں کیا ہو طواف اسی واجب طواف کی جگہ واقع ہوگا اگرچہ اس میں کسی اور قسم کے طواف کی نیت کی ہو جو سہو میں اسی طرح ہے سہ

(۴) اپنے عمرہ و حج کو جمع اور ذات (مترجم) سے فاسد نہ کرنا پس اگر عمرہ کا اکثر طواف کرنے سے پہلے جمع کر کے عمرہ فاسد کر دیا یا قوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دیا تو اس کا قرآن باطل ہو جائے گا اور عمرہ و حج دونوں فاسد ہو جائیں گی و جمعہ دم قرآن بھی اس سے ساقط ہو جائے گا اور اگر دم قرآن کی ہری جانے ساتھ لای ہو تو اس کے متعلق اس کو اختیار ہے جو چاہے کہے سگے لیکن اگر اس نے عمرہ کے چار چکر پہلے کر لیئے بعد از قوف عرفہ فاسد ہے (یعنی) جمع کیا تو اس کا حج فاسد ہوگا عمرہ فاسد نہیں ہوگا و دم قرآن اس سے بھی ساقط ہو جائے گا (باقی احکام فساد حج میں آئیں گے، مولف)

(۵) عمرہ کا پہلا یا اکثر طواف (چار پھرے) حج کے مہینوں میں یا اگر تائیس اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ حج کے مہینوں سے پہلے کر دیا تو وہ شخص قدرت میں نہیں ہوگا اس لئے کہ ایک لحاظ سے اس شخص کے حکم میں ہے جس نے حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں مفرد عمرہ کیا اور پھر حج کے مہینوں میں مفرد حج کیا پس وہ مالا جماع قدر میں نہیں ہوگا سہ یعنی وہ لغت کا اعتبار سے قدر میں ہوگا اور شرع کے لحاظ سے اس کا حج و عمرہ دونوں مفرد ہوں گے سہ اور اگر طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر حج کے مہینوں سے پہلے کر دے

سہ شمس عین الکبریٰ عند ملتقى الملکیر محمد بن عبد السلام و غیرہ صورت سہ سرحدیہ سہ باب فی طواف عمرہ

اگر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر حج کے مہینوں میں کئے تو وہ (شوقاً) قابل ہوگا سہ

(فائدہ) صاحب غنیۃ اسامک نے مذکور بالا پانچ شرائط کا ذکر کیا ہے اور سب اسامک میں قرآن کے لئے سات  
سات شرطیں بیان کی گئی ہیں اور اس میں اس مذکورہ پانچ شرطوں کے بعد چھٹی شرط یہ بیان کی گئی ہے کہ قرآن کرنے والا حاجی مقلی ہو  
اگرچہ مقلی آفاقی ہو یا مقلی کے لئے قرآن درست نہیں ہے اور مقلی قاری و مہانتہ نے شرح ملباب میں کہا ہے کہ آفاقی ہونا قرآن  
منوں کے لئے شرط ہے حج و عمرہ کے انعقاد ہونے کی صحت (یعنی قرآن کے درست ہونے) کے لئے شرط نہیں ہے اور غنیۃ اسامک  
میں ہے کہ اگر مقلی نے قرآن کیا تو اس کا قرآن درست ہے اور اس نے بڑا کیا (کیونکہ اس نے خلاف سنت کید مولف) اور اس پر دم بحر  
واجب ہے، نسک الکبیر میں ہے کہ آفاقی ہونا قرآن منوں کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہے پھر ملباب اسامک میں  
ساتویں شرط حج کا وقت نہ ہونا بیان کی ہے، ملا علی قاری نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حج کے وقت  
نہ ہونے کو قرآن کی صحت کے لئے شرط قرار دینے میں صاحب الملباب سے تسامح ہوا ہے لہذا جو غنیۃ اسامک میں ہے ہم نے بھی  
اسی کو اختیار کیا ہے سہ

جو چیزیں صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہیں | ۱۔ صحت قرآن کے لئے عدم لہام یعنی اپنے وطن نہ جانا شرط نہیں ہے  
پس اگر کوئی آفاقی شخص مثلاً کوفہ کا رہنے والا قرآن کا احرام باندھ کر حج

کے مہینوں میں طواف عمرہ کرنے کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہ مکہ مکرمہ واپس آیا تو اس کا  
قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں رہا ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل و عیال میں نزول کیا ہے اور اس سے دم قرآن  
ساقط نہیں ہوگا پس اگر قاری احرام باندھنے کے بعد با عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھولے بغیر اپنے وطن چلا جائے تو اس کا  
قرآن باطل نہ ہوگا سہ و اگر مکہ کا رہنے والا شخص آفاقی کی طرف گیا پھر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اس نے میقات سے قرآن کا  
احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کیا پھر اسی سال حج کیا تو اپنے اہل و عیال میں آنے کے بعد وہ اس کا قرآن  
درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں ہے سہ

۲۔ قرآن کے لئے حج اور عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا شرط نہیں ہے پس اگر دونوں کا احرام یا دونوں میں سے کسی  
ایک کا احرام میقات سے گزرنے کے بعد باندھا یعنی میقات پر صرف عمرہ یا صرف حج کا احرام باندھا اور میقات سے گزرنے کے  
بعد قرآن کا ارادہ ہو گیا اور دوسرے نسک کا احرام باندھا تو وہ قاری ہو گیا اگرچہ مکہ میں داخل ہو کر احرام باندھا ہو لیکن (رقیہ) کہ  
اگر حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے آگے جانے کے بعد باندھا ہو تو جو صحت کے ساتھ درست ہے اور اس پر حرج واجب ہے (یعنی  
میقات سے بنا احرام گزرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا) کیونکہ قاری پر واجب ہے کہ حج و عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کا  
احرام میقات سے باندھے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے باندھا اور دوسرے کا احرام میقات سے آگے

بیمہ کسی جگہ سے، مگر صاف تو اس رت یعنی برائی کے ساتھ جائز ہے کیونکہ فارن کے لئے سنت یہ ہے کہ ہفتوں کا احرام میقات و ہند سے (۳) قرآن درست ہونے کے لئے عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر مقدم کرنا شرط نہیں ہے بلکہ یہ قرآن کے مسنون طریقہ پر ادا ہونے کے لئے شرط ہے پس اگر حج کے احرام کو عمرہ کے احرام پر مقدم کیا اس طرح پر کہ پہلے حج کا احرام باندھا پھر اس کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ بلا خلاف فارن ہوگا لیکن برائی کا مرتکب ہوگا اس لئے کہ اس کا عمرہ حج سے پہلے ترتیب وار شروع نہیں ہوا اور اسی لئے عمرہ کے اکثر حکمرانوں نے اس سے پہلے وقوف عرفہ کر لینے سے اس کا عمرہ باطل ہو جاتا ہے لیکن اس مسئلہ میں تفصیل ہے سہ (اس تفصیل کا بیان اضافۃ الاحرام الی الاحرام یعنی ایک احرام پر دوسرے احرام کا اضافہ کرنے کے میں میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۴) صحت قرآن کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ اس کا احرام حج کے ہینوں میں ہو بلکہ حج کے ہینوں سے قبل بھی جائز و درست ہے مگر وہ تحریمی ہوگا سہ

(۵) صحت قرآن کے لئے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ فارن آفاقی ہو پس اگر اہل مکہ نے قرآن کیا تو صحیح ہے لیکن وہ برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا البتہ آفاقی ہو یا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شواہد نہیں ہے، اسی طرح احرام حج پر عمرہ کے احرام کا مقدم ہونا وغیرہ بھی قرآن مسنون کے لئے شرط ہیں صحت قرآن کے لئے نہیں سہ

(۱۰) اہل مکہ کے لئے قرآن حلال نہیں ہے خواہ وہ حقیقتہً مکی ہو یا حکماً یعنی وہ مکہ میں شرعی طور پر مقیم ہو اسی طرح اہل میقات یعنی میقات پر رہنے والوں، موافقت کے

معاذات میں رہنے والوں، اہل حل یعنی حدود موافقت و حدود جرم کے درمیانی علاقہ میں رہنے والوں کے لئے بھی قرآن حلال نہیں ہے شہ کی سے مراد غیر آفاقی ہے پس یہ حکم حدود موافقت کے اندر مکی لوگوں کو شامل ہے خواہ وہ ماضی حل کے رہنے والے ہوں یا ارضی حرم کے سہ پس اہل میقات اور اس کے آگے مکہ مکرمہ تک کے رہنے والے لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں سہ اور ان کے لئے قرآن کی نفی سے مراد قرآن کے حلال و مشروع ہونے کی نفی ہے قرآن کے صحیح ہونے کی نفی نہیں ہے شہ پس ان میں سے اگر کوئی شخص حج قرآن کرے گا خواہ ایک نسک کے احرام پر دوسرے نسک کے احرام کا اضافہ کرنے کے ساتھ ہو وہ شخص برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ عمرہ کو ترک کر دے اور صرف حج کے افعال ادا کرے تاکہ اس کا عمل سنت کے خلاف نہ ہو پس جب اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو اس پر اس عمرہ کی قضا اور دم رخص واجب ہوگا اور وہ دم جبر (دم کفارہ) ہوگا و اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا یعنی عمرہ کے افعال ادا کر لئے تو اس کا یہ فعل ٹہرا ہے اور اس پر دو عبادوں کو جمع کرنے کا دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا ان کا جمع کرنا جائز نہیں ہے جب اس نے جمع کر لیا تو ممنوع کا مرتکب ہوا پس اس پر دم کفارہ واجب ہوگا اور یہ دم جبر ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہوا پس وہ اس میں سے نہ کھائے اور اس کو دونوں

سہ سب و شرم سہ ہا نہ ترم و در وقت و غنہ مستحق سہ غنہ سہ اہا شہ باب شرم سہ شہ شہ مکر شرم۔

سکد میں سے ایک کو ترک لازم ہے مگر نہ، سے حج جانے یعنی اس کو دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے اور دونوں میں سے  
 عمرہ کا ترک کرنا اولیٰ ہے یعنی مستحب ہے اور اگر اس نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ بھی بین یا کم چکر کے پھر حج کا احرام باندھا  
 نواہ مبہوضیفہ کے نزدیک وہ حج کو ترک کرے اس سے کہ حج کو ترک کرنے میں اختراع ہے اور اب عمرہ کو ترک کرنا عمل کو بطل  
 کرنا ہے اور اختراع ابطال سے اسهل ہے بلکہ وجہ یہ بھی ہے کہ عمرہ حال کے اعتبار سے ادنیٰ ہے اور اس کے اعمال میں سے  
 کچھ حاصل کر لینے کی وجہ سے اس کا احرام مؤبد ہو گیا ہے اور مؤبد کے مقابلہ میں غیر مؤبد کا ترک کرنا اسهل ہے، مندرجہ بالا  
 عبارت سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اس صورت میں حج کا ترک کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یعنی وجہ تو دونوں میں  
 سے کسی ایک کو ترک کرنا ہے نہ کہ عین حج کا اور صاحبین کے نزدیک وہ عمرہ کو ترک کرے اور اگر عمرہ کے چار چکر کر لئے اس کے  
 بعد حج کا احرام باندھا تو مبسوط میں کہہ سکتے ہیں کہ وہ حج کو ترک کرے، اسبیحانی نے اس کو ظاہر الروایت قرار  
 دیا ہے پس وہ دونوں کو پورا کر لے اور اس پر مشروع کے ارتکاب کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اگر اس کے تک سے پہلے کوئی  
 جنابت مرتد ہو گئی تو جو جز آفاقی قارر پر واجب ہوتی ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگی سہ اور اس مسئلہ میں عمرہ کی قید  
 اس سے بیان کی ہے کہ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اس کا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو بالاتفاق عمرہ کو ترک  
 کرے اور طواف کی قید اس لئے ہے کہ اگر اس نے طواف نہیں کیا تب بھی بالاتفاق عمرہ کو ترک کرے سہ اس مسئلہ کی  
 مزید تفصیل نتیجہ کی کے بیان میں ہے جہاں مدح فرمائی، مؤلف

(۲) اگر ایک کارہنے والا شخص یا وہ شخص جو اہل مکہ کے حکم میں ہے حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا تو بلا خلاف  
 اس کا قرآن صحیح ہوگا اور اس پر دم شکر واجب ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر وہ حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تب بھی یہی حکم ہو  
 حاصل ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے کو مکہ مکرمہ سے قرآن کرنا منع ہے بلکہ اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے (یعنی کے نزدیک)  
 حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا اور بعد مہینوں سے باہر چلا گیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے وقت قرآن کیا تو اس کا  
 قرآن صحیح و ممنون ہوگا اور اس کے لئے اہل و عیال (وطن) میں واپس آنے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا کیونکہ قرآن کی صحت  
 کے لئے نہ وطن واپس آنا شرط نہیں ہے جیسا کہ مذکور ہے رہنے والا شخص قرآن کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جائے اور پھر مکہ  
 اور پھر اہل احرام میں کو موقوف آئے پھر اسی سال مکہ حاکم حج کرے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا اسی طرح مکہ کے آفاق میں  
 جا کر قرآن کا احرام باندھ کر کہیں پڑاں و جبل میں آئے کا حکم ہے سہ اور امام مجہبی وہ حسب موطا قید لگائی ہے کہ مکہ مکرمہ کے  
 رہنے والے کا قرآن اس وقت درست ہے جبکہ وہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً کو فہ جلا جائے لیکن اگر  
 حج کے مہینے شروع ہونے کے بعد مہینوں سے باہر گیا تو اس کا قرآن درست نہیں ہے اس لئے کہ جب اس کو حدود مہینوں کے  
 اندر حج کے مہینے شروع ہو گئے تو اس کو قرآن کرنا شرعاً منع ہے تو اب مہینوں سے باہر جانے پر بھی ممانعت کا حکم تبدیل نہیں ہوگا

سہ مابہ و سرمد و عمرو بن سلفا سہ ش سہ مابہ و سرمد

ماہِ محرم سے شروع ہوتا ہے یعنی بن سہ سال تمام محرم سے لے کر کہ مکہ پہنچنے والے کا قرآن حدودِ میقات سے  
 باہر آفاق کی طرف مثلاً کوخہ پہنچنے سے اس وقت درست ہوگا جبکہ وہ حج کے چھینے شروع ہونے سے پہلے حدودِ میقات سے باہر  
 چلا جائے لیکن اگر کسی کو مکہ مکرمہ یا حدودِ میقات کے اندر ہوتے ہوئے حج کے چھینے شروع ہو گئے اس کے بعد حدودِ میقات سے  
 باہر مثلاً کوخہ کی طرف گیا اور وہاں سے واپسی پر میقات سے قرآن کا احرام باندھا تو تمام ابوخیفہ کے نزدیک اس کا قرآن  
 درست نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ وہ حج کے چھینے شروع ہو جانے پر وہ اس حالت میں تھا کہ اس کو اس سال میں  
 تمتع یا قرآن کرنا درست نہیں تھا کیونکہ وہ اہل مکہ میں سے ہے پس لب اس کی یہ حالت کو فکی طرف نکلتے سے تبدیل نہیں  
 ہوگا لہذا اور اگر اس کو لب اس قول کے تمام ابوخیفہ میں اشد کی طرف غریب ہونے کی قید کا متعلق ہے کہ  
 صاحبین کے نزدیک اس کا قرآن درست ہے مثلاً خرنبالہ میں تمام جمہور کا کلام غنایہ سے منقول ہے اس کے بعد اس کے  
 کہنے کہ جمہور کا قول ہی صحیح ہے اس کو شیخ قبل نے کراہی ہے نقل کیا ہے اہل حدیث اس بنا پر یہاں وغیرہ کا کلام جو خلق  
 پر اس میں سبقت لگائی جائے گی جو ایام جمہور نے بیان کی ہے غور کر لیجئے اور فتح القدیر میں اس مسئلہ کی تحقیق اس طرح  
 کی ہے کہ بظاہر اطلاق ہونا چاہئے اس لئے کہ جو شخص کسی جگہ گیا اور مطلق طور پر وہاں کھڑے رہے وہاں کے حکم میں ہوگا  
 جیسا کہ فتح القدیر میں جمہور کا قول ذکر کرنے کے بعد کہنا ہے کہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ اہل مکہ کے لئے قرآن منہ ہونے کا حکم  
 مطلق طور پر ہوگا جسکے وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس وقت تک منہ چاہے جب وہ میقات سے باہر آفاق کی طرف چلا گیا تو  
 آفاق کے حکم میں ہوگا کیونکہ سب سے معروف و معلوم ہے کہ جو شخص کسی جگہ چلا جائے وہاں وہاں کے حکم میں ہو جاتا ہے  
 جیسا کہ اگر آفاق بستان ہی عام کو قصد کرے وہاں چلا گیا تو اب وہ وہاں سے احرام باندھے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے  
 وغیرہ لہذا اس کی اصل اس بات پر اجماع ہے کہ آفاق جب مکہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں آیا تو اس کا حج کا احرام  
 حرم سے ہوگا اگر اس نے وہاں ایک ہی وقت قیام کیا ہو پس صاحب حدیث کے مطلق بیان کرنے کی وجہ یہی اہل ہے  
 (۳) اگر کوئی آفاق شخص حج کے مہینوں میں مکہ کا احرام باندھے کر داخل ہوا اور مکہ کا طواف کر لے پھر اس نے  
 اس عمرہ کو فاسد کیا اور اس کو پہلے کیا پھر مکہ سے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھ لیا احرام میں داخل کر لیا یعنی پہلے عمرہ کا احرام  
 باندھا اور پھر طواف عمرہ لے کر فاسد سے قبل حج کا احرام باندھا تو اس کو لازم ہے کہ عمرہ ترک کر دے اور بنا حج پر کرے طواف  
 اس عمرہ کی قضاء اور پھر نفس واجب ہے کیونکہ قرآن کے منہ ہونے میں مکہ کی بلندی کی مانند ہو گیا اور اگر حج کے مہینوں میں  
 عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اس کے ماضی میں مکہ کے بعد دوبارہ آفاق کی طرف گیا اور وہاں سے  
 قرآن کا احرام باندھا تو وہ قلم مستوف ہوگا لہذا جسو میں کہا ہے کہ وہ مکہ کی مانند ہو گیا ہے احرام میں چھپ بیان کر چکا  
 ہے کہ اگر مکہ میقات سے باہر آفاق میں چلا جائے اور وہاں سے مکہ کی طرف کا احرام باندھ کر لے کر وہ قلم ہو جائے گا پس یہ بھی

لے ماضی ہونے میں عمرہ طواف کا احرام باندھ کر مکہ سے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھ لیا احرام میں داخل کر لیا یعنی پہلے عمرہ کا احرام



اسی کی مثل ہے مگر لیکن مجبوری کی تعلیم کا مقتضی یہ ہے کہ وہ قارن نہیں ہوگا کیونکہ وہ کسی کی مانند ہو گیا اور مجبوری نے بدن کیا ہے کما لنگیج کے مینوں میں آفتی کی طرف نکلے اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھے ہو وہ قارن نہیں ہوگا تو یہ بھی اسی کی مثل ہے اور تعویذ المام میں جو تفصیل مذکور ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے (اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مجبوری کا قول صحیح ہے، مؤلف) پس مسطور میں جو مذکور ہے اس میں، اشکال ہے۔

## حج تمتع کا بیان

### تمتع کی تعریف

لغت میں تمتع کے معنی نفع، شمانا یا نفع پہنچانا ہے۔ مثلاً معنی کسی چیز سے لذت، نفع ہونا اور نفع حاصل کرنا ہے۔ اور شرعاً تمتع کے معنی ہیں غیر کی یعنی آفتی کا ایک سال کے حج کے مینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں یعنی عمرہ و حج کے جمع کرنے کا فائدہ حاصل ہونا جبکہ وہ عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس نہ جائے۔ مثلاً پس تمتع شرع کی اصطلاح میں اس آفتی شخص کو کہے ہیں جو مسافت سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور حج کے مینوں میں عمرہ کے افعال طواف و سعی ادا کر کے با عمرہ کے رکن طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کر کے اسی سال حج کے مینوں میں حج کا احرام باندھے اور عمرہ سے طواف ہوئے۔ کہ بعد حج کا احرام باندھنے تک کے زمانہ میں مکہ ٹکر سے اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے۔ مثلاً پس تمتع دو شخص ہے جو عمرہ کا پورا رکن یعنی طواف کے سات چکر یا رکن کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھے۔ مثلاً اس حج کو تمتع، جس سے کہتے ہیں کہ تمتع کرنے والا شخص عمرہ اور حج کے احرام کے مینوں میں ان چیزوں سے جو احرام کی وجہ سے منع ہیں فائدہ اٹھا سکتا ہے بخلاف قارن کے کہ وہ عمرہ سے فارغ ہو کر بھی احرام ہی میں رہتا ہے اور ان چیزوں سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ اور اپنے اہل و عیال میں فائدہ طرح پر ہے ایک کو تمام صحیح مطلق کہتے ہیں جیسا کہ تمتع کرنے والے عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے تو یہ الحاق حج ہے جس سے تمتع باطل ہو جاتا ہے دوسرے کو المام قاسم غیر مطلق کہتے ہیں جیسا کہ قاری میں ہوتا ہے۔ مثلاً یعنی قارن عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد حق نہیں کرنا اور احرام کی حالت میں ہی رہتا ہے ایسے شخص کے اپنے اہل و عیال یعنی وطن میں واپس نہ جانے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا، مؤلف) پس، المام صحیح، جس کو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ کو لوٹ اس پر واجب نہ ہو (پس المام کے معنی انرا نازل ہونا واپس اپنے اہل و عیال میں آنا ہے، مؤلف) اور المام صحیح اس تمتع کو کہ واسطے واقع ہو سکتا ہے جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ بجائے لیکن اگر قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے گیا تو اس تمتع کو کہ واسطے واقع ہوگا اور وہ تمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے۔ مثلاً پس تمتع کے لئے عابد یہ ہے کہ وہ عمرہ یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مینوں میں

۱۔ مینہ لخصاً ۲۔ مجبور و مرض ۳۔ شرح البیاب ۴۔ باب وشرم وہدایہ ۵۔ جوائے برارہ ومرض ۶۔ مینہ جوائے  
۷۔ حکم ۸۔ شرح البیاب ۹۔ ع۔

ان کے فوجد میں نے عمرہ کا اہرام حج کے مہینوں سے پہلے یا بعد اہرام حج کے مہینوں میں یا بعد پھر اسی سال شرعاً وصحت کے ساتھ  
 حج ادا کر کے طواف طہرہ حج کے حرمین المہم حج کے ساتھ اپنے اہل و عیال (دھن میں) واپس آیا ہو سلا  
 حکم تمتع قد بالروایت میں ہمارے صاحب کا اس بات پر عمل ہے کہ حج تمتع حج فدا ہے فصل ہے اور یہی حج ہے سلا

**شرائط وصح تمتع** تمتع کے صحیح ہونے کے لئے گیارہ شرطیں ہیں۔ سہ ان کی تفصیل ہے ۱۱۱۱ عمرہ کا پہلا طواف یاس کا  
 اکثر حصہ چار یا زیادہ چکر حج کے مہینوں میں ادا کرنا سلا ہمارے نزدیک یہ شرط ہے کہ طواف کا اہرام حج  
 کے مہینوں میں یا بعد اہرام حج کے مہینوں سے پہلے یا بعد جبکہ عمرہ کے افعال یا پہلا گن (طواف) یا دیگر گن کا اکثر حصہ طواف کے  
 چار یا زیادہ چکر حج کے مہینوں میں ادا کرنا ہے تمتع ہو جائے گا سہ اس سے کہ عمرہ کا اہرام حج کے مہینوں میں یا بعد یا  
 جتنا تمتع کی شرط نہیں ہے بلکہ عمرہ کے افعال یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا ہونا شرط ہے پس اگر کسی نے  
 عمرہ کا اہرام حج کے مہینوں سے پہلے مثلاً تیسویں رمضان المبارک کو سورج غروب ہونے سے پہلے یا بعد اس طواف کے بین  
 چکر کے پھر سوال کا مہینہ شروع ہو گیا اور اس نے اس طواف کے باقی پچیس سوالوں میں پورے کے پھر اسی سال حج یا تودہ شخص  
 تمتع ہر چلے گا سلا اور اگر اس نے پہلا طواف یا طواف کے چار یا زیادہ پچیس رمضان میں کئے تو سوال میں اس طواف کو  
 پورا کیا اور اسی سال حج بھی یا تودہ شخص تمتع نہیں ہوگا سلا (کیونکہ اس کے طواف کا اکثر حصہ رمضان میں واقع ہوا حج کے  
 مہینوں میں نہیں ہوا طواف کا تودہ شخص مفرد عمرہ اور عمرہ حج کو نہ والا ہوگا اور اس پر حج تمتع کی قرانی واجب ہیں ہر گز سہ  
 اور اسی طرح اگر کسی نے عمرہ کا طواف رمضان المبارک میں جانتا یا صحت رہے ہو ہونے کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا  
 اعلان سوال میں کیا اور اسی سال حج کیا تب بھی وہ ہر اتفاق تمتع نہیں ہوگا سلا تمام کر لیں ان کے موقوف کی رعایت میں  
 کی تفصیل یہ ہے کہ حالت صحت یا عانتہ حسب میں کیا ہو طواف یا حج سے تمتع نہیں ہو جاتا اس بنا پر اس کا پہلا طواف فرض طواف  
 ہوگا اور حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوگا اس لئے اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوا اور حج واقع ہوا۔ اہم البکر  
 رزی اور ان کے ساتھیوں کی تحلیل یہ ہے کہ اگرچہ پہلا طواف حتم ہو گیا مگر بعد کیا ہو طواف بھی اسی پہلا طواف سے  
 مشغول ہے جو رمضان میں واقع ہوا ہے (یعنی سی کی تک ہے) اور وہ طواف اس سفر تمتع کے لئے عمرہ کا مانع ہے اس کی  
 دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے پورا عمرہ کرنا یا پھر حج کے مہینوں میں (حدود دوم میں) اہرام باندھ کر نیا عمرہ کیا اور  
 اسی سال حج کیا تودہ تمتع نہیں ہوگا پس اس کا پہلا طواف بعد سے تمتع نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ یک سال میں حج کے  
 مہینوں سے پہلے عمرہ کرنا اس سال تمتع کو نہ سے مانع ہے خواہ بعد عمرہ حج کے مہینوں میں کرے یا نہ کرے و تمتع کے لئے  
 افعال عمرہ کا حج کے مہینوں میں ہونا ضروری ہے سلا اور جو شخص حج کے مہینوں سے پہلے (مثلاً رمضان میں) عمرہ کا اہرام

سلا فتح بحال شروع سلا شرح الہدایہ سلا بہار شریعت وغیرہ سلا فتح بحال سلا فوجد سلا شرح  
 سلا شرح کتاب و بحر وغیرہ سلا بحر ہدایہ سلا شرح الہدایہ

باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا ہوا و نسیع یا قریاں کا بارہ روکتا ہوا اس کے ساتھ چلے ہے کہ وہ کوئی طواف نہ کرے بلکہ حج کے چھپنے شروع ہونے تک صبر کرے جب حج کے پیسے شروع ہو جائیں تب طواف کرے کیونکہ جب بھی وہ کوئی طواف کرے گا وہ عمرہ کا طواف نہ ہو جائے گا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے ستہ

(فہم شد) یہ خیال رہے کہ ایسی حالت میں حج کے مہینوں سے پہلے وہ جو بھی طواف کرے گا اگرچہ غلطی طواف ہی کی نیت سے کرے وہ طواف عمرہ ہو جائے گا اور وہ اس سے تمتع نہیں ہوگا پس یہ جہاں اس وقت کیا جائے جبکہ متناہتسوی یا تیسویں رمضان کو کہ مکہ میں آئے پھر شوال کا مہینہ شروع ہونے تک طواف ہیں تاخیر کے تمتع حاصل کرے اور اگر چند روز پہلے مکہ میں آتا تو فقط تمتع کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے رمضان المبارک میں فائز کعبہ کے طوافوں سے روکے رہے کسی طرح مستحسن نہیں ہے بلکہ اس کو طہ ہے کہ رمضان المبارک میں اون دن بارہ عمرے، راکہ کمرج کا تو اب حاصل کیا رہے پھر حج مفودا کو ملے جہاں بیان کرنے سے مقصد اس کے لئے تمتع حاصل کرنے کی ایک صہیت بیان کرتا ہے طواف میں اتنی تاخیر کے تمتع حاصل

کوئے کی ترغیب دینا اور اس کا امر کرنا مقصود نہیں ہے مسئلہ اور اگر کسی نے یہاں طواف یا اس کا اکثر حصہ (حج کے ہمنوں سے پہلے) ادا کیا پھر حج کے چھینے شروع ہو گئے اور اس نے ان میں دوسرے عمرہ کا احرام داخل میقات سے بانٹھا پھر اسی سال حج کیا تو وہ صیغہ کے تحت یکساں متبع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا، دلیل اس کی یہ ہے کہ اس کے عمرہ کے احرام کا میقات وہی ہے جو اہل مکہ کے لئے ہے مسئلہ کرمانی نے کہا ہے کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف چلا جائے یا نام طحاوی کی روایت کے مطابق اپنے میقات کی طرف چلا جائے پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آئے تو متبع ہوں گے گا اھ اور ظاہر ہے کہ حکم اس آدائی کے متعلق ہے جو حکم اہل ہو گیا ہو بخلاف حقیقی مکہ کے کہ اگر وہ حج کے ہمنوں میں آؤں کی طرف چلا جائے تو وہ متبع ہمنوں نہیں ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور آگے بھی آتا ہے کہ عید اللہ انہوں نے مکہ میں شیں کی تھیں اور ظاہر ہے کہ متبع عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد دوسرا عمرہ نہ کرنے سے متبع میں ہوتا، مکہ پہلے عمرہ سے متبع ہوتا ہے مولف! پس یہ دوسرا عمرہ زائد عید ہے اور اگر وہ مکہ کے حکم میں ہے لیکن مجمع روایت کی بنا پر اہل مکہ کے لئے مفرد عمرہ کرنا منع نہیں ہے البتہ وہ منع سے منع یا گیا ہے جیسا کہ پہلے لکھ چکا ہے واللہ اعلم مسئلہ (اس کی مزید تفصیل انشاء اللہ آگے آئے گی مولف)

باندھنے سے پہلے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کر لیا اور باقی کم حصہ کا احرام باندھنے کے بعد کیا تو وہ شخص متمتع ہو جائے گا۔  
 (۴) عمرہ کا فاسد کرنا سب سے بڑا گناہ ہے اگر کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا پھر اس عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس طواف  
 عمرہ کا افعال پورے کر کے اس سے حال ہو گیا پھر اس عمرہ کو قضا کرنے سے پہلے اسی سال میں حج کیا وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور  
 اگر اس عمرہ کو قضا کرنے کے بعد اسی سال حج کیا تو وہ مستحبین طرح پر ہے جن کی تفصیل تفریبات المامین میں مذکور ہے۔  
 (۵) حج کو فاسد کرنا سب سے بڑا گناہ ہے اگر کسی نے اپنا عمرہ قضا نہیں کیا لیکن اپنا حج فاسد کر دیا تو اس کا متمتع نہیں ہوگا۔  
 (۶) پہلا اہل و عیال میں امام مہج کے ساتھ ہو جائے تاکہ امام مہج سے یہ کافعالی عمرہ ادا کر کے احرام کھولنے کے بعد  
 اپنے وطن واپس لوٹے۔ سب سے بڑا گناہ ہے اگر متمتع عمرہ سے قریب ہونے کے بعد اپنے شہر کی طرف جاوے اور وہی کا جاوے  
 اپنے ساتھ بکر نہیں لے گا تو اس کا متمتع باطل ہوگا کیونکہ عمرہ کے دنوں عبادتوں کے دوران پہلا و عیال میں امام مہج کے  
 ساتھ لوٹ آنا ہے اور اس سے متمتع باطل ہو جاتا ہے۔ سب سے بڑا گناہ ہے جس نے قحطی کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے  
 اس کے اپنے اہل و عیال میں لوٹے اور پھر واپس نہ کرے۔ اگر اسی سال حج کرنے سے پہلے ہی ایک بلاتفاق اس کا  
 متمتع باطل ہو جائے جسے جسکو وہ اپنے ساتھ قریبی کا جاوے لے گیا ہو اور اگر قریبی کا جاوے لے گیا ہو تو امام محمد رحمہ اللہ کے  
 نزدیک نہیں ہے بلکہ یہی حکم ہے۔ یہی اس کا متمتع باطل ہو جائے گا۔ طواف کو ایسا مہینہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا  
 متمتع باطل نہیں ہوگا کیونکہ یہ تمیز کرنے پر قائم ہے کہ کسی کی طرف لوٹا صرف اس پر واجب ہونے کی وجہ سے اس کا سب  
 اہل میں نہ تفریق برابر ہے۔ سب سے بڑا گناہ ہے اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے حال ہو گیا ہو پھر وہ  
 اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر اسی سال میں حج کرے کہ وہ شخص درجہ اولیٰ کے نزدیک بلاتفاق متمتع نہیں ہوگا اور اگر  
 عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے یا اس کے بعد وطن کرنے سے پہلے اپنے وطن کو لوٹا پھر وہ عمرہ کے احرام کی حالت میں  
 ہی کہو یاں آیا یعنی وہ اپنے اہل و عیال میں رہنے کے لئے نہ ہی وطن کر کے عمرہ کے احرام سے حال نہیں ہوا۔ طواف اور اسی سال  
 حج کا تو وہ متمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں یا امام مہج کے ساتھ نہیں ہے بلکہ امام فاسد کے ساتھ ہے۔ یہ ہے کہ احرام  
 کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے خواہ وہ احرام عمرہ کا ہو یا حج کا۔ یہ تمیز دونوں کے لئے عام ہے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو  
 کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔  
 (۷) یہ شخص کے نزدیک ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے ساتھ نہیں ہے بلکہ امام فاسد کے ساتھ ہے۔ یہ ہے کہ احرام  
 کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے خواہ وہ احرام عمرہ کا ہو یا حج کا۔ یہ تمیز دونوں کے لئے عام ہے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔  
 تو اس کا مع امام محمد رحمہ اللہ کے ساتھ نہیں ہے بلکہ امام فاسد کے ساتھ ہے۔ یہ ہے کہ احرام

سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔ سب سے بڑا گناہ ہے کہ اس کو کہ کرے کہ وہ احرام میں اس کا اپنے وطن لوٹے۔

بالافتاح فتح کو باطل کر دینا چاہیے اور اس کے بعد جس سے شیخین کے نزدیک فتح باطل ہو جائے وہ امام محمد کے نزدیک  
 باطل نہیں ہوتا اور امام محمد کی تفسیر ہے کہ عمر و مالک کے احکام سے باہر ہونے کے بعد اپنے وطن (اپنے اہل دیہات میں) ٹوٹنا جائز  
 ہے کہ محل کی طرف ٹوٹنا اس پر واجب نہ ہو اس کے باوجود پھر وہ کسی طرف ٹوٹنا صحیح کا حرم ہوتا ہے اور امام محمد کی  
 تفسیر ہے کہ اگر اس کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹنا چاہیے اس کی طرف ٹوٹنا واجب یا استحباب کے طور پر ضروری ہو اس کی ادبی  
 بہت سی تفسیریں ہیں جو کتب فہم میں ملنے مقام ہمدان میں سلسلہ اور اپنے اہل دیہات کی طرف ٹوٹنے سے ملتا ہے وطن کی طرف  
 ٹوٹنا ہے کیونکہ مقام سکونت احد وطن کا اعتبار ہے چنانچہ پیش قدمی کرنے کی جگہ اہل دیہات کے موجود ہونے کا اعتبار  
 نہیں ہے میں آفاق کا فتح دوست ہے خود اس کے اہل دیہات اس کے ساتھ چلتے اور ان کا فتح دوست ہیں ہے مگر یہ اس کے  
 اہل دیہات نہیں سلسلہ احکام کی کسی کے ایک اہل کو نہیں رہتے ہیں اور ایک اہل دیہات میں سے وہ شخص جو ہلے اہل دیہات میں تیار ہو  
 پھر رک جائے یا کسی سے کہے تو فتح نہیں ہوگا سلسلہ اور عمر و مالک کے احکام سے باہر ہونے کے بعد اپنے وطن کی طرف ٹوٹنے  
 سے کسی وطن کی حکم میں رہتا ہے اور بیعتات سے باہر ہونے کے بعد کسی طرف کی طرف ٹوٹنے سے کسی سے باہر ہونے کا  
 قول ہے کہ وہ کسی وطن کے حکم میں ہے اور بعض سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ کسی طرف ٹوٹنے سے کسی سے باہر ہونے کا حکم میں ہے یعنی وہ ملتان ہو جائے یا  
 یہاں امام ابو حنیفہ کا ہے خود اس میں اس کا (موتلف) پس اگر فتح کو نہ والا تو اس کے اصل سے فائز ہو کر اس کو کھولنے کے بعد  
 اپنے اہل دیہات (وطن) کے علاوہ کسی دوسری جگہ چلا یا اس طرح پر کہ بیعتات سے باہر نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو  
 قرآن و فتح کرنا جائز ہے خود اس حکم ہندو سے شہرہ کی نیت کر لی ہو یا نہ پھر وہاں سے وہاں سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ کسی سے باہر ہونے کا حکم میں ہے اور  
 امام محمد کی تفسیر ہے کہ وہ شخص امام ابو حنیفہ کے قول میں فتح ہو جائے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ  
 فتح نہیں ہوگا اور اس اختلاف کا اثر دم کے لازم ہے نہ اپنے آئے میں ظاہر ہوگا سلسلہ (یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر  
 دم فتح کا جب ہو گا اور جس کے نزدیک واجب نہیں ہوگا اس مسئلہ کی مزید تفصیل تفصیلات امام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں تو فتح  
 دے عمر و کا پورا طوالت یا اس کے اکثر چکر اس طرح دونوں کو ایک سفر میں کرنا پس اگر عمر و کا طوالت پورا کرنے سے پہلے اپنے  
 اہل دیہات (وطن) کی طرف ٹوٹنا پھر کہ اگر باقی ہو پھر کیا اور کیا لگے یہ سفر میں عمر و کے طوالت کا اکثر حصہ کر چکا تھا تو وہ  
 امام محمد کے قول میں فتح نہیں ہوگا کیونکہ اس کی یہ شرطیں ملتیں (یعنی دلوں) و طرووں میں جمع ہوتی ہیں اور طرو کا اکثر حصہ پہلے  
 سفر میں طوالت ہے اور فتح کا ملنے ہے پس یہ شرطیں شہرہ کے قول کی روایت کے مطابق خاص طور پر امام محمد کے قول پر ہے اور  
 شیخین کے مشہور قول کی بنا پر شرطیں ہیں پس امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص فتح ہو جائے گا  
 اس سے کہ ہندو حضرات اس کی تصریح کی ہے کہ جو شخص عمر و کا طوالت پورا کرنے کے بعد وطن کرانے سے پہلے اپنے اہل کی طرف  
 لوٹ یا پھر وہاں سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ کسی سے باہر ہونے کا حکم میں ہے اور امام ابو یوسف کے ساتھ  
 امام ابو حنیفہ کا ہے اور عمر و کا طوالت پورا کرنے کے بعد وطن کرانے سے پہلے اپنے اہل کی طرف













منوعہ طریقہ یہاں کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور عاید الیمان کی عبادت سے اس کی موافقت ہوتی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ ہر گنہگار  
 کے لئے تین قرآن ہیں۔ پہلے قرآن میں ہے جس شخص نے تیس یا قرآن کیا اس پر ایک دم واجب ہوگا اور وہ دم جناب ہوگا اور اس میں  
 ہے نہ کھلے۔ اور حضرت عمرو بنی شمر سے صحیح روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کے لئے تین قرآن ہیں۔ پہلے قرآن اور تیس میں ہے کہ  
 اگر اس کے بعد جو انھوں نے تین کیا تو جائز ہے اور انھوں نے فرمایا کہ اگر قرآن میں دم واجب ہے اور اس دم کا حکم ہے حکم عدم  
 استطاعت کی حالت میں۔ اور اس کا بدل نہیں ہیں پس جب فی الواقع حکم یہ ہے کہ وہ جب لازم ہوگا تو اس کے تین کا صحیح ہونا  
 ثابت ہوگا اس لئے کہ دم جبر جمہی لازم ہوتا ہے جبکہ نقصان کی صفت کے ساتھ چیز پائی جئے اگر شرعاً وہ چیز پائی ہی نہ جائے  
 تو دم جبر جمہی لازم نہیں ہوگا اور صاحب فتح اقدس نے اس مسئلہ میں بہت طویل بحث کی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ  
 اس سے احتمال اول کو اختیار کیا ہے کیونکہ اکثر مہم کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ صاحب تحفہ وغیرہ بعض مشائخ کے کلام کے  
 اقتباس سے بھی یہی لفظ ہے بلکہ اس سے نفی کے صحیح کے مبنیٰ میں غور سے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے اگرچہ اس سے مالی راجح  
 بھی نہ کہہ دینی ضرورت کے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے صاحب فتح کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بعد کے فقہاء  
 نے صاحب بکرونیہ و منع و مشرطی و ملا علی قاری نے اس کی مخالفت کی ہے مسئلہ ملا علی قاری نے اپنی شرح میں احتمال اول کے  
 بارے میں کہا ہے کہ یہ احتمال مردود ہے اس لئے کہ اہل مکہ کے لئے مفرد قرآن اور قرآن کے صحیح ہونے پر جمع ہے اور وہ تین و تار  
 نسبی و گنگاں ہوگا اذلیہ صاحب فتح اقدس نے مطابقت روایت سے موجب نظر کرتے ہوئے یہ احتمال اس لئے بیان کیا کہ عبادت  
 اس احتمال کی مقتضی ہے مسئلہ اور صاحب بکرونیہ کہا ہے کہ یہ تین ہو گیا کہ فقہاء کے قول "لا تیس" و "قرآن ملکی" میں نفی سے مردود نفی  
 حل ہے نہ کہ نفی صحت اسی لئے اگر اہل مکہ تیس یا قرآن کریں تو ان پر دم واجب ہوگا اور یہ صحت تیس و قرآن کی ضرورت ہے اور مسئلہ  
 پس ان حالات سے احتمال ثانی کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ دم جب واجب ہوتا ہے اس کے صحیح ہونے کی ضرورت ہے اور اس لئے بھی کہ کتب  
 حقون میں باب خلافہ الاطعام الی الاطعام میں ہے کہ اگر کمرے کے کسی شخص نے عروہ کا ایک چکر کیا اس کے بعد حج کا اطعام بند نہ دیا تو  
 و احرام ہو کر تکرمہ سے اس سے ترک کیا یعنی اس کو لہذا اگر لیا تو جائز ہے فتح وغیرہ میں کہا ہے کہ اس نے عروہ حج و قربان کا اطلاق  
 کو جب تک وہ لازم ہوئے تھے اور اگر لیا ہے لیکن ایسا کہ منوع ہے اور شرعاً کسی فعل کے منوع ہونے سے بلازم نہیں آتا کہ  
 حرمت اس طریقہ پر اس کا ادا ہو یا متحقق نہیں ہے بلکہ منوع گنہگار ہوگا جبکہ قربانی کے دن کے دفعہ کی خلاف ورزی کے بعد اس  
 دن کا دفعہ نہ کھئے گنہگار ہوگا اور فتح اقدس نے کہا کہ قول اس کے میں توں کے منافی ہے جو اس نے پہلے اختیار کیا ہے اور  
 اس قدر میں چٹا ہے کہ کسی کا قرآن متصور ہے لیکن کوہست کے ساتھ ہوگا اور اس کی تحصیل شریعتاً لہذا میں ہے۔ علامہ شافعی  
 لکھتے ہیں کہ تین غیر از تین کے ماخوذ ہے ایک بحث کسی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ فقہانہ اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ عدم اللام  
 یعنی عروہ کے اطعام سے خارج ہو کر اپنے وطن آنا تیس کی صحت کے لئے شرط ہے قرآن کے لئے شرط نہیں ہے اور وہ کلام صحیح ہے  
 بلکہ فتح مسئلہ شافعی سے شروع جلیل مسئلہ بحر۔

عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن آیا تمتع کو باطل کرتا ہے لیکن کو باطل نہیں کرتا احرام کا معنی یہ ہے کہ کسی کا تمتع باطل ہو جائے کیونکہ اس کے دونوں احراموں کے درمیان حوالہ میں امام جمعہ پایا جائے خواہ وہ ہدی کا یا اور اپنے ساتھ لے کر جائے یا نہ لے جائے اس لئے کہ آفاقی کا امام (رہنے وطن آنا) اس وقت جمع ہوتا ہے جبکہ وہ ہدی کا یا اور لایا ہو اور انہما علی عمرہ ادا کرنے کے بعد حق کراچکا ہو کیونکہ اب اس پر مکہ واپس آنا واجب نہیں رہا چاہے اور کسی کے حق میں (اپنے وطن) مکہ کی طرف لوٹ کر آنا منظور نہیں کیونکہ وہ تو وہیں پر موجود ہے جیسا کہ غلبہ وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے احرام یہ ہے و معراج میں محیط سے منقول ہے کہ امام جمعہ یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے وطن و عیال میں لوٹ آئے اور پھر کسی طرف لوٹا اس پر واجب نہ ہوا اور اسی ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ اور اہل موافقت کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے اھ یعنی قرآن کے برخلاف کیونکہ اہل مکہ سے قرآن کا ہونا منظور ہے اس لئے کہ قرآن میں عدم المام شرط نہیں ہے بلکہ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مشروع وہ ہوتا ہے جس میں حج و عمرہ دونوں کو ایک ہی احرام میں جمع کیا جائے اور امام جمعہ وہ ہے جو احرام عمرہ اور احرام حج کے درمیان واقع ہوا اور سات تمتع کرنے والے میں پائی جاتی ہے قرآن میں نہیں پس اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا تمتع باطل ہے اس کا قرآن باطل نہیں ہے اور یہ تیسرا قول ہے جس کی کسی نے صراحت نہیں کی لیکن بدائع کی تصریح کہ اہل مکہ کے لئے تمتع منظور نہیں ہے اس پر دلالت کرتی ہے (پھر چند سطروں کے بعد لکھا ہے) پھر میں نے دیکھا کہ نہایت میں امام ابن عبد البر ہی کی کتاب الاسریر سے جو روایت منقول ہے وہ بھی یہی روایت دلالت کرتی ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کہ یہ حدیث نہایت سے اندکی طرف رہنے والوں کے لئے تمتع و قرآن نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر دم نہ سک واجب نہیں ہوگا تمتع تو اس سے منظور ہی نہیں ہے کیونکہ اس کے حج و عمرہ کے درمیان عدم (وطن آنا) پایا جائے و قرآن منظور ہے لیکن) مکرر ہوا اس کا ترک کرنا لازم ہے اس لئے کہ قرآن کی اصل یہ ہے کہ قرآن حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ ماننے اور یہ بات یعنی عمرہ و حج دونوں کا ایک ساتھ شروع کرنا دونوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہوئے بغیر اہل مکہ کے حق میں منظور نہیں اس لئے کہ اگر وہ عمرہ و حج دونوں کا اکٹھا احرام حرم سے باندھے گا تو چونکہ اس کے لئے عمرہ کا میقات محل ہے اس لئے عمرہ کے احرام کی شرط میں خلل واقع ہوگا اور اگر دونوں کا اکٹھا احرام محل سے باندھے گا تو اس کے لئے حج کا میقات حرم ہونے کی وجہ سے حج کے احرام میں خلل واقع ہوگا اور اہل اس مسئلہ میں اہل مکہ میں اور موافقت ہوئے مکرر کے درمیان غلطی کے لوگ بھی اس حکم میں داخل ہیں اھ پس یہ روایت اس باب سے میں صریح ہے کہ اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے حق میں تمتع منظور نہیں ہے اور قرآن منظور ہے لیکن وہ بھی کرامت کے ساتھ ادا ہوگا کیونکہ دونوں احراموں میں سے کسی ایک کے میقات میں خلل واقع ہوگا پھر میں نے کتب ظاہر الروایت کے جامع حاکم و حاشی کی کتاب کافی میں بھی اسی کے محل روایت دیکھی جس میں بین کیا ہے کہ جب مکہ مکرمہ کا شخص کسی حاجت کے لئے کوثر کی طرف گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اگر وہ کوثر سے قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو وہ قارن ہو جائے گا اھ اور اس روایت کو جوہرہ میں تحلیل و وضاحت کے ساتھ نقل کیا ہے پس اس کی طرف رجوع کریں و لامی پناہ منتون کے توں

اہل مکہ کے متبع و قرآن نہیں ہے کہ معنی میں کہ مشہور و ممال نہیں ہے احاطان دھن کے شروع و ممال نہ ہونے سے  
ایک معنی متبع کے تصور ہوتا ہے دوسرے معنی میں کہ متصور ہونے کی نئی نہیں ہوتی اور اس پر قرینہ دلیل ہے کہ اہل مکہ  
تصویر کردی ہے کہ جب جمع ہو کر مکہ کے بعد اہل مکہ کے ساتھ لے دھن چاہئے تو اس کا متبع باطل ہو چکا ہے اور فقہانہ  
مضافۃ الاحرام کی بیان میں تصریح کردی ہے کہ اگر مکہ کے کسی شخص نے قرآن کیا اور وہ وہی شخص ہے جس کا ایک کو  
ترک نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے (میرزا غلامی لکھتے ہیں) یہ بات بظاہر ہوتی ہے جس میں اس کو غنیمت جان لے کر نکلتا ہے کہ  
اس کتاب کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں لے گا و نہ ہمہ الصواب لے (پس اس کی سی وجہیت کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی  
نے حج کے مہینوں میں عمو کا طواف کر لیا پھر اس سال حج یا یعنی متبع کیا اور وہ وہی شخص کا فعل و انکس اس کا متبع باطل ہو چکا  
یعنی وہ شخص متبع نہیں ہو گا بلکہ اس کا وہی مفرد ہو گا اور اس کی جگہ جگہ نہیں ہو گی (موقوف)

(۲) شخص جس کے لئے متبع شروع نہیں ہے یعنی کسی اور اس کے حکم میں ہے اگر اس نے عمو کا احرام باندھا پھر حج کا  
احرام باندھا تو اس کو ان دفعوں میں سے ایک کو چھوڑ دینا لازم ہے کیونکہ مکہ مکرمہ کی وجہ سے احرام باندھنا واجب ہے اور وجہیت سے چھوڑنا  
لازم ہے پھر اس بات کو مدنظر رکھا جائے گا کہ اگر اس نے عمو کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اس سے پہلے عمو کا طواف  
ماکمل نہیں کیا تو وہ عمو کو ترک کر دے اس لئے کہ عمو کے اعمال قلیل ہیں اور اس کا عمو کا کثیر ہیں عمو میں حج کے معاملہ میں بیت  
خنیف شقت ہے اس لئے اس کا ترک کرنا زیادہ آسان ہے اور اس لئے بھی کہ اس میں وجہیت عمو کی وجہ سے حاصل  
ہو رہی ہے کیونکہ حج کے وقت میں داخل ہوا ہے پس عمو کا ترک کرنا ہی لائق ہے اور وہی کو پورا کر لے اس پر عمو ترک  
کر دینے کی وجہ سے دم رخصت اس عمو کی تصلو واجب ہے اور اگر اس نے عمو کا پورا طواف یا طواف کا اکثر حصہ کرنے  
کے بعد حج کا احرام باندھا ہے تو عمو کا ترک کرنا بھی جائز ہے کیونکہ اس لئے کہ عمو کا ترک کرنا (اگر وہ گناہ ہے) صحیح کا دانا کرتا  
ابھی باقی ہے اس حج کے ترک کرنے میں مانگی سے اختلاف زیادہ ہے اور عمو کے ترک کرنے میں عمل کا ابطال (ضائع کرنا) ہو  
اور اختلاف عمل بطلان عمل سے کم ہے چنانچہ پس یاد دہانی ہو تو اگر عمو کے ایک یا دو تہا جن چکر گئے کہ بعد حج کا احرام باندھا تو  
اس پر وضیفہ کے قول میں حج کو ترک کر کے نام اور وضیفہ و نام محمد کے قول میں عمو کو ترک کر کے صاحبین کے قول کی وجہ سے  
اگر متفق کے اہل مکہ سے عمو کا ترک کرنا الدنہ ہر ایک عمو کے لئے اس کو حج اصرار کہتے ہیں پس اس کا ترک کرنا ہی ہوا اور اس کا جو  
حصہ ادا کیا گیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے کہ وہ اقل حصہ ہے اور اس کا اکثر حصہ ادا کرنا باقی ہے اور اقل اکثر کے مقابلہ  
میں کا دم ہے گویا اس نے اس میں سے کچھ بھی مانا نہیں کیا و لا شہد علم اور اس پر وضیفہ کے قول کی وجہ سے ہے کہ حج کا ترک  
کرنا احتیاج عمل ہے اور عمو کا ترک کرنا بطلان عمل ہے اور اختلاف عمل ابطال عمل کے مقابلہ میں کم ہے چنانچہ پس اس کا  
ترک کرنا ہی ہوا اس تحلیل کی مزید تعلیم یہ ہے کہ اس نے ابھی تک حج کو کوئی عمل (اگر نہیں کیا) کیونکہ سوائے احرام کے

اس سے کوئی فعل سنہ نہیں ہوا اور حرم باندھنے سے حج کے افعال میں سے کچھ بھی ادا نہیں ہوتا اس لئے کیا حرام حج کے لئے شرط ہے حج کا رکن نہیں ہے جیسا کہ پہلے احرام کے بیان میں گفتہ چکا ہے پس حج کے ترک کرنے سے عمل کا باطل کرنا نہیں ہوگا بلکہ اختلاص عمل ہوگا لیکن عمرہ کا کچھ حصہ اگر چھپا کر چکا ہے اگرچہ وہ قلیل حصہ ہے اور عمرہ کے ترک کرنے سے اس قلیل عمل کا باطل کرنا لازم نہیں آتا اس لئے اختلاص عمل باقوی ہوا۔ پس اگر امام صاحب کے قول پر حج کو ترک کیا تو اس پر دم رخص اور حج و عمرہ کی فضا واجب ہوئی اور اگر صاحبین کے قول پر عمرہ کو ترک کیا تو اس پر دم رخص اور عمرہ کی فضا واجب ہوئی اور اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جس شخص کو عمرہ کو چھوڑ دینا لازم ہوا وہ عمرہ کو ترک کر دے تو اس کی وجہ سے اس پر دم رخص واجب ہوگا کیونکہ وہ حلال ہونے کے وقت سے پہلے اس سے حلال ہو گیا پس اس پر فقہر کی طرح دم لازم ہوگا اور اس پر اس عمرہ کی فضا واجب ہوگی کیونکہ وہ عمرہ شروع کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے پس جب اس کو فاسد کر دیا تو اس کی فضا دینا واجب ہے اور جس شخص پر حج کا ترک کرنا لازم ہو جائے اور وہ حج کو چھوڑ دے تو اس پر اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر حج و عمرہ کی فضا واجب ہوگی اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم لازم ہونے کی علت تو وہی ہے جو عمرہ کے لئے اور بیان ہوئی ہے حج و عمرہ کی فضا واجب ہونے کی وجہ۔ پس حج کی فضا تو اس سے واجب ہے کہ شروع کر دینے سے حج اس پر واجب ہو گیا اور عمرہ کی فضا اس لئے واجب ہے کہ اس نے جس سال میں حج کا احرام باندھا تھا اس سال میں حج کے افعال ادا نہیں کر سکا پس وہ حج فوت ہونے والے شخص کی مانند ہو گیا اس لئے اس پر بھی حج فوت ہونے والے شخص کی مانند عمرہ واجب ہوگا لیکن اگر اس نے عمرہ سے فارغ ہو کر قوف عرفہ کا وقت باقی رہنے کی صورت میں حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کو فضا کر لیا تو اب اس پر عمرہ واجب نہیں ہوگا اور جس شخص پر عمرہ حج دونوں میں سے کسی ایک کا ترک کرنا لازم ہو گا وہ اس کو ترک نہ کرے یعنی دونوں کو ادا کرے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کے لئے دونوں کو جمع کرنا محبت ہے پس اس نے دونوں میں سے ایک میں نقص داخل کر دیا پس اس پر دم لازم ہوگا لیکن یہ دم کفارہ ہوگا دم تمتع نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس کے لئے اس میں سے کھانا پانا نہیں ہے اور عدم استطاعت کی صورت میں اس کے لئے بذریعہ جائز نہیں ہوں گے سہ (اس کی تفصیل قرآن کی اور اضافہ احرام الحج الی احرام العمر کہ بیان میں بھی مذکور ہے وہاں بھی ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۳) جو لوگ عین موافقت یا محاذات موافقت پر رہتے ہیں اور جو لوگ داخل موافقت یعنی ارضی میں رہتے ہیں وہ سب ہمارے نزدیک بلا خلاف اہل مکہ کے حکم میں ہیں سہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف) داخل ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگ بھی تمتع کے جائز ہونے میں تمام اہل موافقت کی طرح ہیں اور اہل خیبت و صفر اور مدینہ داخل ذی الحلیفہ میں سے نہیں ہیں جیسا کہ فقہاء کی عبارتوں سے ظہور ہوتا ہے کیونکہ وہ ذوالحلیفہ کے قدیم راستہ سے ہٹ کر واقع ہوئے ہیں انتہی فی البیر سہ اس بارے میں موافقت مکانی میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اس کو ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

سہ صراحۃ بزیادۃ سہ شرح الباب سہ غنہ۔

(۴) اگر مکہ مکرمہ کا کوئی شخص حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً مدینہ منورہ یا کوفہ کی طرف گیا اور پھر وہاں سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا اہرام ماندہ کر مکہ مکرمہ میں آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص منوں طریقہ برمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل وطن میں آنا بالضرر یا بجا تلبہ خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لے گیا ہو یا نہ لایا ہو کیونکہ اس کا اہرام ہدی کے ساتھ بھی صحیح ہوتا ہے جیسا کہ ہدی کے بغیر صحیح ہوتا ہے۔ خلافت آفاقی کے بہت سے حضرات نے اس کی تصریح کی ہے سہ (اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق میں آیا اور قربان کا اہرام ماندہ کر دیا اس کا قربان جائز ہوگا جیسا کہ قرآن کی کہیں میں گزر چکا ہے مولف)

(۵) کسی شخص جب حدود و مقامات (جبل) میں داخل ہوا (حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا اہرام ماندہ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا) حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کے افعال (حج کے عمرہ کے اہرام سے باہر ہو گیا پھر اگر وہ وہاں ٹھہرا یا نہ تھا) کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے۔ پس اس کو قربان و نسیح کرنا منع ہے سہ (اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف چلا گیا تو وہ بالاتفاق آفاق کی مانند ہے) اب اس کو مکہ مکرمہ داخل کرنے وقت قربان و نسیح کرنا جائز ہے سہ (اور اگر حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے جبکہ وہ اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ پر اور صاحبین کے نزدیک آفاقی کی مانند ہے اور اگر اپنے وطن کی طرف گیا ہو یا لانہ آفاقی کی مانند ہے سہ

**تفریجات المام** | یعنی عمرہ و حج کے درمیان اپنے وطن واپس آنے جلنے کے مسئلہ، المام کے معنی نزول کے ہیں جب کوئی اپنے اہل و عیال میں آئے تو کہا جائے گا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ۔ المام کی دو قسمیں ہیں صحیح و فاسد، المام صحیح کی تعریف یہ ہے کہ اہرام سے حلال ہونے کے بعد اپنے وطن واپس آجائے ورنہ بات اس تمتع میں پائی جائے گی جو اپنے ساتھ لے کر آیا ہو اور المام فاسد اس کے برعکس ہے یعنی اہرام باقی رہنے کی حالت میں اپنے وطن آنا اور یہ بات اس تمتع کے حق میں پائی جائے گی جو ہدی کا جانور اپنے ساتھ لے کر آیا ہو سہ اور محیط میں ہے کہ المام صحیح یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے اور پھر اس عمرہ کے لئے واپس مکہ یا حدود حرم میں جانا واجب نہ ہو سہ یہی تفسیر آفاقی کے حق میں ثابت ہوتی ہے اور دوسری تفسیر (جو محیط سے منقول ہے) عام ہے سہ حاصل یہ ہے کہ المام صحیح سے تمتع بالاتفاق باطل ہو جاتا ہے اور امام فاسد شیعین کے نزدیک تمتع کی صحت کا مانع نہیں ہے یعنی اس سے تمتع باطل نہیں ہوتا امام محمد کا اس میں خلاف ہے سہ (پس امام محمد کے نزدیک اس کا تمتع باطل ہو جائے گا کیونکہ اس نے اس کو دو سفروں میں ادا کیا ہے سہ اور جانا چاہئے کہ المام صحیح کی جو شرائط بیان کی گئی ہیں (یعنی عمرہ، اگر کے وطن آنا اور پھر اس پر واپس مکہ لوٹنا واجب نہ ہونا) یا آفاقی کے لئے ہیں اہل مکہ کیلئے یہ شرائط نہیں ہیں بلکہ اس کا امام (یعنی اپنے اہل و عیال میں آنا) مطلق طور پر صحیح ہے اس لئے کہ وہ حرم میں پہلے سے موجود ہے

سہ باب و شرح سہ جہات سہ دبرہ سہ غیبہ و شرح الباب و شرح غایہ و سہ سہ محدود و شرح الباب سہ سہ  
سہ شرح الباب و غایہ سہ سہ ہدایہ







طواف کا اکثر حصہ باقی ہوئے مکہ و اس کو ٹھٹھا واجب ہونے مثلاً حلق کرنا باقی رہ جانے کی صورت میں ایسا سفر باقی نہیں رہتا لہذا صورت مذکورہ میں اس کا تمام امام محمد کے نزدیک صحیح ہے ہاں شیخین کے نزدیک اس پر مکہ مکرمہ کوٹ فریق و واجب ہونے یعنی دو ٹولہ صورت میں ایسا سفر قائم رہتا ہے و امام ابو یوسف کے نزدیک مستحب ہونے کی صورت میں بھی ایسا سفر مستحب ہے کیونکہ مکہ کے نزدیک حرم میں حلق کرنا مستحب ہے۔

(۲) بلورسی طرح امام فاسد جو کہ صحبت تمتع کا مانع ہے اس کی ایک صحبت ہدی کا اپنے ساتھ ساتھ جائز ہے پس اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور اس کی تمتع تمتع کرنے کی ہے وہ تمتع کا جائز ہے ساتھ ساتھ گیا پھر جب وہ عمرہ سے فارغ ہوا تو احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا تو امام ابو یوسف و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا حتیٰ کہ پھر اگر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آیا اور حج کا احرام باندھا اسی سال حج کیا تو وہ شخص شیخین کے قول میں تمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام محمد میں صحیح نہیں ہے (بلکہ امام فاسد ہے) پس وہ ایسا ہو گیا گو یک مکہ مکرمہ میں مقیم رہا ہے اور امام محمد کے نزدیک وہ شخص تمتع نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ امام محمد کے نزدیک جدی کا ہمراہ لے جانا اس کو حلال ہونے سے نہیں روکتا اور ان کے نزدیک صحبت تمتع کا مانع امام بالاضطرار (ظن واپس آنا ہے) اور اس صورت میں وہ پایا گیا ہے اور مکہ مکرمہ و اس کو ٹھٹھا اس پر فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس کو بائست پیدا ہو جائے کہ وہ حج نہ کرے تو اس کے لئے جائز ہے اور اس کو اپنی ہدی و حج ذبح کر دینا جائز ہے اور جب اس کو واپس لوٹنا فرض نہ ہو تو وہ ایسا ہو گیا گو یک ہدی ساتھ نہیں لایا اور جب کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لایا ہو تو اپنے وطن واپس آجائے) اس کا تمتع باطل ہو جائے تو اسی طرح اس صورت میں اس کا تمتع باطل ہو جائے گا پس اس کا امام محمد میں ہو گیا اور اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ جب تک تمتع کو تکلیف نیست پر قائم ہے اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب ہے کیونکہ ہدی کا ساتھ لانا اس کو حرام ہے حلال ہونے کا مانع ہے پس اس کا امام محمد میں ہو جائے اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا جیسا کہ قان اگر اپنے اہل و عیال میں لوٹ جائے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا۔

(۳) اگر مکہ کا رہنے والا شخص کو فہ (آفاق) کی طرف گیا پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ واپس آیا پھر مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کو حج و عمرہ کے عید میان اپنے اہل و عیال میں واپس آنا حاصل ہو گیا جو کہ تمتع کا مانع ہے خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا نہ لایا ہو یعنی اگر کسی کو فہ کی طرف چلا گیا وہ وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا کر ہدی اپنے ہمراہ لایا تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا۔ ہدی کا ہمراہ لانا اس کے لئے صحبت سلام کا مانع نہیں ہے۔ بلکہ یعنی اگر حج و اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا اگر چاہے عمرہ کا حلق نہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو تب تک کہ حج کا احرام باندھا یا موت تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب نہیں ہے کیونکہ کو شخص سے مراد اپنے وطن سے حدود حرم یا مکہ مکرمہ میں

سہ شرح لہذا وغیرہ۔ سہ براءت مطلقہ میں شیخین سے غیر و براءت مطلقہ سہ جہت۔

آتا ہے۔ وہ اہل مکہ کے حق میں نہیں پایا جاتا کیونکہ وہ حدودِ حرم یا مکہ مکرمہ میں پہلے ہی موجود ہے پس اس کے حق میں واپس لوٹنا حضور نہیں ہے غائب و غیرہ میں اسی طرح ہے سلسلہ (خواہ وہ مکہ کا شخص ہو) کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا ہو یا حج کے مہینوں میں دونوں صورتوں میں ہی حکم ہے اور متبع نہ ہونے سے مرد حج مذہب اور حج قول کی بنا پر ہے کہ وہ مسنون طریقہ پر متبع نہیں ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ متبع کی یہ بیان ہو چکا ہے (مولف)

(۴) اور اگر مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص کو (آفاق) کی طرف گیا ہو تو اس کا قرآن کا قرآن صحیح ہے کیونکہ قرآن احرام بانوہ یعنی اس سے حاصل ہو جاتا ہے اس میں المائد یعنی اپنے اہل و عیال میں تسبیح کا اعتقاد نہیں ہے پس اس کا مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی گڈ کارہنے والا شخص قرن کا احرام بانوہ سے اور مکہ کو (آفاق) کی طرف لوٹ آئے ہو ان سے احرام بانوہ سے احرام سے روایت کی ہے کہ اہل مکہ کا قرآن کو (آفاق) کی طرف جانے سے اس وقت صحیح ہے جبکہ حج کے مہینوں سے پہلے چلا جائے لیکن اگر اس کو حج کے مہینوں سے پہلے شروع ہو جائے یا مکہ مکرمہ کی طرف چلا جائے تو اس کا قرآن صحیح نہیں ہے سلسلہ

(۵) درہم ایک میں جو آفاق کا متبع المایم صحیح کے ساتھ باطل ہوئے کا بیان ہوا ہے۔ حکم اس وقت ہے جبکہ اپنے اہل و عیال و وطن کی طرف واپس آیا ہو لیکن اگر وہ متبع کرنے والا آفاق شخص حج کے مہینوں میں اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے وطن کے علاوہ آفاق میں کسی اور جگہ چلا گیا اس طرح ہر کہ حدودِ منقعات سے یا ہر کل کر ایسی جگہ گیا جہاں کے لوگوں کو قرن و متبع کرنا مشروع ہے مثلاً بصرہ وغیرہ کی طرف گئے وہاں جا کر یہ وطن یا آبادی کی قیامت اختیار کر لی ہو یا نہ کر لی ہو اور جو اس کو وطن بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے وہ کسی سال حج کرے تو اس شخص کے متبع ہونے کے بلکہ میں اختلاف ہے، خاص سے جاری منبر میں کہا ہے کہ وہ شخص متبع ہوگا اور اختلاف کا کوئی ذکر نہیں کیا ان قاضی نے بھی یہی ذکر کیا ہے کہ وہ چلے گئے ہیں ماسوں کے قول میں حرج ہوگا اور طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ وہ احرام بانوہ سے کے قول میں متبع ہوگا اور وہ اس شخص کی برابر ہے جو مکہ مکرمہ میں ہی حج یا ہو اور وہاں سے باہر (مقام سے باہر) نہ گیا ہو لیکن امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص متبع نہیں ہوگا اور اس شخص کا ایسی جگہ جہاں کے لوگوں کو قرآن و متبع کرنا مشروع ہو ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال (وطن) میں چلا گیا اس کا عمرہ و حج دونوں عذر میں معافی ہوگی اور متبع ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کا حج نکی ہو اور امام صاحب و صاحبین کے اختلاف کا اثر دم واجب ہونے میں نظر ہوگا (یعنی امام صاحب کے نزدیک متبع صحیح ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک جیسا کہ متبع صحیح نہ تھا دم بھی واجب نہیں ہوا، مولف) اور صاحبین کے قول کی وجہ سے ہے کہ جب وہ میقات سے باہر چلا گیا اور ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و متبع کرنا جائز ہے تو اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا اور دوسرا سفر شروع سلسلہ صیبتہ پر متبع۔





صاحبین کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں وہ تمتع ہوگا کیونکہ اس موقع والوں کے ساتھ مل جھٹے سے اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا پس وہ ویسا کر گیا کہ پہلے اہل و عیال میں چلا گیا سلسلہ صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و سنت پڑھنا جائز ہے تو وہ اس جگہ کے لوگوں میں سے ہو گیا اور اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا پھر جب وہ مکہ مکرمہ میں آیا تو بے یاس کا یہ سفر شروع ہو گیا اور اب اس کو اس دوسرے سفر میں عمرہ و حج دونوں عبادتیں حاصل ہو گئیں پس وہ تمتع ہو گیا جس طرح کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے اور حج کے مہینوں میں اپنا فاسد عمرہ فضا کرے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو وہ تمتع ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس شخص کے جو مکہ میں ہی ٹھہرے (یعنی وطن اختیار کر لے) کہ وہ اہل مکہ میں رہے ہو یا ایک اور اہل مکہ کے لئے تمتع نہیں ہے، اور ایام ابو جعفر رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے پہلے سفر کا حکم باقی ہے کیونکہ جب انسان اپنے وطن سے مسافر ہو کر نکلتا ہے تو جہت تک وہ اپنے وطن واپس نہ آجائے مگر قریبی کے حکم میں رہنا ہے خواہ کئی جگہ آمد و رفت رکھے اور جب پہلے سفر کا حکم باقی ہے تو اس کے بعد آئے اور فاسد عمرہ فضا کر لینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے پس وہ ویسا ہو گیا گویا کہ مکہ ہی میں مقیم ہے اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے فاسد عمرہ فضا کر لیا، اور جب صورت اس طرح سے ہو تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ جب اس نے عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر لازم ہو گیا کہ وہ اس کو مکہ ہی سے فضا کرے یعنی وہ اہل مکہ کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور یاس کے اہل مکہ کے ساتھ بحق ہونے کی دلیل ہے پس اس کا عمرہ و حج دونوں باقی ہو گئے کیونکہ دونوں اہل مکہ کے میقات سے ادا رہوں گے لہذا وہ مکہ میں و جدیسا مکہ کی وجہ سے تمتع نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنے عمرہ سے فاسد ہو کر مکہ کی مانند ہو گیا جب وہ آفاق میں کسی قریب جگہ گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا پھر مکہ واپس آیا اور عمرہ ادا کیا پھر حج کا احرام باندھا تو اسی سال حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس صورت کے جب کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا ہو کیونکہ جب وہ اپنے وطن کی طرف لوٹ آیا تو اس کے پہلے سفر کا حکم منقطع ہو گیا پس اس کے اہل مکہ میں سے ہونے کا حکم بھی منقطع ہو گیا اب اس کے بعد جب وہ مکہ واپس آیا اور عمرہ فضا کیا اور حج کیا تو اس کو یہ دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں حاصل ہو گئیں پس وہ تمتع ہو گیا سلسلہ

(۷) اور ہر فاسد عمرہ کی جن صورتوں کے احکام بیان ہوئے یہ سب اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا ہو اور پھر اس کو فاسد کر دیا ہو اور پھر فاسد عمرہ پورا کیا ہو لیکن اگر اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور پھر اس کو فاسد کر دیا اور فاسد عمرہ کا احوال ادا کر کے پھر وہ شخص حدود میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے اور اس عمرہ کو حج کے مہینوں میں فضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بال جہد تمتع نہیں ہوگا اور اس کا حکم مکہ کے لئے تمتع کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ وہ بھی اہل مکہ میں سے ہو گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور وہ ایسا کرنے کی صورت میں گنہگار ہوگا اور اس پر دم ماسدات واجب ہوگا اور اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے

سلسلہ فسخ و شکی فی البندی سلسلہ جرائع - عہ میں ناپاچہ وطن کے علاوہ کسی جگہ گیا (نوم)

عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قصا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ بالاجمل تمتع ہوگا وجہ اور بیان ہو چکی ہے اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کسی ایسی جگہ اتفاق میں آیا جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تمتع مشروع ہے پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قصا کیا پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں ایک صورت میں وہ تمتع ہوگا اور وہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا ہو پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا ہو حج کے مہینوں میں اپنا عمرہ قصا کر کے حج کا احرام باندھا ہو اور اسی سال حج کیا ہو اور دوسری صورت میں وہ تمتع نہیں ہوگا ورنہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند داخل میقات میں دیکھا ہو، اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ تمتع ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس مقام پر جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال میں جانا اور جب وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا ہو تو وہ تمتع ہو جائے اسی طرح یہاں بھی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہی صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہوتے ہیں وقت اہل میقات میں سے ہے کیونکہ اس وقت وہ میقات سے باہر یعنی آفاقی ہے اور دوسری صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل بیع میں سے نہیں ہے کیونکہ حج کے مہینے اس کو میقات کے اندر شروع ہوئے ہیں اور اس صورت میں وہ حدود میقات کے اندر ہوتے ہوئے تمتع سے منع کیا گیا ہے اور ماہیت اس وقت تک داخل نہیں ہوتی جب تک اپنے اہل کے ساتھ ملحق نہ ہو جائے۔

**اقسام تمتع** (۱) تمتع کرنے والے لوگ دو قسم کے ہیں: اول تمتع بہ ہدی یعنی وہ شخص جو عمرہ کا احرام باندھ کر شروع سے ہی ہدی تمتع کی قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے جائے۔ دوسرے تمتع بغیر ہدی یعنی وہ شخص جو ہدی کا جانور ساتھ نہ لے جائے۔

(۲) پہلی قسم کا تمتع یعنی اپنے ساتھ ہدی لے جانا دوسری قسم کے تمتع یعنی اپنے ساتھ ہدی نہ لانے سے افضل ہے کیونکہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے ساتھ موافقت ہے۔

(۳) جب تمتع کرنے والے کا ارادہ اپنے ساتھ ہدی لے جانے کا ہو تو وہ پہلے عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر عمرہ کا احرام باندھے پھر اپنی ہدی کے جانور کو چھپے سے ہانک کر ساتھ لے جائے کیونکہ پہلے نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھنا اس کے بعد ہدی کو ہانکنا افضل ہے نسبت اس کے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام کی نیت کرے اگرچہ شرائط کے ساتھ یہ بھی جائز ہے اور اس سے بھی ایسا کرے کہ دونوں کو حج کرنا یعنی قلاوہ ڈالنے اور ہانکنے سے پہلے تلبیہ کے ساتھ احرام باندھنا افضل ہو بلکہ یعنی افضل یہ ہے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام نہ باندھے بلکہ نیت اور تلبیہ کے ساتھ احرام باندھے پھر ہدی کو ہانکے۔

پس نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام نہ باندھے پھر ہدی کو چھپے سے ہانک کر اپنے ساتھ لے جائے اور ہدی کو آگے سے دسی پکڑ کر سے ہرنے تک باب و شرح و ردائع تک باب و شرح و ردائع تک لے کر ہدی کو آگے سے دسی پکڑ کر

کھینچا بھی جائز ہے لیکن اس کی بہ نسبت پیچھے سے ہانکنا افضل ہے لیکن اگر وہ جانور پیچھے سے ہانکنے سے نہ چلے یا دقت کے ساتھ چلے تو ضرورت کی وجہ سے آگے سے رتی پکڑ کر بچانے سے اس کی تفصیل احرام کے بیان میں گذر چکی ہے تو اہم (۴) اگر بکری کا جانور اونٹ یا گائے ہو تو اس کے گلے میں قلابہ بھی ڈالنے اور قلابہ سے مراد یہ ہے کہ جوتی یا چمڑے کی زنجیل کا ٹکڑا یا درخت کی پھال رتی میں باندھ کر جانور کے گلے میں ڈال دے، قلابہ بانر صا جھول پہنانے سے افضل ہے۔ سنے کو قلابہ بانر سے کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور یہ اطلاق کے لئے ہے اور جھول پہنانا زینت کے لئے ہے اور اگر قلابہ بھی باندھے اور جھول بھی پہلئے تو بہتر ہے اور جھول کو ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ سنت نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے سناہ اونٹ ۶ گائے کی قید میں لکھتا ہے کہ بکری کو قلابہ پہنانا سنت نہیں ہے سناہ

(۵) امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اونٹ کو اشعار کیا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار نہ کیا جائے سناہ معنی اونٹ کو اشعار کرنا جائز ہے اور بعض فقہانے کہا کہ یہ مکروہ ہے سناہ محبط میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مثلہ کرنا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت (یعنی مستحب) ہے اور یہی اصح ہے اور محبط میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ احادیث میں وارد ہے اور آثار میں ثابت ہے یعنی یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک حسن ہے کیونکہ اس میں صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں سے ثابت سندہ امرکا اتبرع ہے اور امام طحاوی اور امام شریح ابو منصور ماتریری نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک اصل اشعار مکروہ نہیں ہے اور یہ ان کے نزدیک کیسے مکروہ ہو سکا کہ جبکہ اس کے بارے میں احادیث مشہور ہیں بلکہ انھوں نے اپنے اہل زبان کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ لوگ اس میں اس حد تک بل لہ کرتے ہیں کہ اشعار کے زخم کے گوشت میں سرایت کر جانے کی وجہ سے اس جانور کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہوتا ہے خاص کر حجاز مقدس کی گرمی میں لہذا انھوں نے عوام الناس پر اس کا رد وارہ بند کر دیا یہ سنت سمجھا کیونکہ عام لوگ اشعار کی حد کو نہیں پہچانتے لیکن جو شخص صحیح طریقہ پر اشعار کرنا چاہتا ہو یعنی وہ صرف حمد کو کہے گوشت کو نہ کاٹے تو اس کے لئے یہ مکروہ نہیں ہے اگر نہ فی نے کہا کہ یہی اصح ہے، صاحب باب الناسک نے کہا کہ اس پر ایسا معتدل درجہ کا اشعار امام صاحب کے نزدیک مستحب ہوگا اور یہی فیصلہ امام صاحب کے منصب جلیل کے لائق ہے، علامہ قوام الدین و امام ابن الہمام رحمہما اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک گائے اور بکری میں اشعار کرنا مکروہ ہے اور اونٹ میں عفت (مستحب) ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے جیسا کہ محبط میں ہے اور حکمت کی گئی ہے کہ عداۃ قدومئی نے صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ کی رائے دینے کے لئے بس گلے اور بکری میں اشعار بالافتاق مکروہ ہے سناہ لغت میں اشعار کے معنی نشان زدہ اور زخم سے خون آلود کرنا ہیں اور شرع میں اشعار کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ کے کوہان کے نیچے کے حصہ میں دابنی یا بائیں طرف سے تبرہ وغیرہ کے ساتھ

لہ باب شرمہ و بھروسہ و ہواہ و غلبہ صوفیہ علیہ شرح حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم باب شطیاب لکھنوی ص ۱۷۸





(۹) ہر ہدی ساتھ لے جانے والے متمتع نے عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر اپنی ہدی کو ذبح کر دیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس سال حج نہ کرے کیونکہ اس نعر حج کے بارے میں صرف نیت (نذر) کی ہے اور کچھ نہیں کیا پس اس پر مجرد نیت سے حج لازم نہیں ہوا سہ

(۱۰) اور اگر ہدی ساتھ لی جانے والے متمتع نے ارادہ کیا کہ وہ اپنی ہدی کو ذبح کرے اور حلال ہو جائے اور اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے (یعنی مکہ میں ہی مقیم رہے) اور اسی سال حج کرے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں کیونکہ وہ متمتع کے ارادہ پر قائم ہے اور ہدی اس کو حلال ہونے سے منع ہے پس اگر اس نے ایسا کیا یعنی ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا اور پھر وہیں مقیم رہا اپنے اہل و عیال میں واپس نہیں آیا اور اسی سال حج کیا تو اس پر دم تمتع واجب ہوگا اور ایک دم اور واجب ہوگا کیونکہ وہ یوم نحر (قرنی کے دن) سے پہلے (اپنی ہدی ذبح کر کے) حلال ہوا ہے سہ

(۱۱) اور ہدی ساتھ لے جانے والا متمتع اگر عمرہ کے فعل ادا کرنے کے بعد ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا پھر حلق کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال کی طرف واپس نہ گیا پھر مکہ مکرمہ واپس آکر اسی سال حج کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ متمتع نہیں رہا سہ (لیکن اگر اب اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسی سال حج کرے تو اب وہ متمتع ہو جائے گا اور اس پر دم تمتع واجب ہوگا مؤلف)

(۱۲) اگر ہدی لی جانے والا متمتع ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد آفاق میں اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ چلا گیا (پھر وہاں سے واپس آکر اسی سال حج کیا) اور (امام صاحب کے نزدیک) وہ شخص متمتع ہو جائے گا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک ہدی تمتع اور دوسری وقت سے پہلے حلق کرانے کی ہدی سہ اور صاحبین کے نزدیک وہ متمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ ایسا ہے گویا کہ اپنے اہل و عیال میں واپس آ رہا ہے (لیکن صاحبین کے نزدیک قبل از وقت حلق کرنے کی ہدی اس پر واجب ہوتی ہے نہ نیر صاحبین کے نزدیک اگر اب وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آئے اور عمرہ کر کے حلال ہو جائے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو متمتع ہو جائے گا اور دم تمتع واجب ہوگا مؤلف۔

(۱۳) ہدی ساتھ لے جانے والا متمتع جب قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ کو) ہدی ذبح کرنے کے بعد حلق کر لے گا تو وہ ظاہر الرویت میں عمرہ و حج دونوں کے احرام سے حلال ہو جائے گا اور اس سے اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ اس کے عمرہ کا احرام حلق کرنے تک باقی رہتا ہے اور حلق کے بعد وہ عمرہ کے احرام سے ہر چیز کے بارے میں حلال ہو جائے گا حتیٰ کہ عورت کے بارے میں بھی حلال ہو جائے گا (لیکن حج کے احرام سے عورت کے حق میں حلال نہیں ہوگا یعنی اب حلال کرنے پر اس سے احرام حج کی حیثیت سرتد ہوگی اور صرف ایک دم واجب ہوگا وہ عمرہ کے احرام کی حیثیت کا ترکیب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے وہ فارغ ہو چکا ہے اس لئے اس کی وجہ سے دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے مذکور ہے مؤلف) کیونکہ اس کو احرام عمرہ سے

سہ سرع اللباب سہ ایضا سہ لباب وشرم تصرفا وغیرہ سہ لباب وغیرہ سہ غیرہ۔

تخلل کا نالغ ہدی کا ساتھ لانا ہے اور وہ نالغ ذبح کے بعد نالغ ہو گیا اور قارن کے متعلق حکم یہ ہے کہ وضع کے احرام والے کی طرح حلق کے بعد عورت کے سوا ہر چیز کے حق میں حلال ہو جائے گا ورنہ ہدی ساتھ لائے والے متنت اور قارن میں بھی فرق ہے ورنہ صحیح تہاسبہ کی بنا پر ایسے متنت کے احرام باندھ لینے کے بعد اس میں اور قارن میں کوئی فرق نہیں ہے مسئلہ اول اس بنا پر جب اس نے حلق کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے جملہ کر یا تو اگر وہ متنت ہے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور اگر قارن ہی تو اس پر دو دم واجب ہوں گے اور اس میں بعض کے اس توں کی تردید ہے کہ عمرہ و طواف کے ساتھ ختم ہو جانا ہے جیسا کہ مکر و غیرہ نے اس کی وضاحت کی ہے مسئلہ چہاں تہاسبہ ہے کہ جب ہدی ساتھ لے جانے والے متنت صحیح کا احرام باندھ لیا ہو وہ ہدی تو اپنے ساتھ نہیں لایا لیکن عمرہ کا احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا (یعنی عمرہ کا طواف وضعی کر کے حلق نہیں کر لیا اور حج کا احرام باندھنے تک عمرہ کے احرام میں باقی رہا ورنہ صحیح کا احرام باندھا کیونکہ اس کو بیکرنا جائز ہے) مؤلف) تو ان دونوں صورتوں میں وہ قارن کی مانند ہو گیا پس اس پر ہر حیثیت کے بدلہ میں قارن کی مانند جزا لازم ہوگی (یعنی ہر حیثیت پر دو دم واجب ہوں گے اور صدقہ کی صورت میں مفرد سے دو چاندھنا واجب ہوگا مؤلف) اور اگر متنت اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا اور عمرہ کا حلق کرانے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ دو متنت کے واجب ہونے والا اس کے متعلقہ امور کے علاوہ مفرد حج والے کی مانند ہوگا وائستہ علم بالصواب مسئلہ (یعنی اس پر ہر حیثیت کی ایک ہی جزا واجب ہوگی مؤلف) اور یہ جو کہا ہے کہ وہ قدرت کی مانند ہو گیا تو حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ جس متنت نے عمرہ کا احرام کھولنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا اس کے حق میں حلق کرنا عمرہ کے احرام پر حیثیت نہیں ہے لیکن قارن اور اس متنت کے حق میں حیثیت ہے جو ہدی ساتھ لیا ہے جب تک کہ متنت کی حیثیت پر قائم ہے مسئلہ

(۱۲۲) وہ متنت جو اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا جب وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو حج کے مینوں میں اپنے عمرہ کا طواف کرے اور سعی کرے اور حلق کر لے لیکن اگر وہ احرام کی حالت میں رہنا چاہے تو اس کے لئے جائز ہے اس وہ حلق نہ کرے) اس لئے کیا اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو حلق کر لے اپنے عمرہ سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھے اور چاہے تو عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے اور یا انعام اس پر طواف قدوم ہیں ہے پھر جب مینوں کی ایک ہو جائے تو دو دم یعنی بیکر ہدی کے متنت والے حاجی حج کا احرام باندھ لیں اور اس سے پہلے باندھنا افضل ہے پس اگر تعلیل ساتھ ہدی لانے والا متنت ہے تو اب وہ دو احرام کھائے محرم ہو جائے گا اب اس پر حیثیت میں دونوں نسک کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے اور اگر ہدی ساتھ نہیں لایا تو ایک ہی احرام کے ساتھ محرم ہوگا (اسی طرح جو حاجی ہدی ساتھ نہیں لایا لیکن اس نے عمرہ کی سعی کرنے کے بعد سر نہیں منڈایا اور حج کا احرام باندھنے تک احرام کی حالت میں رہا تو وہ بھی اب دو احرام کے ساتھ محرم ہو جائے گا جب تک کہ اوپر بیان ہو چکا ہے) مؤلف) اور اگر متنت منی جانے سے پہلے حج کی سعی کرنا چاہے تو وہ ایک نعلی طواف کرے اور اس میں اضطرار و بدل کرے پھر اس کے بعد حج



(۱) ہری کا حکم یہ ہے کہ بالاجماع واجب ہے تقویہ و فسخ یمنع بہ نحرہ الی الحجر فَمَا اسْتَحْسَرْتُمْ مِنْ اَهْدِیْ، اس آیت مبارکہ میں تمتع کا حکم قرآن عرفی و تمتع عرفی دونوں کو شامل ہے۔ اس وقت و تمتع پر قرآن و تمتع کے شکرے میں دسویں ذی الحجہ کو حجرہ الاخریٰ کی رمی کے بعد اور حلق سے پہلے ایک دم (قربانی کرنا) ہمارے فقہاء کے نزدیک بالاجماع واجب ہے کیونکہ اشرف خالی نے اس کو حج کے مہینوں میں، ایک ہی سفر میں دو عبادتیں جمع کرنے کی توفیق عایت فرمائی ہے (یعنی قرآن میں اس کو دم قرآن و دم شکر کہتے ہیں و تمتع میں اس کو دم تمتع و دم شکر کہتے ہیں) اور اس کو اس میں سے کھانا جائز ہے، مام ثقی و حمہ شکر کے نزدیک یہ دم جبر ہے۔

(۲) ہری کا لفظ اونٹ کا گائے اور بکری کے لئے اسمعان ہوتا ہے لیکن فقہاء کا اس بات پر حجلہ ہے کہ یہاں اس آیت کو یہ میں بکری مراد ہے حتیٰ کہ دم تمتع کے لئے اس کے جائز ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے۔ سہ میں بالاجماع فقہاء ہری کے جانور کا ادنیٰ حصہ ایک بکری یا دنبہ وغیرہ ہے لیکن اونٹ قربانی کرنا گائے، بیل وغیرہ سے افضل ہے اور گائے میں وغیرہ ذبح کرنا بکری دنبہ وغیرہ سے افضل ہے جبکہ قربانی میں ہے پس جب دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی کی جگہ تو حلق کرانے سے پہلے قرآن یا تمتع کے لئے بکری یا بھڑ یا دنبہ یا گائے یا اونٹ ذبح کرے یا گائے یا اونٹ کا ساواں حصہ ایک آدمی کی طرف سے ہو یعنی سات آدمی مل کر ایک گائے یا اونٹ ذبح کریں اور ہری کے جانور میں قربانی کے جانور والی تمام شرائط پائی جانی چاہئیں۔ سہ پس اونٹ یا گائے میں سات حصہ داروں کی شرکت جائز ہے جیسا کہ قربانی میں جائز ہے بشرطیکہ سب کا ارادہ قربت (قرب الہی حاصل کرنا) ہو شہ اگرچہ جب قربت مخفی ہو پس اگر کسی نے گوشت کھانے کے لئے حصہ شامل کیا تو سب کا دم تمتع و دم قرآن ناجائز ہوگا جیسا کہ قربانی میں حکم ہے۔

(۳) جو جانور بڑا ہو یعنی زیادہ موٹا اور زیادہ قیمت والا ہو وہی افضل ہے۔ سہ پس افضل وہ جانور ہے جو زیادہ قیمت کا ہو، و اگر قیمت میں برابر ہوں تو جس میں زیادہ گوشت ہے وہ افضل ہے اور اگر قیمت و گوشت دونوں کے لحاظ سے برابر ہوں تو جس کا گوشت زیادہ پاکیزہ و عمدہ ہو وہ افضل ہے۔ سہ اور گائے میں شرکت کرنا ایک بکری ذبح کرنے سے افضل ہے۔ لیکن شریعہ میں یہ قید میان کی ہے کہ حکم اس وقت ہے جبکہ گائے کا حصہ بکری سے قیمت میں زیادہ ہو جیسا کہ منصوص ابن وہب میں بھی ہے۔ سہ — (۴) قدامت اور تمتع کے لئے افضل یہ ہے کہ ہری کا جانور اپنے ساتھ لیئے۔ سہ

(۵) دم قرآن و تمتع کی ہری میں سے قارن و تمتع کو خود کھانا بھی جائز بلکہ مستحب ہے اور اس میں سے اغنیاء و فقرا میں جس کو چاہے کھائے اور مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے ایک تہائی گوشت فقرا کو صدقہ کرے اور ایک تہائی بکرا کرگوں کو کھائے اور ایک تہائی اپنے لئے اور اپنے اہل و عیال کے لئے رکھے یا ایک تہائی بکرا کر کھانے کی بجائے اپنے عزیز و اقارب

سہ ہر دو ہر متفقاً سہ ناب و شہد و درویش مطلقاً سہ بلائع سہ غیبہ سہ محمد و شہ سہ شہ باب و شہ  
سہ غیبہ سہ محمد و شہ غیبہ سہ ناب و شہ

ہمسایوں اور دوست احباب کو دیرے اگرچہ وہ غنی ہوں لیکن بدائع کی عبارت سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ عزیز و اقارب ہمسایوں اور دوست احباب کو دینا اپنے سے رکھنے کی بجائے ہے۔ (یہ استحباب کے لئے ہے ورنہ جیسا موقع ہو دیا کرے) (مولف)

پس دم قرآن و تمتع کے ہوا نذخ کا اول وقت قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق ہے اس سے قبل بالاتفاق جائز نہیں ہے اور نذخ کا آخری وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک وجوب کی حیثیت سے اور صاحبین و دیگر ائمہ کے نزدیک سنت کی حیثیت سے قربانی کے آخری دن یعنی بارہویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہونے تک ہے لیکن امام قربانی کا اول وقت افضل ہے و دم قرآن و تمتع ذمہ سے ماقط ہونے کے لئے اس کے آخری وقت کی کوئی حد نہیں ہے (یعنی مرنے سے پہلے جب بھی ذبح کرے گا اس کے دم سے اتر جائے گا) اور قارن و متمتع کے حق میں یہ واجب ہے کہ ہدی کا ذبح رمی اور صحت کے درمیان میں ہو، (یعنی پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے اس کے بعد صحت کرے)۔

(۲) جو قارن یا متمتع ہدی بقادیم ہو اگر وہ ہدی ذبح کرنے سے پہلے مر جائے تو اس پر ذبح کی وصیت کرنا واجب ہے پس اگر وہ وصیت کر جائے تو اس کے ترک کے نہائی مال سے ہدی کی جائے اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو اس کے ورثہ پر ذبح کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وارث اس کی طرف سے خود تبرعاً ذبح کر دیں تو جائز و درست ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ میت کے دم سے اس دم واجب کے ماقط ہونے کی امید ہے جیسا کہ وجوب کے مارے میں ہے سنہ

## دم قرآن و تمتع کا بدل (بدلی ہدی کے رد سے)

ہدی کا ذبح کرنا اس شخص پر واجب ہے جو ہدی بقادیم ہو اس اگر کوئی شخص اس پر فادہ نہ ہو یعنی وہ تنگ دست ہو ہدی کے لئے اس کے پاس رقم نہ ہو تو وہ تین روزہ ایام حج میں (دسویں ذی الحجہ سے پہلے) رکھے اور سات روزہ اپنے اہل و عیال میں دایں اگر رکھے لقولہ تعالیٰ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَخَصِيصًا مِّمَّا تَلَا فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا ارْتَجَعْتُمْ مِلَّاتِكُمْ عَشْرَةً کَامِلَةً ذَٰلِکَ سَلَسٌ پس جب قارن یا متمتع منیٰ یا مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں ہدی ذبح کرنے سے عاجز ہو یعنی یہاں اس کے پاس اپنے نان نفقہ وغیرہ ہے اور جن کا نفقہ وغیرہ اس کے ذمہ ہے ان کے خرچ سے نانہ اتنی رقم یا سامان نہیں ہے کہ ہدی کا جانور خریدنے کے بعد اپنے گھر پہنچے اور وہاں کے مطالب دین ادا کرنے کے لئے خرچہ نہ کرے اور قربانی کا جانور بھی اس کی ملکیت میں اس کے پاس نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس ہدی کے بدلے پودے دس دن کے بعد رکھے اگرچہ وہ اپنے گھر میں مالدار ہو کیونکہ دم تمتع و قرآن کے نذخ کرنے کا مقام مکہ مکرمہ ہے پس وہاں پر مالدار یا تنگ دست ہونے کا اعتبار کیا جائے گا سلسلہ و اگر ہدی کا جانور وہاں اس کی ملکیت میں موجود ہے تو اس کو روزہ رکھنا جائز و کافی نہیں ہے خواہ وہ اس ہدی کی طرف محتاج ہو (یعنی اُسے دوسرے خرچ کے لئے اس کو بیچنے کی ضرورت ہو) یا اس پر قرض ہو کیونکہ قرضہ موجود ہدی کو نذخ کرنے سے نہیں روکتا البتہ خریدنے سے روکتا ہے یہ تفصیل مذکورہ اس وقت ہے جبکہ وہ شخص آفاقی ہو

ختم ہوا



رکھنا جائز ہے کیونکہ اس کے عمر کا احرام حج کے مہینوں میں موجود ہے اور اگر حج کے مہینوں میں پہلے تین روزہ عمر کے بعد عمر کا احرام باندھا تو جائز نہیں ہے سہ ماہی اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے قرآن کا احرام باندھا اور روزے رکھے تو یہ روزہ جائز نہیں ہیں اور اگر اس نے احرام ثابت ہونے کے بعد حج کے چھ مہینوں سے پہلے روزے رکھے تو جائز ہے سہ ماہی اگر قرآن کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا اور حج کے مہینوں میں احرام کی حالت میں یہ روزے رکھے تو جائز ہے (مولف) یہ الحاح میں ہے کہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ روزے رکھے تو درست نہیں ہے، اہل بیت شاید یہ عرض قلم ہے، و شہدوا و تعالیٰ اعلم مسئلہ لیکن مجمع کے لئے ان تین روزوں کو احرام موجود ہونے کی حالت میں رکھا شواہد یا عمر کے احرام سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے رکھا بھی جائز ہے اس بارے میں کام ہے شرح الباب میں کہا ہے جانا چاہئے کہ جو چیز ان تین روزوں کے لئے قارن کے حق میں شرط ہے وہی مجمع کے لئے بھی بلا خلاف شرط ہے سوائے احرام حج کے کفار المذنب ہیں اکثر کے قول پر مجمع کے ان تین روزوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ اس میں شواہد ہے کہ یہ روزے صرف عمر کے احرام کے بعد رکھے جائیں پس اگر کسی مجمع نے حج کے مہینوں میں عمر کا احرام باندھنے کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے پہلے تین روزے رکھے تو جائز ہے اس لئے کہ یہ تین روزے عمر کے لئے حج کے احرام کا موجود ہونا قرآن کے روزوں کے لئے شرط ہے لیکن مجمع کے روزوں کیلئے اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے مسئلہ امام الہدیٰ شیخ بن منصور و ابن ابی عمیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ قیاس یہ ہے کہ جب تک حج کا فعل شروع نہ ہو جائے اس وقت تک ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے اور امام زہری و امام شافعی رحمہما اللہ کا قول یہ ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب تک حج کا احرام نہ باندھ لے اس وقت تک ان تین روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے فقہ ابو الیث رحمہ اللہ نے اس اختلاف کو اس طرح ذکر کیا ہے سہ ماہی، حلیہ ہے کہ ان تین روزوں کو حج کا احرام باندھنے کے بعد ہی رکھے کیونکہ یہ صورت بالاتفاق جائز ہے بخلاف روزوں احراموں کے درمیان معنی حلال ہونے کی حالت میں رکھنے کے کہ یہ مختلف فیہ ہے سہ ماہی ہمارے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تین روزوں کو احرام حج کے بعد اس طرح متواتر رکھنا کہ آخری روزہ عود کے دن کا ہو مستحب ہے سہ ماہی لکھنا ہے ۱۰۸۷ ذی الحجہ کو روزے رکھے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان تین روزوں کو ہری کا بدل قرار دیا ہے اور بدل کے لئے افضل وقت اصل سے تا بعدی کا وقت ہے کیونکہ اس سے پہلے اصل پر قیامت حاصل ہونے کا احتمال ہے اور یہ تین دن ہمارے نزدیک ان روزوں کے آخری وقت ہے سہ ماہی لیکن اگر کسی حاجی کو آٹھویں اور دسویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنے سے منی و ذوالحجہ عرفات کے لئے سفر کرے اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول رہے تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا اور ان دنوں سے پہلے رکھنا مستحب ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر ان دنوں میں روزہ رکھنا ان دنوں کا حق بجالانے میں کمی و کمزوری کا باعث ہو تو ان دنوں میں روزہ رکھنا مکہ ہے سہ ماہی اور کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس سے اس بابرکت وقت کے اہم امواد اکر لے کر منی میں غل



واقع ہوگا لیکن اگر اس کے لئے مخلوق کی باعش ہو جس سے وہ مخلوق منہ کا مرکب ہونے کے ترکہ بخیر ہوگا وہی حکم آسمانی  
ذی الجبر کے ذمہ کا بھی ہے اس لئے کہ یہ بھی اس کو افعال کی آزادی سے عاجز و سگاسلہ حاصل کلام ہے کہ جعفر آخری  
دولت میں ان میں موقوف کردہ گا اس کے لئے فعل ہوگا کیونکہ اس وقت تک اصل پر دست حاصل ہونے کا احتمال ہے سب سے  
یہی آخری وقت تک اس امید پر تاجر کہ شاید ہی میرا آجائے مستحب ہے مسئلہ کیونکہ اگر اس نے ساتویں ذی الجبر سے پہلے ان  
موقوف کو کھدیا تو اصل یعنی ہدی پر دست حاصل ہونے کا احتمال ہے پس اگر ہدی مل گئی تو اس پر اس کا ذبح کرنا واجب ہوگا اور ان کے  
وہ موقوف ہدی کے بدلے کی جگہ خزانہ میں ہوں گے اس لئے ان پر یہ تک تاجر کو مستحب ہوگا کہ ان موقوف کا لگانا مہر و صاحب  
نہیں ہے بلکہ مستحب ہے جیسا کہ پہلی میں ہوا پس اگر ان کو متعلق ہو تو مہر کا اثر ہے ۵۰

(۳) یہ تین موقوف قربانی کے دن میں دسویں ذی الجبر سے پہلے یا ہونے چاہئیں، پس اگر کسی نے دسویں ذی الجبر سے پہلے  
ایک بھی موقوف نہیں کھایا صرف ایک یا دو موقوف کے حق کی قربانی کا دن شروع ہو گیا تو اس نے بدلے یعنی موقوف کو فوت کر دیا  
پس جہ کہ میں وہ بھی مطلق ہو گئے یعنی بدلے کی جگہ خزانہ میں نہیں آتے گے ورنہ اس پر اصل یعنی ہدی کا ذبح کرنا ہی واجب ہوگا  
اب وہ ہدی ذبح کئے بغیر حلال نہیں ہوگا صدقہ سے تمام طرح کے ادا کئے بغیر موقوف نہیں ہوگا اس لئے جب بھی اس پر وقت در  
ہوئے کہ موقوف میں ذبح کرانے اور اس کے لئے ان میں موقوف کو قربانی و شریعت کے پیما ہیں رکھنا جائز نہیں کیونکہ ان دونوں میں  
مذبحہ رکھنا شروع سے حلال و بھان کا وقت بھی فوت ہو چکا ہے اس لئے ان پیام کے بعد میں بھی رکھنا جائز نہیں ہے مسئلہ لہذا اگر وہ  
اس وقت ہدی پر قارہ نہ ہو تو وہ بال مشا کو حلال ہو جائے لہذا اس پر مہدم واجب ہوں گے ایک دم متع کا اور مہدم دوم ذبح سے  
پہلے حلال ہونے کا مسئلہ اور اسی طرح ۵ دن مگر ۵ مہدم نہیں رکھ سکا کہ وقت مگر گیا اور ۱۱ دن اس وقت ہدی پر قارہ نہیں ہے تو  
بال مشا کو حلال ہو جائے اور اس پر بھی مہدم واجب ہوں گے ایک دم قرآن کا باجماع اور مہدم دوم ذبح سے پہلے حق کرنے کا یہ  
۱۱ مہدم متع کے نزدیک واجب ہوگا اور صاحب میں کے نزدیک یہ واجب نہیں ہوگا بلکہ صرف ایک دم متع ہی قرآن ہی واجب ہوگا  
لہذا قرآن مطلق کر کے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے (اس مسئلہ پر مکررات حق و حلال میں طویل کلام کیا ہے پس مزید تفصیل  
کے لئے ان کی طرف رجوع فرمائیں متوفی)

دوم پیام تحویس قربانی سے عاجز ہونا مسئلہ عاجز یا قارہ ہونے میں قربانی کے دنوں کا اعتبار ہے مسئلہ پیام قربانی سے پہلے  
یا ان پیام کے بعد میں دم قرآن و متع پر قارہ ہونے کا اعتبار نہیں ہے ۵۰ پس اگر کسی نے ہدی مہدم ہوتے ہوئے مہدم ۱۱ دن  
وقت میں رکھا اگر وہ ہدی قربانی کے دن تک باقی رہی تو وہ مہدم عاجز نہیں ہوں گے اس لئے کہ وہ ان پر قارہ ہے اور اگر وہ ہدی  
قربانی کے دن سے پہلے ضائع ہو گئی تو وہ مہدم عاجز ہو جائے گی کیونکہ سبب حاصل سے عاجز ہو جائے گا اس لئے کہ وقت کا اعتبار ہوگا

مسئلہ تحویس مہدم و شریعت حلال و غیرہ مسئلہ شریعت حلال و غیرہ مسئلہ شریعت حلال و غیرہ مسئلہ شریعت حلال و غیرہ  
۵۰ مسئلہ مہدم مہدم و شریعت حلال و غیرہ مسئلہ شریعت حلال و غیرہ مسئلہ شریعت حلال و غیرہ





اختیار ہے خواہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر سے۔

(۲) ان سات روزوں کو فعلی حج کی فراغت سے پہلے رکھنا یا لااجل ع جائز نہیں ہے۔ در فعلی حج سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آنے سے پہلے مکہ مکرمہ میں یا کسی اور جگہ رکھنا ہمارے اصحاب کے نزدیک جائز ہے اور ان میں شافعی کے نزدیک جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے اس وقت تک جائز نہیں ہے۔ سہہ پس افضل و مستحب یہ ہے کہ ان سات روزوں کو اپنے اہل و عیال میں واپس آجانے کے بعد رکھے تاکہ شافعی کے خلاف عمل سے بچ جائے۔ سہہ لیکن اگر کسی نے مکہ مکرمہ میں سکونت کی نیت کر لی ہو تو اس کو یہ سات روزے مکہ مکرمہ میں رکھنا لااجل ع جائز ہے۔ سہہ (یعنی اب اس کو ہم شافعی کے نزدیک بھی مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز ہے، مؤلف)

**ان روزوں کے متفرق مسائل**  
(۱) جانا چاہئے کہ اگر کسی غلام نے حج قرن یا تمتع کیا اور یوم قربانی سے پہلے تین روزے نہیں رکھے پھر وہ قربانی کے دن احرام سے حلال ہو گیا تو جب وہ آزاد ہو جائے اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک دم قرن یا تمتع کا اور ایک دم ذبح سے پہلے حلال ہونے کا جیسا کہ اس کو مسکن کبیر میں ذکر کیا ہے۔ درس حکم میں غلام کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ آزاد شخص پر بھی دو دم واجب ہونے کا حکم اسی طرح ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۲) اگر قارن یا تمتع ہری ذبح کرے اور روزے رکھے (دونوں) سے عاجز ہے یعنی وہ شیخ فانی ہے تو ہری ذبح کرنا اس کے ذمہ باقی ہے گا اور ان روزوں کا فدیہ دینا کافی نہیں ہوگا۔ سہہ یعنی اگر ان سات روزوں کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا یا مر گیا، اور ان کے فدیہ کی وجہیت کی تو وہ فدیہ جائز نہیں ہوگا بلکہ اس پر دم ہی واجب ہوگا۔ سہہ و کیونکہ جب بدل سے عاجز ہو گیا تو اصل اس کے ذمہ واجب ہوگا، مؤلف) پس اگر وہ ہری پر قادر نہیں ہو سکتا تو وہ ہری میں ہر قدر ہو جائے گی اور اس پر وجہیت کرنا واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا ہے وائلا علم سہہ

(۳) اگر کسی نے تین روزے اپنے وقت پر رکھے اور ایام قربانی میں وہ ہری میں در نہیں ہوا بلکہ ایام قربانی کے بعد قادر ہو گیا تو ایام قربانی گزرنے کے بعد اس کے لئے ذبح کرنا کافی نہیں ہے بلکہ سات روزوں کا رکھنا ہی اس کے لئے مستحب ہے پھر اگر وہ ان سات روزوں کے رکھنے پر قادر نہ تھا اور نہیں رکھے یا تنگ کسی عاجز شیخ فانی ہو گیا تو ان روزوں کا فدیہ دینا اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ سہہ (اس لئے کہ فدیہ اصل روزے کا بدلہ ہے نہ کہ ہری کے روزے کا جیسا کہ کتاب الصوم میں فدیہ کے بیان میں مذکور ہو، مؤلف)





## فصل نمبر ۱

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے، وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ يَذِيقْكُمْ مِنْهُ رِزْقًا وَكَفَاً لَكُمْ (یعنی حج اور عمرہ کو کامل کرنا)  
 اللہ تعالیٰ کے لئے پورا ادا کرو عمرہ کی فضیلت کا بیان بیست سی حدیثوں میں ہے ان میں چند احادیث ذیل میں  
 درج کی جاتی ہیں۔

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ الْخَمِيسَةُ لَا إِبْرَاهِيمَ وَلَا إِسْحَاقَ وَلَا يَسَعَةَ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک کے درمیان میں کسی کے لئے کفارہ ہے) (فائدہ)  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ و ائمہ العلماء میں لکھتے ہیں علی نے اس کفارہ کو صغیر و کناہوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے  
 اور کبیرہ کناہوں کا کفارہ حج کے ساتھ مخصوص ہے نیز جانا چاہیے کہ اس قسم کی حدیثیں فقط حقوق اللہ کے کناہوں سے  
 متعلق ہیں، ان سے حقوق العباد کے کناہ معاف نہیں ہوتے۔

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابَتْ أَسْبَابُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ  
 لِمَنْ تَابَ قَبْلَ الْفَقْرِ وَالْذُّنُوبِ كَمَا يَنْتَبِئُ الْكَافِرُ مِنَ الْغَيْبِ وَالْذَّهَبُ مِنَ الْعَصِيدِ وَالْحَجَّةُ مِنَ الشُّكْرِ  
 (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کے درمیان  
 توبہ کرنے (یعنی دونوں کا ایک ساتھ اہرام باندھ کر قریظ کر دینا) کو حج کے لئے توبہ کرنے کی طرح ہے اور عمرہ کو حج کی توبہ کرنے کی طرح ہے  
 گناہوں کو ایسا دور کرنے دیتے ہیں جیسا کہ توبہ کرنے اور سونے اور چاندی کے میل کو توبہ کرنے کی طرح ہے اور حج کو توبہ کرنے کی طرح ہے)  
 (فائدہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج و عمرہ سے نہ صرف گناہ ہی معاف ہوتے ہیں بلکہ ان دونوں کی برکت سے انسان سے  
 غروفاً بھی دور ہو جاتا ہے اور حج و عمرہ کرنے والا فاسد و باطل میں رہنا و آخرت کی دولتوں سے محروم ہونا چاہیے اس کیلئے  
 احکام شرط ہے۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ  
 وَلِلَّهِ إِذَا دَعَا عَبْدًا عَبْدًا أَنْ يَسْتَعْفِفَ عَنْهُ فَاسْتَعْفِفْ فَإِنَّ اللَّهَ يُغْفِرُ لَهُ مَا تَابَ مِنْهُ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کو حج و عمرہ کے درمیان میں توبہ کرنے کی طرح ہے اور عمرہ کو حج کی توبہ کرنے کی طرح ہے  
 مانگیں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرما لے گا اور اگر وہ اس سے مغفرت چاہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرما لے گا)

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَقَدْ أَلَّفْتُ  
 قُلُوبَ النَّاسِ قَاتِلَ الْجَائِعِ وَالْمُعْتَمِرِ رِجَاءَ النَّاسِ وَالْبَيْهَقِ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کو حج و عمرہ کے درمیان میں توبہ کرنے کی طرح ہے اور عمرہ کو حج کی توبہ کرنے کی طرح ہے)

فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ کے وفد (جہان) تین افراد ہیں۔ چاند کو نہ والا، سج کو نہ والا اور عمرہ کرنے والا)۔

(۵) عن ابی نعیم عمر بن عبد السمہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا فضل الکعبۃ تجتہ بزرزک أو عسکرا متبذرا رواہ عبد الطعالیٰ یعنی عمر بن عبد السمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل علی حج مبرور یا عمرہ مبرور ہے۔

(۶) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حجرت حجاجا أو متعمرا أو غاربا ثم مات فی طریقہ کتب اللہ لہ اجر الغازی والحدادی والمعتمری رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج یا عمرہ یا ہجرت کے لئے نکلتا ہے پھر وہ راستہ میں مر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے غازی اور حدادی اور معتمری کا اجر تحریر فرمادیتا ہے)۔

**عمرہ اور حج میں فرق** | جانا چاہئے کہ عمرہ کے سنت یا واجب ہونے کے شرائط وہی ہیں جو حج کے واجب ہونے کے ہیں جن کا بیان گذر چکا ہے اس لئے کہ وجب احکام کے حق میں فرض کے ساتھ تعلق ہوتا ہے اور اسی طرح سنت بھی اکثر احکام میں فرائض کے تابع ہوتی ہے۔ و عمرہ کے احرام کے احکام بھی حج کے اکثر احکام کی مانند ہیں جو چیزیں حج کے احرام میں ممنوع تھیں جیسا کہ حرام و مکروہ و مفسد ہیں و عمرہ کے احرام میں بھی حرام و مکروہ و مفسد ہیں اور عمرہ کے احرام کے سنن و آداب اور اس کا اپنے عیقات سے بندھے کا وجوب و غیرہ اکثر احکام حج کی مانند ہیں اسی طرح احصار اور دوا زیادہ عمرہ میں جمع کرنا و عمرہ کی نیت میں کسی دوسرے کی طرف انحراف کرنا نہ سنت نہ فہم نہ واجب ہے بلکہ حرام ہے صرف چند امور میں حج اور عمرہ میں فرق ہے اور وہ گیارہ امور ہیں جو ذیل ہیں: (۱) عمرہ فرض نہیں ہے اور حج فرض ہے۔

(۲) حج کے لئے ایک خاص وقت معین ہے اور عمرہ کے لئے بالاتفاق کوئی خاص وقت معین نہیں ہے بلکہ تمام سال اس کے جواز کا وقت ہے لیکن نویں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک ان پانچ دن میں ظاہر الرطابت کے مطابق مکروہ ہے اگرچہ ان پانچ دنوں میں اس کا واقع ہونا صحیح ہے۔ (۳) حج فوت ہو جاتا ہے تو فوت نہیں ہوتا (یعنی شرک کے

احصار اور ایسی سے روک دینا ہے فوت ہونا نہیں ہے اور اس میں ایک ہی عمل ہے مکہ)۔ (۴) حج میں وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ، رمی، عرفات و مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا اور خطبہ ہے عمروں۔ چہرے نہیں ہیں۔

(۵) عمرہ میں طواف قدم سنت نہیں ہے اگرچہ عمرہ کرنے والا آفاقی ہو بخلاف حج کے کہ اس میں طواف قدم سنت ہے۔ (۶) حج میں طواف صد مرتبہ ہے لیکن عمرہ میں طواف صد طواف (درج) نہیں ہے اگرچہ صد مرتبہ کرنے والا آفاقی ہو اور مکہ مکرمہ سے سفر کرنے کا ارادہ کرے یہ حکم ظاہر از حدیث میں ہے اور حسن بن زیاد کے قول میں آفاقی پر

سب مکروہ مکہ خصال حج اور حج و عمرہ مکہ مشکوٰۃ ص ۷۸





اگر نہیں ہے یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا ہے کہ احرام رکن ہے اور عرفہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح نیت اور تلبیہ دو فرض ہیں سہ اور رکن یعنی طواف کی شرائط سوائے وقت کے وہی ہیں جو حج کے ہیں میں مذکور ہیں سہ

**واجباتِ عمرہ** | عمرہ کے واجبات دو ہیں (۱) صفا و مروہ کے ریمان سعی کرنا۔ (۲) سرکے بال منڈانا یا کٹانا سہ اور اس کا سعی کے بعد ہونا حجاز کے لئے ہے اور عرفہ کا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے ہونا صحیح عمرہ کے لئے ہے اور طواف کا سعی سے پہلے واقع ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے بالاتفاق شرط ہے سہ (عمر میں تیسرا واجب بھی ہے اور وہ طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر ادا کرنا ہے لیکن یہ طواف میں واجب ہے اس لئے لگ ذکر نہیں کرتے ہوائے)

دعا سہ حاصل ہے کہ عمرہ میں چار چیزیں ہیں: حرام، طواف، سعی، سرکے بال منڈانا یا کٹانا، پس ان میں سے احرام عمرہ کے لئے شرط ہے اور طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنا رکن ہے اور طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر بھی ادا کرنا، سعی کرنا اصل منڈانا یا کٹانا یہ تین امور واجب ہیں یہی مختار ہے، عمرہ کے احرام و طواف سعی میں بھی وہ سب چیزیں کی جائیں جو حج کے احرام و طواف و سعی میں کی جاتی ہیں اور ان سب چیزوں سے بچنا چاہئے جس سے حج کے احرام و طواف و سعی میں بچنا ضروری ہے آفاقی کے لئے عمرہ کی بیعت وہی ہے جو حج کے لئے ہے (پس آفاقی شخص اگر عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ آئے تو اپنے بیعتات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے سہ اور اہل مکہ (اور جو ان کے حکم میں ہیں یعنی اہل حل و اہل بیعتات) کے لئے عمرہ کی بیعتات حل یعنی تنعیم وغیرہ ہے (اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے عمرہ کے احرام باندھنے کا افضل بیعتات تنعیم ہے پھر حجاز ہے اس کی تفصیل موقعت حج کے بیان میں گذر چکی ہے سہ) فسادِ عمرہ و دفع یعنی ترکِ عمرہ سے بچنے اور عمرہ سے حلال ہونے کی صحت کیلئے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا ہونا اقل طواف ادا ہونے کے حکم میں ہے لیکن سعی کے پورا ہونے سے پہلے عمرہ سے حلال ہونا اس پر حرام ہے اور طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) اور سعی کا حلق دسر منڈانا، پر مقدم ہونا واجب ہے سہ

**عمرہ کی سنتیں اور آداب** | عمرہ کی سنتیں و آداب وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے

لیکن عمرہ میں جب طواف کی نیت کرنے کے بعد پہاڑ چکر شروع کرتے وقت حجر اسود کو اسلام کرے (یعنی بوسہ دے) تو چہرہ و عمامہ کے نزدیک بلیہ کہنا موقوف کر دے سہ

**ممنوعاتِ عمرہ** | ممنوعاتِ عمرہ (عمرہ کے محرمات و مکروہات) وہی ہیں جو حج کے ہیں اور عمرہ میں ان کے ارتکاب کا وہی حکم ہے جو حج میں ہے اور ان سب کا بیان ممنوعاتِ حج میں گذر چکا ہے سہ

**مفسدِ عمرہ** | عمرہ حلال کرنے سے فاسد ہو جاتا ہے لیکن اس کے لئے دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ جلع قبل یا دبر میں واقع ہو جیسا کہ سہ لہاب و شہر معروف سہ بدائع سہ بدائع و لہاب و شہر سہ شرح اللباب سہ دروش و غنودع لمطائف سہ علم لہاب و شہر وغیرہ سہ غیر بزیادہ سہ بدائع و غیر بزیادہ عن سہ بدائع۔

مفسر حج میں نص میں بیان ہو چکا ہے اور مدد سہری نے کہ پورا طواف یا اکثر حصہ یعنی چار رکوع یا گھبراہٹ سے پہلے جمارعہ واقع ہو کیونکہ طواف کا اکثر حصہ اور گھبراہٹ کا رکن ہے پس عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے قبل یا دُبر میں جمارعہ کرنے سے عمرہ فاسد ہو جائے جیسا کہ حج میں و توف عرفہ سے پہلے جمارعہ کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جب کسی نے جمارعہ کے ساتھ عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے طواف ہو جائے اور پھر اس عمرہ کو قصداً کرے اور پھر اسے نزدیک عمرہ فاسد کر دینے کی وجہ سے اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک ایک بکری (سالم اوٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ حج میں مذکور ہے اور اگر عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ یا پورا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف سے پہلے کسی کو بکری یا بکری کے بال منڈانے یا کترانے سے پہلے جمارعہ کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ جمارعہ رکن کی ادائیگی کے بعد حاصل ہوا ہے اور اس پر حرام کی حالت میں جمارعہ حاصل ہونے کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر طواف یا کترانے یا کترانے کے بعد جمارعہ کیا تو طواف کے ساتھ احرام سے باہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر جمارعہ کرنے کے بعد جمارعہ کیا تو اس مسئلہ کی نص و اتفاق و اختلاف فقہاء ہی ہے جو حج فاسد کرنے کے بیان میں مذکور ہے۔

**عمرہ کا وقت** عمرہ جوڑ ہونے کا وقت سال کے تمام ایام میں ہیں تمام سال میں عمرہ کرنا جائز و صحیح ہے خواہ حج کے مہینوں میں ہو یا حج کے مہینوں کے علاوہ اسی دنوں میں ہو لیکن لوں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک اس پر حج دنوں یعنی یوم عرفہ و یوم نحر و ایام تشریق میں عمرہ کا احرام نہ سنا مکروہ تحریمی ہے، رجبہ لوں ذی الحجہ کو (عرفہ کے دن) روال سے قبل یا بعد تشریق کی نیت سے عمرہ کا احرام باندھے اور یہی مذہب ہے کیونکہ ان پانچ دنوں میں عمرہ کا حرام ہونے سے شارع علیہ اصولہ والسلام نے منع فرمادیا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں کہ ان چار یوم یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور اس کے بعد کے دو دن کے علاوہ تمام سال میں عمرہ کرنا حلال و جائز ہے اھ اس کو سہمی نے روایت کیا ہے اور واقع میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عمرہ کا وقت سوائے یوم عرفہ و یوم نحر و ایام تشریق کے تمام سال ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی یہی ایسا فرمایا ہے اس لئے کہ یہ اجتہادی مسئلہ نہیں ہے اور فقہ القدر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ پانچ دن یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور تین دن ایام تشریق میں عمرہ کرنا منع ہے ان ایام سے پہلے یا بعد میں جسے عمرہ چاہے کہ عمار۔ اعلان دنوں میں عمرہ کرنا اس لئے صحیح ہے کہ بدعت حج کے لئے منع ہیں ان دنوں میں عمرہ کرنے سے حج کے کاموں میں بگاڑ ہوگی و اکثر اس سے حج میں خلل واقع ہوگا پس مظاہرہ دن حج کے لئے ہی مخصوص ہیں اگرچہ کوئی ان دنوں میں حج بھی کرے اسی طرح حدیث ترمذی میں ان دنوں میں عمرہ کرنے کی ممانعت مطلق طور پر وارد ہوئی ہے اس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے پس اگر حج کی تکمیل کے لئے ان ایام میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا حج کرنے والے اور حج کرنے والے سب کے لئے ہے اس لئے کہ اس کو حج کے دنوں میں عمرہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان ایام سے قبل و بعد تمام سال میں اس کو عمرہ کرنا جائز ہے اور فقہائے یوم عرفہ میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا

مطلق طور پر بیان کیا ہے کہ اس بات کا حکم صرف کے مطلق مطلق کو شامل ہے جو یہ مذہب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا نام ہو درست کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک غریبی نکاح کو کنہ وال ہے چھ عمر کا احرام باندھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ حج کے رکن زوجہ عرفات کا وقت مطلق کے بعد مطلق ہوتا ہے نول ہے پہلے نہیں یعنی عرفہ کے بعد نول و قبل اور وقت کا وقت میں ہے اس لحاظ سے وقت میں عمر کا احرام باندھنا و قونہ عرفہ کو اپنے وقت میں کرنے کا رکن نہیں ہوگا اور انہوں نے یہ بھی بیان ہو چکا ہے۔

(۲) اگر کسی شخص نے پانچ منوع ایام میں عمر کا احرام باندھ لیا تو عمر اس پر لازم ہو جائے گا کیونکہ ان دنوں میں عمر کا شروع ہونا اگر بہت تحریری کے ساتھ درست ہے لیکن اس کو اس عمر کا ترک کر دینا لازم ہے اگرچہ اس میں صلح بھی کرنا اگر گنہ سے بچ جائے پس اگر اس نے عمر تک نہیں کیا تو افعال عمر کو اپنے بغیر احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا اور لازم ہو جائے گی وجہ سے ان ایام کے گنہ گنہ کے بعد اس پر اس عمر کی قصا واجب ہوئی ہے۔

(۳) بعد اس کے اس نے اس عمر کو ترک کیا بلکہ انہی ایام میں اگر لیا تو اس کا وہ عمر کو اگر بہت کے ساتھ درست و جائز ہو جائے گا کیونکہ اگر بہت تحریری ہے یعنی اگر بہت کی وجہ سے حج کی تعظیم نہ کرنا اصل کے وقت کو دوسرے امور سے خالی نہ کرنا ہے پس ان ایام میں عمر کا شروع ہونا صحیح ہے افعال مطلق میں ہا کہ نے احرام بوجھنے کا کیونکہ جیسا لازم ہے انہی ایام میں اس کو بیاہی ہو کر لیا ہے (اور اس پر لازم ہونا یہ نہ ہونے کے لیے میں تعمیل ہوا ہے یہ ہے مؤلف) اگر اس شخص نے اس سال یا کمال حج نہیں کیا تو اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ گنہ احرام کا جس کو کہ واجب ہے یعنی اس نے احرام عمر کو احرام حج پر داخل نہیں کیا اور یہی عمر کا احرام کو ترک کرنا واجب ہے لیکن اس کا یہ فعل کو جو تحریری ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا تھا اگر کسی نے ان پانچ ایام منوعہ میں عمر کا احرام باندھا تو اس کو اس عمر کو ترک کرنے کا امر کیا جائے گا، اگر اس نے عمر تک نہ کیا اور عمر کا طواف وغیرہ بھی ان دنوں میں نہیں کیا یعنی افعال عمر کو اپنے بغیر احرام کی حالت میں رہا یا نہ کرے کہ ایام کثرت کی گنہ گنہ اس کے بعد عمر کا طواف وغیرہ افعال عمر کے تو جائز و درست ہے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اور اس پر کوئی کلامت بھی نہیں ہے کیونکہ یہ ایام منوعہ میں عمر کا افعال ترک کر کے کلامت سے بچ گیا اس لئے کہ ان دنوں میں عمر کی ممانعت ہے اور عمر سے ملو افعال عمر میں اس کو اس احرام عمر کا ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ افعال عمر کا ترک کرنا واجب ہے غولہ یا احرام عمر کو ترک کر کے کمال ہو عمر کے افعال ایام تشریق کے گنہ گنہ تک ترک کر کے حاصل ہو کر نہ کرے اگرچہ ان دنوں میں احرام باندھنا ہے لیکن جب ان دنوں میں احرام باندھ لیا تو اب بقدر امکان اس کا پورا کرنا واجب ہو گیا اور اگر کوئی شخص ان پانچ دنوں سے پہلے عمر کا احرام باندھ چکا ہے اور اس نے اس پہلے احرام سے ان منوعہ دنوں میں عمر کا کیا تو اضافہ نہیں ہے یعنی یا اس کے لئے گنہ نہیں چار و نہ ہی اس پر کوئی دم واجب ہے اس لئے کہ اس نے

صلح شرع ہلکے ہا یہ دفعہ و کو ہا دفعہ مطلقاً گنہ گنہ ہا دفعہ مطلقاً گنہ گنہ ہا دفعہ مطلقاً۔

عمرہ کا احرام ان ممنوعہ دنوں میں نہیں باندھا دیکھو ان دنوں میں عمرہ کا احرام باندھنا ہے ان دنوں سے پہلے باندھے ہوئے  
 احرام کے ساتھ ان دنوں میں عمرہ کے افعال، اگر بنا مکروہ نہیں ہے، میں قادرین و متعین کو یوم عرفہ سے پہلے باندھے ہوئے احرام عمرہ  
 کے ساتھ عرفہ کے دن عمرہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور اسی طرح اگر کسی قارب کا حج فوت ہو جائے، اس کو ان چار دنوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ  
 نہیں ہے اور اسی طرح ہر وہ شخص جس کا حج فوت ہو گیا ہو گروہ ان ایام میں عمرہ کے افعال ادا کر کے حرم سے حلال ہو جائے  
 تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ ان ایام کے گزرنے تک عمرہ کی ادائیگی مؤخر کر دے ورنہ ایام کے گزرنے  
 کے بعد اس کے افعال ادا کرے اور جب وہ عمرہ کی ادائیگی ان دنوں کے بعد تک مؤخر کرے گا تو وہ ان ایام میں احرام کی حالت  
 میں رہے گا چنانچہ فتاویٰ ظہیریہ و مہندیہ میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے کتاب الامالی میں روایت ہے کہ کسی شخص نے  
 دی کچھ کے پچھ عشرہ میں عمرہ کا احرام باندھا پھر وہ ایام تشریق میں مکہ مکرمہ آیا تو میرے نزدیک پسندیدہ و بہتر یہ ہے کہ عمرہ کے طواف  
 میں سفر تاخیر کرے کیا تشریق گزرنے کے بعد طواف کرے اور اس پر عمرہ کے طواف کا ترک کرنا واجب نہیں ہے اور اگر اس نے اپنی دنوں  
 میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اس پر دم واجب نہیں ہے اھ یعنی اس کے حق میں کوئی گناہ بھی نہیں ہے کیونکہ اس کا احرام کا  
 باندھا ایام ممنوعہ میں واقع نہیں ہوا، اور امام ابو یوسف سے اس کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر عمرہ کا طواف ایام ممنوعہ  
 سے پہلے واقع ہوا، و عمرہ کی سعی ان ممنوعہ دنوں میں واقع ہوئی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے پھر اس روایت میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ  
 کے فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس کو اس کے ترک کرنے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس نے اس کو ترک  
 کیا اور نہ ہی اس کا طواف کیا، یہ تک کہ ایام تشریق گزرنے کے بعد عمرہ کا طواف یا تو وہ اس کے لئے کافی ہے یہی اس کا وہ عمرہ جائز  
 ہو گیا و اس پر دم واجب نہیں ہے (یہ روایت فقہاء مذاہب کی مؤید ہے مؤلف) اور اگر کسی نے حج کیا پھر سی سال ان پانچ یم ممنوعہ  
 میں حج کے افعال پورے کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا، جب بھی وہ کر جب تحریر کے ساتھ لازم ہو جائے گا و اس کو بھی ترک کرنا واجب  
 ہے تاکہ گناہ سے بچ جائے و ترک کر دینے کی صحت میں اس پر دم رخص و اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ عمرہ لازم ہوجانے کی  
 وجہ سے افعال عمرہ ادا کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا اور وہ افعال عمرہ ادا کئے بغیر حلال ہو گیا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر  
 اس نے عمرہ ترک نہ کیا اور انہی ممنوعہ ایام میں ادا کر لیا تو وہ عمرہ جائز ہو جائے گا کیونکہ جیسا اس پر لازم ہوا تھا اس نے اس کو ادا کر لیا  
 ہے لیکن اس نے برا کیا اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہوا، اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے وہ حراموں کو جمع نہیں کیا  
 اس لئے کہ اس سے حج پر عمرہ کو داخل کرنا واقع نہیں ہوا کیونکہ اس نے حج کے افعال سے فارغ ہو کر عمرہ کا احرام باندھا ہی مؤلف  
 اور اگر کوئی شخص حج کے احرام میں ہے اور اس نے یوم نحر یا یام تشریق میں حج کا صلہ (یا قصر) کرانے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا  
 تو عمرہ شروع ہو جائے گی وجہ سے اس پر دم لازم ہو جائے گا لیکن اگر بہت تحریمی کے ساتھ لازم ہوگا اور اس کو گناہ سے بچنے کے لئے  
 بالاتفاق اس کا ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر حج کا صلہ یا قصر کرانے کے بعد طواف نہ روتے سے پہلے بعد میں ان ایام ممنوعہ  
 میں عمرہ کا احرام باندھ تو بدایہ میں اس بارے میں اختلاف نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ جب حج کے لئے صلہ کر لیا پھر عمرہ کا احرام





اسی طرح اگر عمو کا احرام رمضان میں باندھ کر اس کا طواف شروع کیا اور شوال میں پورا کیا تب بھی اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اکثر چکر رمضان میں گئے تو وہ مہر رمضان کا شمار ہوگا و نیز شوال کا سہ

۱۶) رسالۃ اللہ فی وجہ میں ماحملی قاری رحمان شرے منقول ہے کہ وجہ میں قوم کا سنت ہوتا اس لحاظ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا ہو یا اس کلام فرمایا ہو کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے البتہ روایت ہے کہ موجب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی تعبیر جدید سے متائیس درجہ سے کچھ پہلے فارغ ہوئے تو اونٹ اونٹ دیگر قربانیاں ذبح کیں اور اہل مکہ کو تم یا کلب سے بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے مروا کر یہی لہذا اس میں کوئی شک نہیں کہ موجب رضی اللہ عنہما کا فعل حجت ہے اور جس چیز پر مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے پس یہی کہ کہ باوجود وجہ میں قوم کو نہ کسی شخص کی وجہ میں اور نہ خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل چار عمرے ادا فرمائے اور وہ سب ہجرت کے بعد اور اگر لے لیا تھا ارشاد نبوت کے بعد کہ مسئلہ کے تیسرے مقدمہ کے نزاع میں کوئی

عروہ انہیں فرمایا اے چار عروسہ! اولاً نہ سے ہر ایک کہ چار طرح کے اس پر ہاتھ لگے لیکن باخاں کی ادا نیکی کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروسہ تین ہی ہوتے ہیں اسی لئے حضرت بل بن عتبہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنا عروسہ سے پہلے عروسہ کے ہیں اعلیٰ انھوں نے صلح حدیبیہ کے عروسہ کو شامل میں کیا یہ دعوت تھیں ہیں یہ اور یہ سب عروسہ کی تعداد کے جیسے ہیں ہوتے ہیں یہی صحیح ہے پہلا عروسہ حدیبیہ کا ہے اور ثانیہ میں واقع ہوا آپ نے صلح حدیبیہ کو ام صفا اور حیماس میں عروسہ کا احرام باندھا حدیبیہ کے مقام پر کیا کہ عروسہ کو ادا کرنے سے پہلے کہ صلح حدیبیہ ہو گئی کہ اس سال واپس جائیں اور ثانیہ سال عروسہ کے لئے آئیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تہہ تہہ پہلے عروسہ کی بدی کہ نہ نکلیا کہ حدیبیہ متروک واپس تشریف لے گئے، اس کو آپ کے عقول میں اس لئے تھا کہ کیا تھا کہ آپ نے اس کا احرام باندھ لیا تھا اور اس طرح اس کی ابتداء ہو چکی تھی اگرچہ اس کے افعال ادا نہیں فرماتے۔

[illegible]

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ شَوْشِ دُغْنِي سَلَامٌ فَخْ وَغِيْرُهَا وَتَمْرًا.



دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا اور ایک حرام پر دوسرے احرام کو ملانا

دو یا زیادہ حج اور دو یا زیادہ عمرہ کو احرام یا افعال کے اعتبار سے جمع کرنا مطلقاً ممنوع و مکروہ ہے خواہ جمع کرنے والا آفاقی یا تکلیف سہ ہلایہ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے اور غایہ البیان میں اس بارے میں بہت زور دیا ہے اور کہا ہے کہ دو حج یا دو عمرہوں کے احرام میں جمع کرنا حرام ہے اس لئے کہ یہ بدعت ہے اھ سئلہ اور یہ اصل کی روایت یزیدی ہے جس میں ہے کہ دو حج اور دو عمرہوں کو جمع کرنے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جب کہ لگے آتا ہے اور زنا و زانیہ میں ہے کہ حج اور عمرہ کے احرام میں جمع کرنا بدعت ہے اور عبا کی جامع الصغیر میں ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ یہ اکبر لکھا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے سئلہ سر محمد میں ہے کہ دو عمرہوں کے احرام میں جمع کرنا مکروہ ہے اور دو حج کے احرام میں جمع کرنے کے متعلق دو روایتیں ہیں اور ان دونوں میں اظہر یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہی ظہر الرواۃ میں مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ دو عمرہوں کے احرام میں جمع کرنے کی صورت میں وہ دونوں کے افعال میں جمع کرنے والا ہوگا کیونکہ وہ دونوں کو ایک ہی سال میں دو اکبرے گا اور دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی صورت میں وہ ایک سال میں دونوں کو اکبرے میں جمع کرنے والا نہیں ہوگا پس مکروہ نہیں ہے اھ سئلہ (د) اس کی تفصیل دو عمرہوں کو جمع کرنے کے بیان میں آئے گی (مؤلف) اور اسی طرح آفاقی کے حق میں حج کے احرام پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کرنا نہ مکروہ ہے بلکہ آفاقی کے لئے عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کا اضافہ کرنا بلا کر اہست جائز ہے اور تکلی کے لئے یہ مطلقاً (یعنی دونوں طرح) مکروہ ہے سئلہ اگر کسی نے دو حج یا دو عمرہوں کو جمع کیا تو دونوں اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر دونوں کے افعال ایک ساتھ نہ کرنا جائز نہیں بلکہ ایک کو ترک کرنا واجب ہوگا اور حج ترک کرنے کی صورت میں اس حج کی نضا آئندہ سال اور عمرہ ترک کرنے کی صورت میں عمرہ کی نضا ایک عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد واجب ہوگی اور ترک کی وجہ سے دم بھی واجب ہوگا جیسا کہ مفصل آگے آتا ہے سئلہ (۱) ہمارا چاہئے کہ ایک احرام پر دوسرے احرام کا اضافہ کرنے (ملانے) کی عقلی طور پر چار صورتیں بنتی ہیں: — (۱) عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۲) حج کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۳) عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا — (۴) حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا — (۵) اب ہر ایک کی تفصیل الگ الگ درج کی جاتی ہے (مؤلف)

باندھ گا، یا حلق سے پہلے باندھ گا۔ اور پہلے حج کے حلق سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھنے کی بھی دعوت میں یہی یعنی یا جبکہ اس کا حج قوت ہو چکا ہو یا قوت نہ ہو۔

(۷) اگر کسی شخص نے دعوت یا دعوت نہیں یا نہیں حجوں کا احرام اکٹھا باندھا یا وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے کے بعد دیگرے یعنی آگے پیچھے باندھا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرا زیادہ جملے حجوں کا احرام باندھا ہو گا سب لازم ہو جائیں گے لیکن مثلاً دو حجوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں کوئی سائیک احرام غیر معین طور پر متروک ہو جائے گا اور دیکے بعد دیگرے باندھنے کی صورت میں ان دونوں حضرات کے نزدیک دوسرا احرام متروک ہو جائے گا اور متروک ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا اور متروک ہونے کے وقت میں ان دونوں حضرات کا اختلاف ہے، امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جب دوسرے حج کا احرام باندھا اس کے بعد بلا اہمیت قوت ہی یعنی ایک کھین کے ہی دونوں میں سے ایک کا احرام متروک ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک ایک روایت کے مطابق متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب دونوں میں سے کسی ایک کو ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے گا، اور مضبوط میں منصوص ہے کہ یہ ظاہر روایت ہے کیونکہ دو احراموں کے جمع کرنے میں کوئی مخالفت و تضاد نہیں ہے بلکہ دونوں کے ادا کرنے میں تضاد و مخالف ہے، دوسرا دوسری نے اسی شرح مختصر الکفر فی میں ذکر کیا ہے کہ یہ امام صاحب سے مشہور روایت ہے، اور امام صاحب سے دوسری روایت ہے کہ متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب ان دونوں میں سے کسی ایک کے افعال مثلاً طواف یا وقوف عرفہ شروع کرے گا اور امام محمد کے نزدیک دونوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں بد تعین کوئی سائیک احرام لازم ہو گا اور آگے پیچھے باندھنے کی صورت میں صرف پہلا احرام لازم ہو گا۔

(۸) و اس، اختلاف کا ثمرہ متروک ہونے سے قبل کسی جنایت پر جہاں واجب ہونے میں ظاہر ہو گا پس اگر دوسرا احرام باندھ کر کچھ روز تک ہرام اور مکہ مکرمہ کی طرف نہیں جلا، یا دوسری روایت کے مطابق مکہ مکرمہ پہنچ کر ابھی کوئی عمل حج شروع نہیں کیا اور اسی اثنا میں اس سے کوئی جنایت سرزد ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قارن کی طرح دوسرا واجب ہوں گے کیونکہ وہ دوسرا احرام میں غیر ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی جہاں واجب ہو گی کیونکہ امام محمد کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام باطل ہو جاتا ہے، اور ایک ہی احرام مستغفر ہو تا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جنایت سے پہلے ایک احرام متروک ہو گیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک دوسرے حج کا بلیک کہے ہی ایک کا احرام متروک ہو جاتا ہے۔

(۹) اگر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے یا حج کا کوئی عمل شروع کرنے سے قبل کسی تکاؤ کو قتل کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وجہ قیمت واجب ہو گی اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی قیمت واجب ہو گی۔

(۱۰) اگر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے پہلے حج کا کوئی عمل کرنے سے قبل حج کرے سے روک دیا گیا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر فرض کھواہو دم واجب ہے، یعنی وہ وہی قاتل کرے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دم فرض کے سوا، ایک ہی دم

سہ محدث و نفع سہ حج و برائے و محروش و باب و شرح و غیرہ ملحقاً سہ باب و شرح و غیرہ و محروش و غیرہ ملحقاً سہ عایہ و شرف و نفع و غیرہ

واجب ہوگا یعنی وہ ایک ہی ہری روانہ کر دے۔

(۶) اور اگر دو حج کے احرام کو جمع کرے والے نے علی اختلاف الروایات مذکورہ روانہ ہونے سے یا افعال حج شروع کرنے سے قبل جملہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر تین دم واجب ہوں گے یعنی دو دم ہا طر مولیٰ کی حالت میں جمارے کرنے کی وجہ سے اور ایک دم رفق یعنی احرام ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ وہاں دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرے گا تو دوسرے کے افعال ادا کرے گا ورنہ جس کے افعال ادا کئے ہیں یعنی جس کا احرام ترک نہیں ہوا اس کی بھی قضاء لازم ہوگی اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے اس کی بھی قضاء ایک عمرہ لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک (ایک احرام منقذ ہونے ہی متروک ہو جانے کی وجہ سے) دم رفق کے علاوہ صرف ایک دم جنابت جملہ کی وجہ سے واجب ہوگا اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک ہی دم واجب ہوگا دم رفق واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام منقذ ہی نہیں ہوتا اور اگر وہ حجوں کا احرام باندھنے کے بعد علی اختلاف الروایات مکہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد یا افعال حج شروع ہونے کے بعد جملہ کیا تو اس پر بالانفاق ایک جزا یعنی ایک دم واجب ہوگا سہ (اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک تین دم رفق ہی واجب ہوگا نہ صرف)۔

(۷) اور جب ان دونوں احراموں میں سے کوئی ایک احرام تک کر دیا تو اس پر دم رفق واجب ہوگا اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے آٹھ سال اس حج کی قضا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ اس شخص کے علم میں ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو سہ اور اس کے لئے افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر مہینا ناممکن ہے اس لئے کہ اس کا ایک حج کا احرام باقی ہے پس وہ اس عمرہ کو اس سال کا حج ادا کرنے کے بعد آٹھ سال متروک حج ادا کرنے کے ساتھ اس سے قبل قضا کرے گا سہ

(۸) اور اگر دوسرا حج ترک کرنے کے بعد اس سے پہلے اس کی قوت ہو گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے لیکن چونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے حلال ہوگا اس لئے اس کے زمرہ حج اور متروک حج کی وجہ سے ایک عمرہ قضا کرنا باقی رہ جائے گا اور اس پر دم رفق بھی واجب ہوگا لیکن اگر احرام کی وجہ سے اس نے اس سال حج نہ کیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے قضا کرنا واجب ہوگا سہ یعنی اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا اور اس سال حج ادا نہ کیا تو اس پر دو حج کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اس سال اس کے دو حج فوت ہوئے ہیں (پس وہ آٹھ سال فوت شدہ حج بچائے ایک حج قضا کرے اور اس کے بعد آٹھ سال میں دوسری متروک حج قضا کرے متوف) اور عمرہ کے واجب ہونے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر اس کا اس سال حج نہ کرنا حج فوت ہو جانے کی وجہ سے ہے تو اس پر اس حج کی وجہ سے جس کو ترک کیلئے حج کے ساتھ ایک عمرہ بھی قضا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی وجہ سے کوئی عمرہ واجب نہیں ہے کیونکہ فوت شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا ہے پس اس کے زمرہ دو حج اور ایک عمرہ باقی رہا پھر اگر ایک حج ترک کرنے کے بعد اس کا حج فوت ہوا ہے تو اس پر دم رفق بھی لازم ہوگا اور اگر دوسرا حج ترک کرنے سے پہلے اس کا حج فوت ہوا ہے تب بھی ظاہر سہ نعم و بحر وغیرہ صرف سہ نعم و ملائے شجرہ وغیرہ فقط و زیارۃ مکہ باس و شجرہ وغیرہ سہ غنہ

یہ ہے کہ یہ حکم ہے سہ ماہی کا اس پر دم فرض بھی لازم ہوگا، نوافل اور اگر اس کا حج نہ کرنا احصاء کی وجہ سے ہے تو اس پر دوسرا حج اور دم عمرے قضا کرنا واجب ہے کیونکہ وہ دوسروں سے بلا فعل یعنی عمرہ والے بغیر حال ہوا ہے سہ

(۹) اور اگر کسی نے وقوف عرفہ کے وقت عرفات میں وقوف کرتے ہوئے دن یا رات میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرا حج بھی لازم ہو جائے گا امام محمد کا اس میں اختلاف ہے یعنی امام محمد کے نزدیک دوسرا حج لازم نہیں ہوگا بلکہ اس کا احرام باطل ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک بالاعتاق دونوں میں سے کسی ایک کا احرام بلا فصل ترک ہو جائے گا اس لئے کہ اگر ایک ترک نہ ہو اور وہ اس کے لئے بھی وقوف عرفہ کرے تو وہ ایک سال میں دوسرا حج کرنے والا ہو جائے گا اور یہ امر غیر مشروع ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرا احرام وقوف عرفہ کی وجہ سے ترک ہو گا اس پر ان دونوں حضرات کے نزدیک دم فرض اور متروک حج کی بجائے نیک عمرہ لدا کرنا اور اس متروک حج کو آئندہ کسی سال قضا کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہے اور جس حج کا احرام پائی ہے اس کے افعال بدرستہ لدا کر کے حاصل ہو جائے اور وقوف عرفہ کے بعد مزدلفہ کی رات میں دوسرے حج کا احرام باندھنے کا بھی یہی حکم ہے اور وقوف عرفہ سے پہلے مزدلفہ کی رات میں یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے و اللہ اعلم، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقوف عرفہ سے دوسرے حج کا احرام ترک ہو جانے کا حکم اس وقت ہے جبکہ دوسرے حج کا احرام عرفہ کے دن میں (وقوف کے وقت) باندھا ہو یا دن میں وقوف عرفہ نہ کیا ہو اور یوم نحر کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا ہو لیکن اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر (یعنی مزدلفہ) کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقوف عرفہ سے دوسرے احرام کا ترک لازم آنا چاہئے وقوف عرفہ سے نہیں پس اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر کی رات کو مزدلفہ میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو دوسرے حج کا احرام مزدلفہ میں وقوف کرنے یا وقوف مزدلفہ کی ادائیگی کے لئے روانہ ہونے کے ساتھ ترک ہو جائے گا جیسا کہ ظاہر از روایں پر قیاس کرنے سے ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں وقوف عرفہ سے دوسرا احرام ترک نہیں ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ پہلے ادا ہو چکا ہے اور سبب ترک متاخر ہو جائے گا اور اس کا دوسرا احرام ترک ہونا چاہئے اس لئے کہ اگر ترک نہ ہو اور وہ شخص دوسرے حج کی ادائیگی کے لئے مزدلفہ سے عرفات کی طرف واپس لوٹے اور وقوف عرفات کرے تو وہ ایک سال میں دوسرا حج کرنے والا ہو جائیگا اور یہ امر غیر مشروع ہے سہ

(۱۰) مدد جبریا لا سطر میں احرام کے اعتبار سے جمع بین الحجین کا بیان ہوا اب افعال کے اعتبار سے جمع کرنے کا بیان ہوتا ہے اور اس کو جمع بین احرامی حجین ثلثی التزانی کہتے ہیں اور اس کی صورت یہ ہے کہ وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھے (نوافل) پس اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام ناخیر سے باندھا اس طرح چھر کہ (وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد یعنی یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہونے پر دوسرے حج کا احرام باندھا تو ہمارے تینوں لازموں کے نزدیک

لہذا اب و شرح تصرف و زیارۃ من بحر سہ شرح الباب وغیرہ ملخصاً سہ ببشر حد فوج و بحر وغیرہ ملخصاً۔





کرتے ہوئے تو بعض نے کہا ہے کہ درج کے جمع کرنے کی صورت میں افعال کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوتا اس لئے کہ دوسرے درج کے افعال دوسرے سال میں ادا کئے جائے ہیں بخلاف عمرہ کے کہ دوسرا عمرہ بھی اسی سال ادا کرے گا پس وہ دو عمروں میں فعلاً بھی جمع کرنے والا ہوگا یہ بات صحیح نہیں ہے اس لئے کہ سی سال دوسرا عمرہ ادا کرنے پر فائدہ ہونے سے دونوں عمروں کا فعلاً بھی جمع ہونا لازم نہیں آتا ہذا۔ دونوں قسم کے جمع ہر قسم میں اور یہ ہے کہ اس بارے میں حدیث و روایت کے سوا اور کوئی روایت نہیں ہے سہ اور عمرہ میں کافی سے مذکور ہے کہ بعض فقہانے کہا ہے ان دونوں روایتوں میں یعنی جامع الصغیر کی روایت اور اہل کی روایت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ جامع الصغیر کی روایت میں جمع ہونا انجمن کی صورت میں درج واجب ہونے سے سکوت ہے اور اس میں اس کی نفی نہیں کی ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں مذکور نہیں ہیں اھ علامہ شامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کتاب الاصل یعنی مسوط بھی کتب ظاہر و روایت میں سے ہے اسی سے فقہانے اختلاف روایت کے ثبوت کی بنا پر روایت و وجوب کی تصحیح کی ہے ورنہ درج و کیفیت دو روایتیں نہیں بلکہ ایک ہی وجوہ کی روایت ہے پس جبکہ کتاب الاصل اور جامع الصغیر دونوں امام محمدؒ کی کتابیں ہیں تو ظاہر ہے کہ جو چیز ان میں سے کسی ایک میں مطلق مذکور ہے اور دوسری میں مفید مذکور ہے تو مطلق کو مفید پر حمل کیا جائے گا اسی لئے فقہانے روایتیں کہا ہے کہ اوجہ ہے کہ اس بارے میں سوائے روایت و وجوب کے اور کوئی روایت نہیں ہے سہ

۲۲ دو عمروں کو جمع کرنے کا حکم ایک ساتھ یا آگے پیچھے بلا فصل عمل، حرام یا نہ ہونے، اختلاف بروزم، تاخیر کے ساتھ یعنی وہاں کے فصل کے ساتھ حرام یا نہ ہونے بروزم، ترک اور لازم ہونے کے بعد وقت ترک وغیرہ امور جس کا درجہ انجمن میں گزر چکا ہے ان میں سے جو امور جمع ہیں عمر میں ہیں پائے جاسکتے ہوں ان سب میں دو عمروں کے احرام کو جمع کرنے کے، حکام دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی طرح ہیں۔

۳۳ پس اگر دو عمروں کا احرام اکٹھا یا نہ کیا آگے پیچھے اس طرح یا نہ کیا ایک عمر کا، حرام یا نہ کیا پھر اس عمرہ کی سعی سے فارغ ہوئے سے پہلے دوسرے عمرہ کا احرام یا نہ کیا بھی خواہ پہلے عمرہ کے طواف کا ایک چکر کر کے یا پورا طواف کر کے یا نہ کیا طواف بالکل نہیں کیا اور اس سے پہلے ہی دوسرے عمرہ کا احرام یا نہ کیا تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ بھی لازم ہو جائے گا اور امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے (یعنی امام محمدؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ لازم نہیں ہوگا مگر وقت) لیکن دونوں کا اکٹھا احرام یا نہ ہونے کی صورت میں ان دونوں میں سے کوئی ایک غیر معین طور پر نیت رخص کے بغیر ترک ہو جائے گا اور آگے پیچھے احرام یا نہ ہونے کی صورت میں دوسرے عمرہ کا احرام ترک ہوگا پس امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب وہ ان دونوں کا احرام یا نہ ہونے سے فارغ ہوگا فوراً اسی وقت ایک احرام ترک ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب وہ دونوں میں سے کسی ایک احرام کے احوال ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوگا اس وقت دوسرا احرام ترک ہو جائے گا اور ایک روایت کے مطابق جب وہ ایک عمرہ کے احوال شروع کرے گا اس وقت دوسرے کا احرام ترک ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اکٹھا احرام یا نہ ہونے کی صورت میں صرف

کوئی سبک جی عمرہ لازم ہوگا اور آگے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں صرف پہلا عمرہ لازم ہوگا اور اس شخص پر رخصت کی تکلیف نہیں ہے۔  
 دوم رخصت اور مشرکہ عمرہ کی قضاء واجب ہوگی خواہ اسی سال میں قضا کر لے کیونکہ اختلاف حج کے ایک سال میں عمرہ کا تکرار جائز ہے اور  
 تاخیر سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے یعنی پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر حلق سے پہلے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے سے ہمارے  
 تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق دوسرا عمرہ لازم ہو جائے گا اور وہ دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اور اس پر ہم جمع واجب  
 ہوگا اور اگر اس نے دوسرے عمرہ سے فارغ ہونے سے قبل پہلے عمرہ سے حلال ہونے کے لئے سر منڈایا تو اس پر دوسرے احرام پر  
 جب تک تکلیف ہوئے کی وجہ سے بالاتفاق دوسرا دم واجب ہوگا اور عمرہ کے بارے میں تاخیر حلق کی وجہ سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا  
 کیونکہ عمرہ میں حلق کرانے کا کوئی معین نہ نہیں ہوتا جیسا کہ عمرہ میں بیان ہو چکا ہے۔ در اگر دوسرے عمرہ سے فارغ ہو کر پہلے عمرہ کے لئے  
 سر منڈایا تو اس پر دوسرا دم واجب نہیں ہوگا یعنی صرف ہم جمع واجب ہوگا اور اس حلق کردہ دونوں عمروں کے احرام کی بابت ہر دو کا مواظف  
 (۴) اور اگر پہلا عمرہ فاسد کر دیا اس طرح پر کہ مواظف کرے سے پہلے حلق کر لیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو دوسرے عمرہ کو  
 ترک کر دے اور پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اس کو یہاں کہ اس نے کہ فاسد عمرہ پورا کرنا واجب ہونے میں صحیح کی طرح مضطر ہے جس طرح  
 پہلا عمرہ صحیح ہونے کی صورت میں اس کے افعال پورے کرنا اور دوسرے کو ترک کرنا واجب ہونا ہے اسی طرح فاسد عمرہ کے افعال کو  
 پورا کرنا بھی واجب ہے۔ — (۵) اور اگر پہلے عمرہ کو ترک کرنے کی نیت کی اور نیت کی کما اس کے افعال دوسرے  
 عمرہ کے لئے ہوں گے تو اس کی یہ نیت بے فائدہ ہے کیونکہ اس کا ترک کرنا صرف پہلے عمرہ کے لئے ہی مضطر ہوگا اور اسی طرح دوجھوں کے  
 جمع کرنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

(۶) اور اگر کسی نے احرام باندھا اور کسی معنی سے کی نیت نہیں کی (یعنی حج یا عمرہ کو متعین نہیں کیا) پھر مواظف شرعی کیا یعنی  
 طواف کئے ہیں یا اس سے کم چکر کئے پھر دوسرا احرام عمرہ کا باندھا تو وہ اس کو ترک کرے اس لئے کہ طواف شرعی کرنا ہی اس کا  
 پہلا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو گیا پس جب اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ دوجھوں کو جمع کرنے والی ہو گیا پس اس پر دوسرا  
 عمرہ رک کرنا واجب ہو گیا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

## دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانا

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانے کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ اوں عمرہ کے احرام پہلے حج کا احرام ملانا اور یہ ہے کہ  
 پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا طواف کرنے سے قبل یا طواف کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے قبل حج کا احرام باندھے۔ دوم  
 حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا اور یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طواف دوم سے قبل یا اس کے بعد حج کی سعی کرنے سے قبل (یا  
 سعی کے بعد احرام حج سے حلال ہونے سے قبل) مواظف عمرہ کا احرام باندھے۔ پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پہلے حج کا احرام ملانا آفاقی کے لئے



بلالکریست جائز بلکہ مستحب ہے اور پل مکہ کے لئے مکہ ہے اور دوسری قسم آفاقی و رتلی دونوں کے لئے مکہ ہے لیکن نئی کے حق میں آفاقی کی بہ نسبت زیادہ شدید کراہت اور بہت بڑی بڑی ہے لہذا (ان دونوں قسموں کی تفصیل آگے آگے دیکھ کر جاتی ہے مؤلف)

پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانے کی جزئیات مندرجہ ذیل ہیں:

**عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانا** (۱) جب کسی آفاقی نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اگر اس نے عمرہ کے حواظ کے اکثر بچھے (چار بچھے) کرنے سے پہلے یعنی تین یا کم چکر کر کے یا عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حج کا احرام باندھا تو وہ فارغ ہونے کا حکم ہے اور اس پر دم شکر (دم قرآن) واجب ہوگا۔ اور اگر اس نے عمرہ کے حواظ کے اکثر بچھے حج کے عینوں میں کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا اور اسی سال اپنے وطن واپس ہوئے بغیر حج کیا تو وہ متمتع ہوگا جیسا کہ متمتع کے بیان میں بھی لکھ چکا ہے (اور اس پر بھی دم شکر یعنی دم تمتع واجب ہوگا، مؤلف)۔ اور اگر اس نے اس سال حج میں کیا یا حج کو کیا لیکن (عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر) وطن چلا گیا پھر وہاں سے واپس آ کر حج کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں مفرد ہوں گے لہذا (اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا، مؤلف)

(۲) اہل مکہ و حوالہ مکہ کے حکم میں ہے یعنی اہل بیعات و مکہ مکرمہ کے عرب فی علاقے میں رہنے والے اور وہ آفاقی جو مکہ مکرمہ میں آ کر اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہے ان سب کو قرآن کرنا یعنی عمرہ و حج کا احرام ایک ساتھ باندھنا یا حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا یا عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا منع ہے پس اگر ان میں سے کسی نے ایسا کیا تو وہ ممنوع فعل کا مرتکب ہوگا اور اس پر اس سے باہر ہونا یعنی اس کو ترک کرنا واجب ہوگا پس اگر کسی نئی شخص نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اس طرح پر کہ پہلے حج کے عینوں میں یا ان سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کیا تو اس مسئلہ کی بین صورتیں ہیں اگر اس نے عمرہ کے احرام کے ساتھ ہی حج کا احرام بھی باندھا تو وہ بالاعتاق عمرہ کو ترک کر دے یعنی معصیت سے بچنے کے لئے اس پر ان دونوں میں سے کسی ایک کا احرام ترک کر دینا ضروری (واجب) ہے۔ و عمرہ کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ فی الحال عمرہ کے افعال بالکل ترک کر دے کوئی فعل بھی ادا نہ کرے (حتیٰ کہ حج سے پہلے کوئی فعلی طواف بھی نہ کرے اگرچہ عمرہ کا طواف شروع کرنے سے پہلے طواف دوم کی نیت سے ہو کہ وہ بھی عمرہ کا طواف بن جائے گا) پس جب وہ وقوف کے وقت میں وقوف فرما کر اس کے عمرہ کا احرام بلا نیت خود بخود ترک ہو جائے گا، وہ اپنے حج کے افعال ادا کرے، اس پر عمرہ ترک کرنے کی وجہ سے دم رخص، اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی۔ و اگر کسی کو ترک نہ کیا بلکہ حج و عمرہ دونوں کے افعال ادا کر لئے تو اس کے لئے کافی ہے۔ و عمرہ بڑائی کا مرتکب (گنہگار) ہوگا اور اس پر حج بین مسکین کی وجہ سے ایک دم (دم جمع) واجب ہوگا اور اگر کسی نے پورا طواف یا اکثر حصہ طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ عمرہ ترک نہ کرے بلکہ اتفاقاً حج کو ترک کر دے کیونکہ اکثر کے لئے کمال کا حکم ہوتا ہے پس اب عمرہ کا ترک کرنا دشوار ہے جیسا کہ عمرہ سے فارغ ہونے کی صورت میں ہے اور اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے نئی ہوتے ہوئے عمرہ کے لئے باب و شرح لکھ باب و شرح و فتح و بحر مستظاہر۔

احرام سے حال ہونے سے پہلے حج کا احرام بندھا ہے اور پہلے مکہ کے لئے عمرو اور حج کو جمع کرنا منع ہے لہذا اس سے بھی دم واجب ہوگا کہ جس شخص کو حج کا ترک کرنا لازم ہوا اور اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس پر دم رخصت واجب ہوتا ہے اور اس پر چھوٹے ہوئے حج کی قضا اصل حج چھوٹنے کے سبب سے ایک عمرو کرنا واجب ہوگا اور مسودہ میں ہے کہ وہاں دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اس سے کہ اگر کسی نے کل کا حکم ہوتا ہے پس وہاں پہلے گویا کہ اس نے عمرو سے حلال ہونے کے بعد احرام باندھا ہے اور اس پر دم حج واجب ہوگا پس وہ اس میں سے نکلتے، اسے سبب بانی نے اس کو ظاہر الہی ایت قرار دیا ہے لیکن صاحب پرہیز نے اس کو اختیار کیا اور مدت کا ہے کہ حج کو ترک کر دے کیونکہ سبب عمرہ کا ترک کرنا دشوار و متعذر ہے۔ اور اگر کسی نے عمرو کے طواف کا اقل حصہ یعنی ایک یا دو یا تین چکر لدا کر نے کے بعد حج کا احرام باندھا تو اس میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج کا ترک کرنا اولیٰ ہے اس طرح پھر مثلاً جب عمرہ کے افعال لدا کر کے حلق کرانے تو اس وقت حج ترک کرنے کی بھی نیت کیوہے اگرچہ وہ اس حلق سے عمرو سے بھی از خود حلال ہو جائے گا، مگر حج کے لئے صورت نہان سے ترک کا لفظ کہیں تاہل میں نیت کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ بطریقہ مذکورہ ترک کر دے (احرام ترک کرنے کی تفصیل آگے آتی ہے ثلث) اور اس پر حج کی وجہ سے دم رخصت واجب ہوگا اور اس پر اس حج کو قضا کرنا اور ایک عمرو کرنا واجب ہوگا حج کی قضا اس لئے ہے کہ شروع کرنے کی وجہ سے وہ اس پر واجب ہو گیا ہے اور عمرو کی قضا اس لئے ہے کہ وہ فائت حج کے حکم میں ہے اور فائت ایک عمرو کے افعال لدا کر کے حج کا احرام سے باہر ہوتا ہے اور یہاں اس صورت میں اس کو عمرو کے افعال لدا کر کے حلال ہونا دشوار ہے کیونکہ اس طرح اس کو وہ عمروں میں سے افعال کے اعتبار سے جمع کرنا لازم آئے گا اور یہ مشروع ہے پس اگرچہ اس سال حج نہ کرے تو اس پر نہ دفعوں کی قضا واجب ہوگی لیکن اگر احرام و طواف عمرہ سے فارغ ہوئے کے بعد اسی وقت و قوف عرفہ کا وقت بتلی تھا اور اس نے چھوٹے ہوئے حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج قضا کر لیا تو جو عمرو حج چھوٹنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے وہ اس سے ماقا ہو جائے گا یعنی اب اس کا کرنا اس پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ فائت ایک کے حکم میں نہیں ہے بلکہ محض کے حکم میں ہے پس اگر محض احرام حج سے حلال ہو جائے تو پھر اسی سال حج کرے تو اب اس پر عمرو کرنا واجب نہیں ہوتا لیکن اسی سال متروک حج کر لینے کی صورت میں اس پر دم حیرتی واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا یہ حج تمتع ہو جائے گا کیونکہ حج تمتع کے لئے فائت ایک کے قیام کی قضا واجب ہے اور اس کو رخصت کا حکم ہے پس اس پر دم واجب ہوں گے ایک حج کے چھوٹنے کا اور دوسرا چھوٹنے کے بعد پھر حج کرنے کا بخلاف دوسرے سال حج کرنے کے کہ اس صورت میں حج کے چھوٹنے سے پہلے لازم شروع عمرو جمع ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوا تھا اگر سبب اس کے بعد حج قضا کرے اور اسی سال میں رخصت حج کا عمرہ کرے تو بھی ہو سکتا ہے لیکن حج کرنے کے بعد جب پیام تشریف لے گئے تھے تب کرے لہذا آئندہ سال فقط حج کرے سبب احرام اب بھی وہ عمرہ ہوا اس کے نزدیک اس صورت میں عمرو کو ترک کرنا پسندیدہ و اولیٰ ہے پس اگر اس نے عمرہ و ترک کر دیا تو ترک عمرہ کی وجہ سے اس پر دم رخصت اور صرف طواف کی قضا واجب ہوگی اگرچہ وہ اس عمرو کو اسی سال قضا کر لے کیونکہ بخلاف حج کے عمرو کا ایک سال میں نہیں کرنا جائز ہے لہذا اگر حج یا عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو لدا کیا تو کراہت کی برائی کے ساتھ دونوں کو

جائز ہو جائیں گے (اودھ شخص گنہگار ہوگا) اور اس پر دم جمع واجب ہوگا لہذا ہم کفارہ ہوگا اس کو اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے۔ اودھ استغفار بھی کرے۔ لیکن کو حج و عمرہ کا جمع کرنا ہر طرح منع ہے اگر حج کے مہینوں سے پہلے حج کرے بلکہ حج کے مہینوں کے بعد وہ دنوں میں بدوئوں کو جمع کرے میں مذکورہ شدید کرہ ہوتا ہے کیونکہ اس کا حج کا حرام اس کے وقت کے بنیوانق ہوگا۔ پس اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے مثلاً رمضان المبارک میں عمرہ کا حرام باندا (الحداد الہی) عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ لایا اس کے بعد حج کے مہینوں سے پہلے ہی مثلاً رمضان المبارک میں عمرہ کا حلق کرانے سے پہلے حج کا حرام باندا لیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ سے فراغت پانے سے پہلے حج کا حرام باندا اور اس کو دنوں کا جمع کرنا جائز نہیں ہے پس جب وہ ایک کوٹا سے ملے دنوں کو جمع کرے والا ہو گیا تو اس پر دم واجب ہو گیا جیسا کہ صاحب مسوحتہ اس کی تصریح کی ہے۔ وہ اگر فانی نے ایسا کیا یعنی حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ جمع کو جمع کیا) تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی البتہ گنہگار ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ وائراظم سہ (۳) وائراکونی (دیں) فانی شخص عمرہ کا حرام بندہ کر کے مکہ میں داخل ہوا تو اس نے عمرہ کا طواف کوٹے سے پہلے جمع (۳) کے ساتھ عمرہ وائراکونی اور اس کے افعال میں طواف و رسی کو پورا کیا پھر مکہ کے گرد سے عمرہ اور حج کا حرام باندا تو وہ عمرہ کو ترک کرے لہذا اس پر دم رخص اور اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ وہ مکہ کے گرد میں داخل ہونے کے بعد ای کہ حکم میں ہو گیا اسلئے (ان مسائل کی تفصیل لڑان وائراکونی کے بیان میں ہی گذر چکی ہے مزید وضاحت کے لئے وہ دن بھی دیکھیا جائے ٹوٹ)

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا

۱۱۔ اگر ایسا کہنے پہلے حج کا احرام باندھا پھر حج کے طواف سے پہلے یا بعد میں عمرہ کا احرام باندھ لیا تو ہر حال میں اس کو باء تعلق عمرہ کا ترک کرنا واجب ہے اور اگر عمرہ تک نہیں کیا اور اس وقت آدرا لیا یعنی عمرہ کا طواف ادا کر کے اس سے فارغ ہو گیا تو جواز ہے لیکن گنہگار اور رشتی کا سرگسب ہو گا۔ اس پر دم جمع واجب ہو گا کیونکہ اس نے اپنے حج سے فارغ ہونے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور اسی کے لئے دعویٰ کو جمع کرنا منع ہے پس جب تک اس کا طواف حج و عمرہ کو جمع کرنے والا ہو گیا اس پر دم واجب ہے اور اس سے

۳۔ اور اگر کسی آقائی تفریح کے احرام پہن کر عموماً داخل کیا تو اس میں اٹھیں ہے پس اگر اس نے خلاف قدم شروع کرنے سے پہلے یعنی ایک چکر پڑا کر نہ سے پہلے حج کے احرام پہن کر عموماً داخل کیا تو وہ دفعوں اس پر لازم ہو جائیں گے کیونکہ آقائی کے حق میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا مشروع ہے پس اس طرح جمع کو کہ قلین ہو جائے گا لیکن سنت کے خلاف کرنے کی وجہ سے بُرائی کا مرتکب ہوگا اور گناہ کا اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ حج اور عمرہ دفعوں کا احرام ایک ساتھ یا بعد یا عمرہ کے عدم کو حج کے احرام پر مقدم کرے یعنی پہلے عمرہ کا احرام پاندھے جس کے بعد حج کا احرام اس پر داخل کیے اور اس پر یا تعلق دم شکوہ بھی دم قرآن واجب ہوگا کیونکہ اس کا قرآن صحیح ہے اور اس میں بُرائی کم ہے اور اس کو عمرہ کا ترک کرنا مستحب بھی نہیں ہے لہذا اور اگر آقائی نے

[illegible]



احرام باندھ لیا تو اس کو اس لمحفۃ عمرہ کا احرام ترک کرنا واجب ہے۔ لہذا اس لئے کہ جس کا حج فوت ہو جائے وہ افعال عمرہ و اگر کہ حج کے احرام سے حلال ہو جائے اگرچہ اس سے اس کا حج کا احرام عمرہ کے احرام میں منتقل نہیں ہوتا پس وہ نئے عمرہ کا احرام باندھنے سے افعال کے اعتبار سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہو جائے گا اس لئے اس پر نئے عمرہ کا ترک کرنا لازم ہوگا جیسا کہ دو عمروں کا احرام باندھنے کی صورت میں حکم ہے اور اس عمرہ کا شروع ہونا صحیح ہوجانے کی وجہ سے اس کی قضاء لازم ہوگی اور اس کے وقت سے پہلے رک کے ساتھ اس کے احرام سے باہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر دم رخص واجب ہوگا۔

### احکام رخص کے کلیقائد

(۱) جمع میں انشکین اور اضافت الاحرام کی الاحرام کے بیان میں جن صورتوں میں حج ترک کیا جائے ان میں سے ایک دم رخص واجب ہوتا ہے اور ایک حج و عمرہ قضا کرنا واجب ہوتا ہے اس لئے کہ وہ حج فوت ہوجانے والے کے حکم میں ہے۔

(۲) اور جن صورتوں میں عمرہ ترک کیا جائے اس پر ایک دم رخص اور صرفہ سے عمرہ کی قضا واجب ہوتی ہے کیونکہ وہ عمرہ فاسد کرنے والے کے حکم میں ہے۔

(۳) اور اگر حج یا عمرہ کو ترک کرنا واجب ہونے کی صورتوں میں اس کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو اس پر دم جمع واجب ہوگا اور تکبیر رخص کی وجہ سے بڑی کا مرکب بھی ہوگا۔

(۴) اور یہ ترک نہ کرنے کی صورت حج اور عمرہ کے جمع کرنے میں ممکن ہوتی ہے (جیسا کہ حج اور عمرہ جمع کرنے کے بیان میں گذرا) اور وقت عرفہ کے بعد حج کو جمع کرنا اور کسی سے قبل دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں ممکن ہے۔ لہذا اس پر جب حج یا دو عمروں کو جمع کیا تو ایک ساتھ احرام باندھنے والا گئے چھ احرام باندھنے کی صورت میں عدم رخص ممکن نہیں ہے اور تاخیر یعنی دعویٰ کو وقت عرفہ کے بعد جمع کرنے اور دو عمروں کو کسی کے بعد جمع کرنے کی صورت میں ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ جمع کرنا مقیم ہو جائے۔

(۵) جن صورتوں میں حج یا عمرہ ترک کرنے کا حکم ہے ان صورتوں میں ترک کرنے کے لئے ترک کی نیت کرنا ضروری ہے البتہ وجہ نیت کی ضرورت نہیں بلانیت بھی ترک ہو جائے گا ایک جمع میں یا نیت کی صورت میں جبکہ اس نے وقت عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے دم جمع کا احرام باندھا ہو، دوسرے جمع میں انہوں کی صورت میں جبکہ دوسرے عمرہ کا احرام پہلے عمرہ کی سب سے پہلے باندھا ہو پس ان دونوں صورتوں میں جبکہ مکہ مکرمہ کی طرف چل رہا یا دونوں میں سے ایک کے افعال شروع کر دیا (علی اختلاف اور یہ معنی حقیقت) تو اس کا دوسرا احرام بلا نیت ہی ترک ہو جائے گا۔

(۶) احرام کا ترک صرف ترک کے الفاظ کہنے یا صرف ترک کی نیت کرنے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ جب وہ رخص (ترک) پر مامور ہو تو ترک کرنے کی نیت کر کے غلطوبات احرام میں سے کوئی فعل کرے تب ترک کا احرام حاصل ہوتا ہے یعنی بظہر لفظ اقیب کہنے صرف چھوٹنے کی نیت کو یا نیت کر کے وہ چھوٹنے کا طریق اختیار کرے تو رخص حاصل نہ ہوگا۔ اور جب وہ ترک کرنے پر مامور نہیں ہے اور اس نے لباس پہنا، حلیٰ کرنا وغیرہ۔ ان کے جو غیر احرام کے معنی حلال ہونے کی صورت میں کرتا ہے تو اس سے احرام کا ترک حاصل نہیں ہوتا اور ان افعال کے کرنے سے وہ احرام کی حالت سے باہر (یعنی حلال) نہیں ہوتا اور اس صورت میں اس کی نیت رخص باطل ہے۔ لہذا وہ احرام باطل ہے اور

اس سے برتر ہوگا۔ اور جو کچھ احرام سے باہر (یعنی حلال) نہیں ہوتا اور اس صورت میں اس کی نیت رخص باطل ہے۔ لہذا وہ احرام باطل ہے اور

اس کی شروع طاعتی قادی میں حکمِ ابراہیم کی فصل پر ہے کہ توبہ احرام بعض صورتوں میں نیتِ رخص کے ساتھ ترکِ اعمال کو نہ سے حاصل ہو جائے گا اور بعض صورتوں میں اعمال شروع کرنے سے حاصل ہو جائے گا اگرچہ ان صورتوں میں نیتِ رخص نہ بھی کی ہو۔

۴۔ ذہنی سلسلہ۔ (۱) اگر کسی فرد و فرد یا مختلف حواس کو جمع کیا جائے تو اس سے ایک کو محدثہ کے طریقے

تک کہ جسے پہلے مخلوق بنا اور اس میں سے کوئی جنائیت کی تو اس پر قاتل کی طرح دھبائیں واجب ہوں گی اور اگر میں سے ایک  
احرام کو ترک کرنے کے بعد کوئی جنائیت کی تو منہج کی طرح ایک جزا واجب ہوگی جسے اس اور اگر بدعت ہے۔ وہ عموماً احرام بھنگ کر کے اگر مرد  
کی طرف رہا تو اسے قبل محرم ہو گیا (یعنی دیباہ) تو اس صاحب کے نزدیک یہ پڑھو سورۃ بقرہ کی آیت ۱۷۸ میں "وہو علیکم الذی انزل علیکم احرام" واجب ہو جائے

(۸) مردم محرمین اسکیں کی وجہ سے یا ایک گونگ گونگ کی وجہ سے طالع بد ہوتا ہے وہم ہر ایک دم غبار

ہوتا ہے۔ اس کا دائم مقام نہیں ہو سکتا اگرچہ تنگدست (سکین) ہو۔ اس کو اس دم میں سے کھلا جائز نہیں ہے اور نہ ہی

کسی ملنی کو دیا جائے، اگر ایسا کریگا تو اس قدر کا ماسی ہوگا، کہ انہم شکر یعنی ہم قرآن و فقہ کے راہ میں غلٹ و قربانی کے

اس میں سے خود بھی کھا سکتا ہے، دشمن کو بھی دے سکتا ہے۔ (۹) نیز جتنا چاہے کہ جب کسی شخص

دستِ یارِ غریبوں پہ راج، مظلوم کے احرام کو چھین کیا اور اس کو ان مظلوموں سے ایک کاریگر کے لازم ہوا پس اس نے اس کو ترک کر دیا

تو سہم رفیع واجب ہوگا، رہی یہاں تک سہم صحیح کی واجبہ ہوگا نہیں؟ اس بارے میں عام متب فقہیں، مذکور ہے:

کہ ہم جیسے اس وقت قلم ہوتا ہے جہاں میں سے ایک کو ترک نہ کرے لیکن جب اللہ میں سے ایک کو ترک کر دیا تو اس پر ہم رخصت ہوا۔

جو کہ غلطی سے دم کا لڑیپن کرتے ہو ان کی جہالتوں سے مراد ان کا غلط فہمی پر دم ہے کہ لازم نہ آتا معلوم ہوتا ہے البتہ بکار وفاق

یہ اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی نے دعا یا دھڑلہ کو چھو لیا تو اس میں سے ایک کو ترک کر دیا تو اس پر دم رخصت واجب ہوگا اور

دظروں کو بڑا کھلی صورت میں اس پر ایک اور دم میں کی دوسرے واجب ہوگا اور معراج کا احاطہ کر معراج کرنا گناہ میں سے ہے

ہی سلطان ہیں۔ اس رعایت پر جو بل ہے، اسی اور پورا کیا جائے۔ اسی سلسلے میں اس کا ابتداء کیا ہے اور کیا ہے۔ کعبہ کی دوسری یا

وہ مظلوم کو بھلائے۔ اس پہلیب کوڑا کیڑی ہے۔ ہر شخص اور چیز کی وجہ سے وہ واجب ہیں کے لئے

حج اور عمرہ کے احکام کو سمجھ کر

[illegible]

کتاب: **تفسیر جامع القرآن** جلد: **۱** صفحہ: **۱۰۰** تاریخ: **۱۴۰۲** / **۱۲** / **۱۴۰۲**

عزیز کے لئے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی ہر بات کو قبول فرمائے اور اس کی ہر بات کو عمل میں لائے۔ آمین

نیکو کارانہ کے لئے یہ لکھا ہے کہ جو شخص ایک سال کے لئے روزانہ ایک سو بار "نیکو کارانہ" پڑھے، اس کا دل پاک ہو جائے گا اور اس کی زندگی میں خوشیاں آئیں گی۔

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل ما فيه من النعمان والبركات

سنة لا يدرى في كل عام من ذلك المرحوم فبئس ما يكون له من الحزن والغم.











یصالی ثواب اموات کے لئے کرنے پر تمام مسلمانان عالم کا عمل ہے اور غرضی طور پر بھی اس فعل کے منع ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب کا عطا ہونا اللہ تعالیٰ پر بندہ کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اس کا فضل و کرم ہے پس اللہ تعالیٰ کی تسامح و کرمی کے نمایاں ہے کہ وہ اپنے اس بندہ پر جس کو ثواب بخشا گیا ہے فضل و کرم فرما کر اس کو ثواب دیدے جیسا کہ اس کی شان بڑی کے نمایاں ہے کہ اگر کوئی سر سے کوئی عمل ہی نہ کرے تب بھی وہ چاہے تو اس کو اپنے فضل و کرم سے ثواب عطا فرمائے سہ رہی یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **لَنْ يُلَاقِيَكَ لِإِنْسَانٍ إِلَّا مَنَاسِي** تو اس آیت کے بہت سے معانی اور متعدد تاویلات ہیں جن میں سے چند تاویلات یہ ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ ہے اور اس کی ناسخ یہ آیت ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ لَهُمْ وَجُودٌ** اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ان کے ایمان میں ان کی پیروی کی تو ہم نے ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیا یعنی اس آیت پر صرف ان کی اولاد کے اعمال کو ان کے آباء کے اعمال میں شامل کیا ہے اس آیت پر بعض سے معلوم ہوا کہ اولاد اپنے باپ دادا کی ایک فعل کے تحت جنت میں داخل کی جائے گی یا یہ کہ یہ آیت مرد و عورت کے مقید ہے جیسا کہ مذکور بالا آیات قرآنی و احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور بعض سے کہا ہے کہ اس آیت مبارکہ کا حکم حضرت موسیٰ و حضرت ابراہیم علیہما السلام کی قوم کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس آیت میں ان دونوں حضرات کے صحف میں مذکور حکم کی حکایت بیان کی گئی ہے جب کہ آیت سنی سے پہلے ارشاد ہوا تھا کہ **فَمَنْ يَمُنْ بِمَا فِي كِتَابِ مُوسَىٰ وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ** اور بعض نے کہا کہ اس آیت میں انسان سے مراد کافر ہے مومن کے حق میں نفی نہیں مومن کے لئے اس کے مومن بھائی کی سنی میں حصہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ عموماً و الصاف کے طریق پر اس کو دوسرے کی سنی سے کچھ حصہ نہیں ہے اب یہ فصل کے عربی پر اس کو حصہ حاصل ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ انسان کا لام علی کے معنی میں ہے (یعنی انسان پر صرٹ اسی کے عملوں کی وجہ سے گرفت ہوگی دوسرے کے عملوں کی وجہ سے میں جیسا کہ لہذا **لَعْنَةُ** کے معنی میں علیہم اللعنة یعنی ان پر لعنت ہے مومن) اور بعض نے کہا کہ انسان کے لئے اس کی کوشش کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اس کی کوشش کے لئے محاصل کی کثرت و زیادہ کا حاصل ہونا وغیرہ جب سے اسباب کا تعلق ہے اور بعض نے کہا کہ انسان کے لئے غیر کی سنی سے کچھ حاصل نہیں ہو سکتا اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے لئے بخشش سے ثواب وہ اس کو حاصل ہوگا اس بارے میں اور بھی بہت سے اقوال ہیں مگر زیادہ مناسب وہ توں ہے جس کو محقق امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس آیت کا مضمون مقید ہے بعضی محال اگرچہ اعلیٰ کسی کو بخشش سے تو اس کو اس کا نفع حاصل ہوگا اور یہ تاویل نسخ کی تاویل سے ادنیٰ ہے اس لئے کہ آیت مذکورہ اجزاء کی آیت ہے کہ جس میں نسخ جاری نہیں ہوتا اور منزل کے رد کے ضمن میں امام شافعی و امام مالک رضی اللہ عنہما کے قول کی بھی نفی ہوگئی یعنی اہل دین و اخبار ملتہ سے بدنی عباد کا بھی ایصال ثابت ہو گیا و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اب رہا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ قرآن کہ جب انسان مرجتا ہے تو سوائے تین اعمال کے اس کا ہر عمل منقطع ہو جاتا ہے: تو یہ قرآن دوسرے شخص کے عمل کے منقطع ہونے پر دلالت نہیں کرتا اور بحث دوسرے کے عمل سے نفع پہنچنے کے بارے میں ہے



اگر کوئی شخص کسی طرف سے صرف ایک نہایت چھوٹا اور جو عبادت بدنی اور مالی سے مرکب ہے اگر وہ واجب  
 جس شرط پر فرض یا منع سندھ تو اس میں صرف عجز کی حالت میں نیابت جاری ہو سکتی ہے حالانکہ یہ حالت میں جاری نہیں ہوگی  
 بلکہ وہ خود واجب کی حالت میں نائب کے ذریعہ کرنا ضروری نہیں ہے اور خود فائدہ ہونے کی صورت میں نائب کے ذریعہ کرنا  
 اوجہ نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ عجز نہ اس کی موت تک قائم رہے اس سے کس طرح تمام عمر میں ایک بار فرض ہے حتیٰ کہ اگر  
 کسی غیر دائمی عجز کی وجہ سے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا تو عذر مدد ہونے کے بعد اس کا عمارہ یعنی خود ادا کرنا اس پر لازم  
 ہوگا تاہم وجہ دیکھیں۔ سنی رہے۔ یعنی مرابطہ عبادت سے محض بدنی عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض نے خیال کیا ہے  
 بلکہ جہاد حج سے بدرجہ اولیٰ مرکب عبادت ہے کیونکہ اس کے لئے آتہ حرب کا ذریعہ لایا گیا ہے اور حج کبھی مال کے بغیر بھی  
 ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ نکی کا حج اور اس کی تمام تحقیق شرح ابن کمال میں ہے مسئلہ اول۔ یعنی دیکھو الرافق میں چند کو محض بدنی  
 عبادت میں شمار کیا ہے تیس کی وجہ سے کہ چھ دن فی نفسہ تو بدنی عبادت ہے و غیر عام پر فرض پڑا جب ہوتا ہے خود اس کے  
 پاس آتہ حرب اور اس کے لئے سال موجود ہو یہ ہوا لہذا جو شخص آتہ حرب سال بھی جہاد میں خرچ کرتا ہے اس کے حق میں عذر  
 مرکب بن جاتی ہے جیسا کہ آتا ہے (مواظف) اور غنیمہ میں اتفاقی سے منقول ہے کہ چھ دن میں نیابت ہرگز جاری نہیں ہے اس لئے کہ  
 جب جنگ واقع ہو جائے تو ہر مسلمان پر جہاد فرض ہو جاتا ہے اس کے بعد جو شخص بھی جہاد میں علیٰ حصہ لیتا ہے وہ اسی کی  
 طرف سے واقع ہوتا ہے کسی دوسرے کی طرف سے ادا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر عبادت مرکب یعنی عبادت ہو جسے بھی حج اور نفعی  
 عمرہ تو اس میں عجز و قدرت دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو سکتی ہے عجز یا کوئی اور عجز جو حج فرض اور عمرہ اسلام میں شرط  
 ہے یعنی حج و عمرہ میں شرط نہیں ہے البتہ نائب کا اہل ہونا یعنی مسلمان و عاقل اور سمجھدار ہونا ضروری ہے جہاد اگر اس کو  
 حج نفل کا امر کیا گیا ہو تو احرام میں مامور کی مبت کا ہونا بھی ضروری ہے اور اگر امر کے بغیر نفل حج ادا کرے تو احرام میں اس کی  
 طرف سے نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس شخص کو بہرہ کر دے کیونکہ وہ حج بالا اتفاق  
 حج کرنے والے کی طرف سے ادا ہو گا وہ اس دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا نہیں ہے بلکہ اپنے حج کا ثواب  
 اس کو بہرہ کرنے والا ہے اور ثواب اس کو حج ادا کرنے کے بعد حاصل ہو گا اس احرام میں اس کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرنا  
 باطل ہے کیونکہ اس دوسرے شخص کو ثواب اسی وقت حاصل ہو گا جب حج کرنے والا حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس کو  
 بخش دے گا جیسا کہ والدین کی طرف سے حج کرنے کے مسئلہ میں فقہانے کہا ہے بلکہ امر کرنے کی صورت میں صحیح قول کی بنا پر اس  
 کی طرف سے نیت کافی ہوگی پس اس صحیح قول کو حاکم نے ذکر کیا ہے کہ حج نفل یا امر کی طرف سے واقع ہو گا اور دوسرا قول جس میں  
 کہا گیا ہے کہ وہ حج بالا اتفاق مامور کی طرف سے واقع ہو گا ویدمر کو باں خرچ کرنے کا ثواب ہے گا جبکہ مامور نے اس کا مال خرچ  
 کیا ہو جیسا کہ آگے آتا ہے اس قول کی بنا پر بھی احرام میں امر کی نیت کرنا کافی نہیں ہے بلکہ دائمی کے بعد اس کا ثواب بخشنا

ضروری ہے جیسا کہ عبادتِ بدنیہ میں ہے اور اس کی مزید تفصیل شرائط کے آخر میں آئے گی انشاء اللہ العزیز والہ اعلم بالصواب۔  
 در مسئلہ نیابت کی اصل یہ ہے کہ تکلیفاتِ شرعیہ (احکاماتِ شرعیہ) سے مقصود آزمائش کرنا اور مشقت میں ڈالنا ہے اور وہ بدنی  
 عبادات میں اپنی روح و اعضائے بدن کو مخصوص افعال کے ساتھ مشقت میں ڈالنا ہے تاکہ روح کو صفائی اور قریب الٰہی حال ہو  
 اور چونکہ نائب کے فعل سے اپنے آپ پر مشقت ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ خود شکرے اس لئے بدنی عبادت میں مطلقاً نیابت جائز  
 نہیں ہوتی نہ حاجتِ عجز میں اور نہ حاجتِ قدرت میں، اور مالی عبادات میں چونکہ مالی جو کہ نفس کو مرغوب ہوتا ہے فقیر کو دینے سے کم  
 ہو جاتا ہے اور اس میں مالدار کی آزمائش و محنت کی حاجت پوری کرنا ہے اور نیابت نائب کے ذریعے سے بھی حاصل ہو جاتی ہے  
 اس لئے مالی عبادات میں نیابت ہر حال میں جائز ہے اور قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ حج میں نیابت جاری نہ ہوتی کیونکہ حج بدنی  
 اور مالی دونوں مشقوں سے مرکب ہے اور بدنی عبادت میں نائب کافی ہیں ہونا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ایسے عجز کی  
 حالت میں جو موت تک قائم رہے صرف دوسری مشقت اٹھانے یعنی مال خرچ کرنے سے اس فرض (یعنی حج) کی ادائیگی اس کے  
 ذمہ سے ساقط ہو جانے کی اجازت دیدی ہے اور وہ یہ کہ وہ حج کا خرچہ اس شخص کو دے جو اس کی طرف سے حج ادا کرے لیکن اگر  
 وہ خود حج کرنے پر قادر ہے تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کی طرف سے نائب کے ادا کرے سے وہ نہیں ہوگا کیونکہ  
 اس حالت میں اس کا خود حج ادا کرنا اور دوسرے سے کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے نفس پر ساقی کرنے کو ترجیح دینا ہے اور اس لئے  
 وہ شخص حج ساقط ہونے کی رعایت کی بجائے عذاب الہی کا سختی ہوگا سہل پس حج میں عجز کے وقت مالی کی ہمت سے  
 نیابت جائز ہوتی اور قدرت کے وقت بدن کی ہمت سے نائب جائز ہوتی سہل لیکن نفلی حج میں بدنی و مالی دونوں  
 مشقوں میں سے کوئی ایک بھی واجب نہیں ہے جب اس کو ان دونوں مشقوں کا ترک کرنا جائز ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کا تعجب  
 حاصل کرنے کے لئے ان دونوں میں سے کسی ایک کو برداشت کرنا جائز ہے ہی وجہ ہے کہ علی حج و علی عمرہ کسی دوسرے سے کرنا  
 جائز و صحیح ہے خواہ وہ خود قادر ہو یا نہ ہو سہل

(۳) جاننا چاہئے کہ جس شخص پر حج فرض یا واجب ہو گیا یعنی حج اسلام اور فضا یا نذر کا حج اور وہ  
 خود بنفس اس کے ادا کرنے پر قادر تھا اس کو ادا کرنے کا وقت ملا لیکن وہ نہیں کیا بعد میں وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر نہیں رہا  
 یہاں تک کہ موت کا وقت قریب آگیا یا اس کا خوف لاحق ہو گیا تو اس پر کسی دوسرے شخص سے حج کرانہ فرض ہے خواہ جتنی زندگی میں کرنا  
 مامرنے کے بعد حج کرانے کی وصیت کر جائے اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور وصیت کرنا اس وقت واجب ہے جب تک کہ حج کی ادائیگی  
 میں تاخیر کرے یعنی جس سال حج فرض ہو اس سال حج کے لئے وہ نہ ہو بلکہ دوسرے یا تیسرے سال جائے، اور اس میں فوت  
 ہو جائے یا بالکل روانہ ہی نہ ہو اور فوت ہو جائے لیکن اگر وہ حج فرض ہوئے ہی اسی سال حج کو جائے ہوئے راستہ میں مر گیا تو اس کے  
 دوسرے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی

ادائیگی کے لئے نداء ہونے میں تاخیر نہیں کی اور اس بارے میں اس سے کوئی کوتاہی نہ ہونی چاہی، تجنیس اور فتاویٰ سراج میں اسی طرح ہے امام ابن الہمام نے کہا ہے کہ یہ فیدہ حسن ہے اس کو بیان رکھنا چاہئے اور اگر اس کو حج فرض ہونے کے بعد حج ادا کرنے کا وقت ہی نہیں ملا تو اس سے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر ہرے کے بعد ایسی طرف سے حج کرانے کی وجہ سے کفر کا قیاس نہیں ہوگا سہ (اس کی تفصیل شرائط حج کے آخر میں بھی بیان ہو چکی ہے اس کو بھی دیکھ لیا جائے، مؤلف)

## حج فرض میں نیابت کی شرائط

حج فرض واجب یعنی حجۃ الاسلام و قضاوندیکہ حج میں نیابت جائز ہونے کے لئے بیس شرطیں ہیں اگر ان شرائط میں سے کسی ایک شرط کے بغیر کسی دوسرے حج کرایا جائے گا تو لاداد ہوگا اور وہ شرطیں یہ ہیں سہ

**شرط اول** جو شخص کسی دوسرے سے اپنا حج کرائے اس پر حج فرض ہونا یعنی اس کے پاس حج کرانے کے لائق مال ہو اور وہ صحیح و تندرست بھی ہو پس اگر کوئی شخص صحیح و تندرست تو ہے لیکن فقیر ہے اس لئے حج فرض نہیں ہے اور اس نے اپنی طرف سے فرض حج ادا کر دیا اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا جس کی وجہ سے وہ حج فرض ہو گیا تو اب اس کو دوبارہ حج کرنا فرض ہے کیونکہ پہلا حج ادا ہوا حج اس حج کی بجائے جائز و کافی نہیں ہوگا جو بعد میں اس پر فرض ہوا ہے اس لئے کہ بعد نیت آئندہ واجب ہونے والی عبادت کے لئے کافی نہیں ہوتی بلکہ یہ پہلا حج ادا ہوا حج بلا خلاف نفل ہوگا اور اگر وہ مالدار تو ہے لیکن صحیح و تندرست نہیں ہے اس لئے اس پر حج فرض نہیں ہوا اور اس نے اپنا فرض حج کسی دوسرے شخص سے کر دیا اس کے بعد وہ تندرست ہو گیا تو اس کا وہ حج کرا دینا امام صاحب کے نزدیک جائز و کافی نہیں ہے لہذا حاجی کے نزدیک جائز و کافی ہے جیسا کہ شروط حج میں بھی بیان ہو چکا ہے سہ خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی پر حج فرض ہونے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے حج لگا دیا تو وہ حج نفل ہوگا اس کے بعد جب بھی اس پر حج فرض ہوگا اس کو یہ فرض حج خود ادا کرنا ہوگا یا بخر کی صورت میں دوسرے سے کرایا ہوگا (مؤلف)۔

**شرط دوم** حج فرض ہونے کے بعد تندرست ہو جائے یا کسی مرض کی وجہ سے خود حج کرنے سے عاجز ہو جائے اگر حج فرض ہونے کے بعد عاجز ہوئے سے پہلے کسی دوسرے حج کرا دیا اور پھر عاجز ہوا تو وہ حج فرض ملتا نہیں ہوا پھر کرایا ہو جائے گا پس اگر تندرست آدمی نے خواہ وہ مالدار ہو یا فقیر کسی دوسرے حج کرایا تو یہ جائز نہیں ہے یعنی اگر کوئی شخص خود حج ادا کرنے سے عاجز نہ ہو یا مالدار نہ ہو تو اس کی طرف سے نیابت جائز ہے اور اگر تندرست ہونے کی وجہ سے خود حج ادا کرنے پر قادر ہے اور وہ مالدار ہے تو اس کی طرف سے کسی دوسرے کو حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ وہ بنفسہ حج لگا کر نے پر قادر ہے اور مالدار بھی ہے تو حج فرض کا تحقق اس کے بدن کے ساتھ ہے اس کے مال کے ساتھ نہیں ہے بلکہ مال وجوب کی

سہ باب و شروط فتح سہ غنیہ و شرح باب و ش سہ غنیہ و شرح و شرط سہ ذریعہ۔

شرط ہے وجوب فرض بلادت کا نقص ہونا ہے ہو تو اس میں نیابت جائز نہیں ہوتی جیسا کہ تمام مآخذ اقول کے لئے حکم ہے لہذا  
 اسی طرح اگر شخص غیر اور مرد مست ہے جب بھی کسی دوسرے کا اس کی طرف صحیح ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ ان  
 وجوب حج کی شرائط میں ہے کہ اس کے پاس مال ہی نہیں ہے تو اس پر حج ساقط و جب ہی نہیں ہوا ابتدا جب مال کا  
 کے لئے اس کو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو نائب مقرر کرنا بیکار ہے یعنی ہاں اگر نائب مقرر کیا واجب نہیں ہے ۱۔  
 اور صاحب مراجع اور اہل علم نے کہا ہے کہ بعض فقہانے جو کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی غیر کی طرف سے حج ادا کیا اس سے حج مردہ ہے نہ  
 تک قائم ہوتا تو اس کی طرف سے جائز نہیں ہوگا اس سے مراد یہ ہے کہ بیٹے یا کسی شخص کا حج تو جس کی وجہ سے اس پر حج فرض ہوا ہے  
 وہ فقیر ہو گیا، کیونکہ جو شخص بیٹے سے غیر ترکہ مست ہے تو اس پر حج فرض ہی نہیں ہوا اتنی اسی حد تک کہ قیود و جیسا کہ پورے میں  
 (۱) حج کلائی ہوتا ہے یعنی حج کرانے کے وقت سے موت کے وقت تک عاجز نہ رہا، اگر مرد نے پہلے حج کیا تھا اور وہ خود  
 شرط سوم اور کوئی پر قیام ہو گیا تو دوسرے شخص سے کرنا یا حج فرض کی جگہ دینا نہیں ہوگا بلکہ خود ادا کرنا واجب ہوگا (۲) حج  
 چیزوں سے بجز ثبات ہوتا ہے یہی ہے، موت قبل از قیام۔ ۳۔ مرض جس کے بعد ہونے کی امید نہ ہو جیسے نوجوان یا بدن کا بے حس  
 ہونا، غالی، انہما ہونا، سکر ہونا، استاؤ ہونا۔ ۴۔ سوری، رتھ کی قدرت ہو جو موت کے لئے قریب ہو، ہونا، راست کا مسافر ہو پر  
 نہ ہونا ان تمام عذبات کا موت تک باقی رہنا بجز ناب ذہن کے لئے شرط ہے کہ (۳) کتب میں دو ہی فقر کو مطلق  
 طوع پر میں کیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مرد و عذابیہ جو جس کے بعد ہونے کی امید ہو یا ایسا ہو جس کے بعد ہونے کی امید نہ ہو  
 ہوا میں اگر وہ عذر بعد ہو جائے تو دوسرے سے کلائے ہوئے حج کا اعادہ یعنی دوبارہ کرنا لازم ہے صاحب مع القریۃ سی کو  
 اختیار کیا ہے کسی بھرائی میں کیا ہے کہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح ہے کہ اس بلکہ میں صحیح ہے وہ ایک اگر وہ عذر ایسا ہے جس کے  
 بعد ہونے کی امید ہے جیسے قیام مرض و جنون ایسا ہے کہ کسی دوسرے سے حج کرایا تو یہ صحیح ہے یا اگر اس کا وہ عذر موت تک  
 باقی ہوا تو اس کا فرض ادا ہو گیا وہ نہیں (یعنی عذر ہو جائے پر حج خود کرنا لازم ہے) اور اگر وہ عذر ایسا تھا کہ وہ جس کے بعد  
 ہونے کی امید نہیں ہوتی جیسے نوجوان یا بدن کا بے حس ہونا، سکر ہونا، استاؤ ہونا، عذر دوسرے سے کلائے ہوئے حج کے صحیح ہونے کے لئے ایسا عذر کا موت تک باقی رہنا  
 شرط نہیں ہے پس اگر کسی شخص یا عیال و غیرہ شخص نے کسی دوسرے شخص سے حج کرنا تو مطلق طور پر اس کے لئے حج کرنا کافی ہے لہذا اس کا  
 فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عذر موت تک قائم رہے یا پہلے ناکل ہو جائے اس پر اس حج کا اعادہ مطلقاً واجب نہیں ہے محیط و فتاویٰ  
 قاضی خان و مسعودی و معراج السلاطین میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور نہ ہر مطلق میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے، عذر تویر الایمان کے تحت میں بھی  
 اسی کا اتباع کیا ہے اور خبر بالیہ میں اس کی تحقیق کی گئی ہے اور اس نے کافی التفصیل سے اس کی تصریح نقل کی ہے عذر ایسا ہے کہ حکم اس وقت  
 ہے جبکہ انکس میں ہیں سکتیں اگر حج کرے کہ ہندوئی طور پر اس کی انکس ہو جائیں یا نہ لیکن اگر انکس میں ہیں سکتی ہیں مثلاً ہونا سند  
 وغیرہ تو یہ عذر نہ ہوگا نہ انکس بن جانے کے بعد اب اس کو خود اپنا حج فرض ادا کرنا واجب ہوگا

۱۔ عذر ایسا ہے کہ جس کے بعد ہونے کی امید نہ ہو جیسے نوجوان یا بدن کا بے حس ہونا، غالی، انہما ہونا، سکر ہونا، استاؤ ہونا۔ ۲۔ سوری، رتھ کی قدرت ہو جو موت کے لئے قریب ہو، ہونا، راست کا مسافر ہو پر

۱۔ (۲) قند خوام آسانی (دستی) ہو یا سہل کے فعل سے ہر دو فعلی صورتوں میں یکساں حکم ہے سہ پس اگر کوئی شخص  
 قید خانہ میں ہے اور اس نے کسی دوسرے شخص سے حج کر لیا پس اگر وہ قید خانہ میں ہی ہو گیا تو اس کا حج بدل جائز و کامل ہے  
 اور اگر قید خانہ سے رہا ہو گیا تو وہ حج بدل جائز نہیں ہے سہ یعنی اس کا حج فرض اور ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، اب  
 اس کو خود ادا کرنا واجب ہے اور وہ پہلا کر لیا ہو حج فسخ ہو جائے گا سہ اور اگر کسی دشمن کی وجہ سے جو اس کے اور مکہ مکرمہ کے  
 درمیان ہے کسی دوسرے شخص سے حج کر لیا اگر وہ دشمن اس شخص کے مرنے تک راسخ رہا تھا تو اس کا حج بدل جائز ہے اور اگر  
 مرنے تک قائم نہیں رہا تو جائز نہیں ہے سہ ————— (۳) ان عندہ میں سے جن کے ذرائع ہونے کی امید جاتی ہے  
 ایک عندہ ہونے کے لئے قرض کا ہونا ہے پس اگر کسی عورت کا محرم نہ ہو اور یہی خاوند ہو وہ اس وقت تک حج کے لئے نہ سکے  
 جب تک بڑھاپا یا نابالیا یا پاچ ہونے وغیرہ کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز نہ ہو جائے پس جب عاجز ہو جائے تو اپنی طرف سے حج  
 کرنے کے لئے کسی شخص کو بھیجے اگر عاجز ہونے سے پہلے کسی سے حج کر لیا تو جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس سے پہلے تک قرض کے موجود ہونے  
 کی توقع ہے اور اگر اس نے عاجز ہونے سے پہلے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کر لیا اور محرم موجود نہ ہوئے کا عہد اس کے مرنے تک قائم  
 رہا تو اس کا وہ حج جائز ہے جیسا کہ اگر کسی مرتب نے اسی طرف سے حج کر لیا اور پھر اس کا محرم اس کے مرنے تک قائم رہا تو اس کا  
 وہ حج جائز ہے سہ ————— (۴) تجہیں وقت دی قاضی خاں وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر مانی اور کہا کہ میرے ذمہ  
 اللہ تعالیٰ کے لئے تیس حج ہیں پھر اس نے ایک ہی سال میں تیس آدمیوں کو بھیج کر حج کر لیا اس کے بعد کہ حج کا وقت آئے سے پہلے  
 مر گیا تو یہ حج جائز ہو جائیں گے سہ لے کہ وہ حج کا وقت آئے تک خود حج ادا کرنے پر قادر نہ ہو سکا اور حج کا وقت آگیا اور  
 وہ حج ادا کرے پر قادر ہے تو ان میں سے ایک حج باطل ہو جائے گا کیونکہ سہ وہ ایک حج خود ادا کرنے پر قادر ہے پس اس سال میں کسی  
 دوسرے حج کرنا صحیح ہونے کی شرط یعنی خود قدر نہ ہونا معدوم ہو گئی اور اسی طرح ہر سال حج کا وقت آئے پر ایک حج باطل ہو جائے گا  
 پس اگر وہ دوسرے سال حج کا زمانہ آئے سے قبل مر گیا تو باقی انیس حج جائز ہو جائیں گے اور اگر وہ شخص حج کا زمانہ آئے کے بعد فوت ہوا  
 اور وہ حج کے نہ میں خود حج ادا کرنے پر قادر ہے تو دوسرے سے کر لیا ہو ایک اور حج باطل ہو جائے گا اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے سال  
 میں اور آخر تک جن سالوں میں وہ حج کے نہ یا تنگ زندہ رہا اور خود حج ادا کرے پر قادر ہوا تو اتنے سالوں کے دوسرے سے کوئے  
 ہوئے حج باطل ہو جائیں گے سہ اور حج کے وقف سے مراد وقوف عرفہ کا وقت ہونا چاہئے یعنی اگر وہ عرفہ کا دن (یعنی اس کا  
 وقت) آئے سے میں فوت ہو گیا تو وہ سب حج جائز ہو جائیں گے اور اگر عرفہ کے دن وہ زندہ ہو تو ایک حج باطل ہو جائے گا اور باقی  
 حجوں کا حکم موقوف ہے گا سہ ————— (۵) اور اسی طرح اگر کوئی شخص تندرست و مالدار ہے اور اس نے اپنی  
 طرف سے کسی دوسرے شخص سے حج کر لیا پھر وہ نامٹ گھر حج ادا کرنے کے بعد (یعنی وقوف عرفہ کو پہنچنے کے بعد پہنچنے) صحت  
 سے شہر سہ بھر و عید و شہد فی الف و عید سہ ماہ بزیوۃ سہ بھر و شہد عید سہ فتح مل قاضی خاں و بھر و شہد عید سہ ماہ بزیوۃ سہ  
 فتح و بھر و غنیہ سہ سہ و غنیہ سہ بھر۔



تذاکر ہو جانے کی وجہ سے عاجز ہو گیا اور اس کا یہ عمر مرنے تک قائم رہا تو شرط نیابتی جانے کی وجہ سے یہ حج اس کے فرض حج کی جگہ جائزہ کافی نہیں ہوگا جبکہ وہ وقوف عرفہ کے وقت تندرست تھا بلکہ وہ امرکا نقلی حج ہوگا لیکن اگر وہ نائب کے فارغ ہونے (یعنی وقوف عرفہ کرنے) سے پہلے عاجز ہو گیا اور وہ عمر مرنے تک باقی رہا تو وہ حج فرض اس کی طرف سے کافی ہے۔

(۸) مرنے والا شخص نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ سلاطین و وزراء جو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو حج کرانے میں وہ دیرست نہیں ہے کیونکہ ان کا بھران کی موت تک قائم نہیں رہتا اور یہ ایک وہ امر ہے سے عاجز ہونے ہی ہیں اور حج نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان کا حج فرض ادا نہیں ہوتا بلکہ وہ حج فعل واقع ہوتا ہے لیکن شرح السلب میں شخص الاسلام سے منقول ہے کہ سلطان اوطاس کے وزراء محبوس کے حکم میں ہیں ان کو اپنے اس مال سے جو حقوق العباد سے پاک ہو کسی دوسرے شخص کو حج کرانے کا واجب ہے اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ ان کا بھران کو ثابت ہو جائے اور ان کی موت تک قائم رہے۔

(۹) حج بدل کرانے والے کا بھران کی موت تک باقی رہنے کی شرط حج فرض کے لئے ہے لفظی حج کے لئے یہ شرط نہیں ہے۔

نقلی حج میں فارغ ہونے کی حالت میں بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نقل کسب سے میں بہت گنجائش ہے۔

مقصود ثواب حاصل کرنا ہے۔

**شرط چہارم** اس کی طرف سے حج کیا جائے اس کی طرف سے امر کا پایا جاتا ہے اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے کسی دیگر شخص کا حج ادا کرنا جائز نہیں ہے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ہو پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کو نہ کی وصیت کی ہو کسی یا جنسی شخص یا وارث نے اس کی طرف سے تبرعا حج کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے یعنی اصل (وصیت کو نہ کرنے) کے حج کی بجائے کافی نہیں ہوگا بلکہ یہ حج اس نائب کا واقع ہوگا اور اس نائب کے لئے جائز ہے کہ وہ اس حج کا ایصال ثواب اصل یعنی وصیت کو نہ کرنے والے کو کرے (اور اس کی وضاحت آگے آتی ہے) مولف اور حکم اس لئے ہے کہ شریعت نے حج کی وصیت کرنے والے کی طرف سے حج کی ادائیگی کا جائز ہونا نیابت کے طریق پر جائز رکھا ہے اور نیابت امر سے ہی ثابت ہوئی ہے اس کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔

(۲) اور جس شخص پر حج فرض ہے اگر اس نے مرنے وقت حج کرنے کی وصیت نہیں کی اور کسی ورثہ یا ایسے شخص نے حوالہ تبرع میں سے ہے اس کے امر کے بغیر خود حج ادا کر دیا یا کسی دوسرے شخص کو بھیج کر ادا کیا تو اثر امتداد فی اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ اس بارے میں نص وارد ہے اور اس صورت میں دلالتا امر بھی پایا جاتا ہے۔

کیونکہ وارث اپنے مورث کے مال میں اس کا خلیفہ (قائم مقام) ہوتا ہے اور وارث اپنے مورث کے مال میں تصرف کرتا ہے پس گویا کہ جو چیز میں یہ واجب ہے اس کی ادائیگی کے لئے وارث اس کی طرف سے مامور ہے دربارت کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو ادا کرنا اس سے جائز ہے کہ میت کی طرف سے اس کی ادائیگی کے لئے ہر ایک کی اعازت ہوتی ہے اور بدائع میں اس کے حوازی کے لئے نص کو بھی علت قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے مراد وصی و خیر ہے۔

سہ کھڑوں و غیرہ لفظوں سے مراد ہے کہ کسی شخص نے حج و عمرہ کو دوسرے کو دیا ہے اور وہ اس کو دینا چاہتا ہے۔

اور وہ حدیث اس طرح ہے کہ قبیلہ غنم کی ایک ہجرت ہوئی تھی جس کا نام اس وقت عیسٰی رضی اللہ عنہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے منع کیا ہے کہ عرض فرمایا ہے وہ میرا باپ بہت بڑا ہے یہ ہماری پیشین گوئی نہیں کرتا کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کر دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، مگر عید۔ اس روایت میں اس عہد کے لوگوں سے اس شخص کی طرف سے حج ادا ہونے کو مطلق طور پر بیان فرمایا ہے اسی طرح ایک اور روایت میں ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ تو اپنے باپ کی طرف سے حج ادا کرے اور اس کو اولاد و دونساں اور تیرمذی نے روایت کیا ہے ادا اس کو حج کہا ہے سہ پس حج میں نیابت جائز ہے کی ایک شرط عاقر شخص کا دوسرے شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کا حکم کرنا ہے جبکہ وہ شخص زندہ ہو ورنہ اس کی طرف سے اس کے سر کے بغیر حج ادا نہ ہو گا تو زندہ کا عرض ساقط نہیں ہو گا تب وہ لوگ اگر مر گیا ہو اور اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کر گیا ہو اور وہ صاحب مال ہو تو وصی یا وارث کا امر ہو یا خود ہے (اس اگر کوئی وصیت کر کے مرانہ ہو ورنہ وصیت کے امر کے بغیر اس میت کا حج ادا نہیں ہو گا سہ) یا امر کا امر کرنا دلائل پایا جائے، دلائل کی موجودت ہے کہ کوئی شخص مر گیا اس پر حج فرض تھا اس نے اس کی اولاد کی کوئی وصیت نہیں کی یا اس نے وصیت کی لیکن کوئی مال نہیں چھوڑا اب اگر مال نہ تھا یا اجنبی شخص اس کی طرف سے تبرع حج کر دے یا کسی دوسرے شخص سے کر دے تو ایسا صحیح ہے نیز لایا کہ اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض دیا ہو جائے گا کیونکہ دلائل امر پایا جائے اس لئے کہ میت کی طرف سے اس کے لئے ہر شخص کو جارت ہوتی ہے بخلاف دو صورتوں کے اہل جبکہ زندہ ہو خواہ حج کے لئے سر کرے یا نہ کرے یا اس وصیت کے جبکہ مر گیا ہو اور اس نے حج کرنے کے لئے وصیت کی ہو اور مال چھوڑا ہو کمال دونوں صورتوں میں اگر مالیت یا اجنبی شخص نے تبرع اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے اور وہ اکثر مشائخ کے نزدیک حج کرنے والے کا نفلی حج ہو گا اور میت سے متعلق کے نزدیک مختار ہے کہ اس سے حج کرے یا نہ کرے حج فرض دیا ہو جائے گا جب تک کہ آتا ہے اور فرض لایا میں کہہ رہا ہوں یعنی وصیت کے فرض حج کی جبکہ جائز نہیں ہو گا البتہ اس حج کا ثواب اس کے لئے جائز ہو گا اور وہ مختار (شامی) میں ہے لیکن غنم کے بیان آتا ہے جو اس بات پر حائل کرتا ہے کہ میت کو ثواب اس وقت ملتا ہے جبکہ حاجی حج ادا کرے کہ بعد اس کا ثواب میت کو بخش دیا سہ

شرط پنجم | اگر حج کے مصلحت میں حج کرانے والے کا مال خراج ہو جائے جس کے حج کرانے والے نے حج کرنے کا امر کر دیا ہے پس اگر حج کرنے والے نے تبرع اپنے مال سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تو خدا اس کا حج ہو گا حج کرانے والے ادا نہ ہو گا حتیٰ کہ دوبارہ اس کے مال میں سے خرچ کر کے حج ادا کرے اور اسی طرح اگر اس نے وصیت کی کہ اس کے مال میں اس کا حج کر دیا جائے اور مر گیا پھر اس کے وارث نے تبرع اپنے مال میں سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تب بھی حج کرانے والے کا حج ادا نہ ہو گا کیونکہ اس پر حج فرض ہوا ہے وہ اس کے مال سے تعلق رکھتا ہے پس جب اس کے مال سے حج نہیں کیا گیا تو



جائز ہے اور وہ بالافتان صاف سے بری ہو جائے گا۔ حد میں کا سلسلہ وار ٹوٹ کے بری کرنے پر موقوف نہیں ہوگا۔ سلسلہ یعنی جب اس نے  
 آمر کا عقد اپنے مال کے ساتھ لایا اور حج کیا اور حج کے سفر میں آمر کا دیا ہوا کل مال یا اس کا اکثر حصہ خرچ کیا تو آمر کا حج جائز ہوگا  
 اور غنیمت اکیس قول کہ وہ ضمان سے بری ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے آمر کا مال اپنے مال کے ساتھ لاسلفہ کی وجہ سے جو ضمان لازم ہوا  
 تھا اب وہ اس سے بری ہوئے گا اور حکم اس وقت ہے جبکہ آمر کی اجازت کے بغیر ملا یا ہو بلکہ ساتھی نے ذبح سے نفل کیا ہے کہ  
 حاجی کے لئے اپنے ساتھیوں کا مال لینے میں ملایا جائے تو یہ خود اس کو اس کا امر و عبادت حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ عرفہ اسی طرح  
 بری ہے سلسلہ یہ ماکہ فہلے اس کو فصل نقد میں ذکر کیا ہے۔

۱۴۰) اگر کسی نے اپنے مال سے آمر کی طرف سے حج کیا اور نہایت کی نہ امر کے مال سے وصول نہیں کیا تو حج آمر کی  
 طرف سے ناجائز ہے۔ جس کا اگر میت کا فرض طرف اپنے مال سے لاکر ہے تو یہ راد اس کو بالیٰ قریب سے وصول کرنا جائز ہے۔ ملک  
 فرض دار کا عدم رجوع کی نیت سے بھی جائز ہے کیونکہ فرض دار کو مال امر بھی ہوتا ہے۔ تکفیر حج کے اس سے جو نفل کا اگر مال لے لے مال سے آمر  
 کی طرف سے حج کیا اور نہایت کی نہ امر کے مال سے وصول کر لے گا تو یہ جائز ہے اور غنائیم میں ان دونوں مسئلوں کی وضاحت  
 کی گئی ہے۔ مثلاً جہاں اس میں کہ ہے کہ جب کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے پس طرہ نے کسی آدمی کو بھیج کر  
 اپنے مال سے حج کر دیا تاکہ میت کے مال سے وصول کر لے تو حج آمر کی طرف سے جائز ہے اور وارث کے لئے جائز ہے کہ وصیت  
 کے مال سے یہ وصول کرے جیسا کہ زکوہ و صدقہ کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسی شخص نے اپنے مال سے آمر کی طرف سے  
 حج کر لیا تو وہ آمر کے مال سے وصول نہیں کر سکتا اور کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کیا جائے پس وارث نے اپنے مال سے  
 حج کر لیا اور یہ نیت کی کہ میت کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو حج میت کے فرض حج کی جگہ جائز ہو جائے گا۔ اھ سلسلہ۔ اور  
 شرعاً البیاب میں خانیسی کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہا ہے: پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غیب ہے۔ مثلاً یعنی جیسا کہ پہلے بیان  
 ہو چکا ہے کہ جب کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کی وصیت سے حج کیا جائے تو حج کی طرف سے حج کیا جائے اس کا حج جائز ہونے  
 کے لئے اس کا مال خرچ ہونا شرط ہے اور شرط تبرع سے بچنے کے لئے ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس جو حج وارث نے اپنا مال  
 خرچ کر کے کرایا ہوا اور یہ یہ ہو کہ وہ آمر کے مال سے وصول نہیں کرے گا، فتاویٰ خانیہ وغیرہ میں اس حج کو آمر کی طرف سے جائز  
 قرار دیا اس شرط کے خلاف ہے اور اسی لئے اگر عاقل اس نیت سے اپنا مال خرچ کر کے آمر کا حج خود کرے کہ آمر کے مال سے وصول  
 نہیں کرے گا تو یہ حج آمر کی طرف سے ہرگز جائز نہیں ہے اور ان دونوں مسئلوں میں (یعنی وارث خود حج کرے یا دوسرے سے کر لے)  
 کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ آپ کو معلوم ہے کہ وصیت کرنے سے میت کا مقصود اپنے مال سے خرچ کر کے ثواب حاصل کرنا ہے  
 اور وہ اس وقت حاصل ہوگا جبکہ وارث اپنے مال سے اس نیت سے خرچ کرے یا کسی دوسرے سے کر لے کہ وہ میت کے

سلب بہ طور و دش و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ سلسلہ غنیہ۔ غایۃ الاطوار نمبر ۱۴۰۔ شہ و دش۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔  
 شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔ شہ و غنیہ۔



یہی قول ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہ وہ بیعت کے لئے تمام مال کا ضامن (مصلوب) ہوگا اور حج اس کا اپنا ہوگا، یہ منک، افاری ہیں ہے اور محیط میں ہے کہ اگر یا مور نے اس رقم سے اپنے لئے تجارت کی غرض سے کچھ سامان خریدا اور نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کیا اور وہ میت کا نفقہ واپس کرے اور اس کا حج اپنی طرف سے ہوگا اس کو شقی میں ذکر کیا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ اپنے لئے تجارت کی غرض سے اس رقم سے سامان خریدا اور بیعت کے مال میں نفع پھر جانے کے لئے سامان خریدا ہے میں فرق ہے لیکن ہشام رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ وہ اس نفع کو خیرات کرے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کا حج میت کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور یہی اصح ہے جیسا کہ اگر وہ آخر کی رقم کو اپنے رباہم کے ساتھ ملائے یہاں تک کہ وہ اس رقم کا ضامن ہو جائے گا پھر وہ نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کرے تو جائز ہے پس نفع کے قول میں بھی یہی صحیح ہے۔ (۹) بلورنا منک کو مانی میں ہے کہ قیام بولایت نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ نازل میں ہے بعض لوگوں نے ایک شخص کے بارے میں سوال کیا جس نے میت کی طرف سے حج کرنے کے لئے دہراہم لئے اور حج کے سفر پر روانہ ہونے سے قبل ان دہراہم میں سے تھوڑا یا زیادہ حصہ خرچ کر دیا (جواب دیا کہ) وہ اس مال کا ضامن ہو گیا پس اگر اس نے حج کیا تو وہ اس شخص کا اپنا حج ہوگا اور میت کا حج اپنے حال پر باقی رہے گا۔

(۱۰) اور اگر حج نفقہ پچھ چھوڑ دیا اور باقی نفقہ سے میت کی طرف سے حج کیا تو جائز ہے اور وہ اس چھوڑے ہوئے نفقہ کا ضامن ہوگا۔ (۱۱) اور فانی میں ہے اگر میت کے نفقہ کی رقم مکہ مکرمہ میں یا اس کے قریب ضائع ہو گئی اور کچھ باقی نہ رہا پھر یا مور نے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ میت کے مال سے وصول کرے اگرچہ اس نے اس کی اجازت کے بغیر ایسا کیا ہو کیونکہ جب میت نے اس کو حج کا امر کیا تو بالضرر اس نے اس بات کا بھی امر کیا ہے کہ اس کے مال میں سے خرچ کیا جائے۔ (۱۲) اور یا مور نے مسند لا مہ کی بجائے دوسرے دور والے واسطہ سے سفر کیا اگر وہ واسطہ ایسا ہے جس سے وگ آتے جاتے ہیں تو امر کے مال سے خرچ کرے۔

(۱) صحیح قول کی پہلی جگہ بل کیلئے ایک ضابطہ دیا کہ جہت پر حج کر لیا جائے۔ کہ حج اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اور کتب لغتوں میں قرآن مجید کی تعلیم کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور حدیث شریفہ سے نفقہ کی تعلیم کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، صحیح اور مختار میں ان مستثنیات میں امامت کو زیادہ کیا ہے اور بعض نے اذان کو بھی ان میں شامل کیا ہے اور تنویر لابصار کے متن میں ان چاروں کو جمع کر دیا ہے۔ علامہ خرمبلائی نے اپنے رسالہ بلوغ الارباب میں صراحت کی ہے کہ ہمارے مشائخ میں کسی نے بھی حج پر اجرت لینے کے حجاز کا ذکر نہیں کیا۔

(۲) پس اگر کسی عاقل شخص نے کسی آدمی سے کہا کہ میں تجھ کو اجرت پر مقرر کرتا ہوں کہ لا میری طرف سے حج کر دے۔







کہ یہ جائز نہیں ہے بلکہ تہائی ترکہ سے جہانک سوار ہو کر جاسکتا ہے وہاں تک سواری سفر کر کے (اہدای پیدل چہ) اور امام حسن رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اس کے شہر سے پیدل حج کیا پس اونہائی ترکہ سے جہانک سواری پر جاسکتا ہے اگر وہاں تک سواری پر سفر کر کے حج کر لیا تب بھی جائز ہے پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو ان دونوں صورتوں میں اختیار دیا گیا ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ حج فرض کا تعلق سواری پر کرنے سے بھی ہے اور اس کے شہر سے کرنے سے بھی ہے اور اس کے لئے دونوں باتوں کی نیابت کیا ممکن ہے پس یہ دونوں میں سے کسی صورت میں ایک کو طے کمال اور دوسرے کو طے نقص لازم آتا ہے پس دونوں صورتیں ہر صورت میں دونوں میں سے جس صورت واجب ہے اختیار کرے جائز ہے پس پہلی صورت میں مسافت کی مقدار یعنی پیدل چلنے کی مشقت کا ثواب زیادہ ہے اور کیفیت سفر ناقص ہے یعنی سواری پر سفر کرنے کی فضیلت سے محروم ہے اور دوسری صورت میں کیفیت سفر کی فضیلت یعنی سواری پر سفر کرنا اس کو حال ہے اور پیدل چلنے کی مشقت کے ثواب سے محروم ہے لہ

(۵) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کرنے کی وصیت مطلق طور پر کی ہو لیکن اگر اس نے وصیت میں جگہ کو متعین کر دیا تو اس کا اتہاء کیا جائے کیونکہ وصیت کے بغیر کسی دوسرے حج کرنا واجب نہیں ہوتا پس وصیت کے مطابق اس کی مقدار بھی واجب ہوگی مثلاً اور اگر اس کا اتہاء نہ ہو تو مال استعمال نہیں ہے کہ اس کے شہر سے حج کیا جائے اور یا اس نے اس جگہ سے حج کیا جہاں سے نہائی مال اس کے خرچ کے لئے پورا ہو سکتا ہے اور نہائی مال اس سے کچھ بچ گیا اور ظاہر ہوگا اس مال سے وہ اس سے زیادہ فاصلہ والی جگہ سے سواری پر حج کر سکتا تھا تو وہی اس رقم کا خاں ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ بیٹ کی طرف سے اس جگہ سے حج کر لے جہاں سے وہ نہائی مال خرچ کر کے حج کر سکتا ہے اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے امر کی مخالفت کی ہے لیکن اگر وہ بھی ہوئی رقم بہت ہی معمولی ہی ہو تو وہ امر کے خلاف کرنے والا نہیں ہوگا اور ضامن نہیں ہوگا لہذا اس سے حج کرے اور بھی ہوئی رقم دار ثل کو واپس کرے کیونکہ یہ اس کی ملکیت ہے لہ

(۶) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امر نے فقہ کی رقم کا تعین نہ کیا ہو لیکن اگر تعین کر دیا مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار دینم سے حج کر لیا جائے یا میرے مال کی تہائی سے حج کر لیا جائے اگر وہ رقم اس کے شہر سے حج کرانے کے لئے کافی نہیں ہے تو امام محمد کے نزدیک جہاں سے سوار ہو کر حج لدا کر سکتا ہے وہاں تک پیدل چلے اور وہاں سے سوار ہو کر حج کرے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو دونوں طریقہ اختیار ہے خواہ اس کے شہر سے پیدل حج کرے یا جہانک سواری پر جاسکتا ہے اتنا سفر سواری پر چلے کو کرے طویل اس رقم سے ایک حج پورا ہو سکتا ہے تو ایک حج لازم ہوگا اور اگر اس رقم سے کئی حج ہو سکتے ہیں تو اگر وصیت نے ایک حج کرنا متعین کر دیا ہے تو ایک حج کرنا لازم ہوگا اور باقی رقم وارڈوں کو دی جائے گی اور اگر مطلق حج کے لئے رقم متعین کی تو ہر سال اس کی طرف سے ایک حج کر لیا جائے یا ایک ہی سال میں کئی آدمی بھیج کر کئی حج کر دیتے جائیں تو یہ افضل ہے تاکہ وصیت پر عملی عمل ہو جائے کیونکہ اکثر مال ضائع ہو جاتا ہے مثلاً (اس کی تحصیل حج کی وصیت کے بدل میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ)

سہ شرح للباب بولن دفع دوش وغیرہ سقطا لہ بھر سہ دلائل دفع و غیر دوش لہ بولن دفع دوش تعقد و سقطا

دعا ہو اور اگر یہ وصیت کی گئی اس کا ادنیٰ کسی شخص کو دیا جائے تاکہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر وہ ادنیٰ ایک شخص کو دیا گیا ہو اس شخص نے وہ ادنیٰ کسی کو کرایہ پر دیا اور کرایہ سے وصول شدہ رقم اسے حج کی ادائیگی کے لیے کیا تو اس شخص کی وصیت کی طرف سے جائز ہے اگرچہ اس نے امر کے امر کی مخالفت کی ہے اور یہ عین اس کو صحیح کہ اس شخص نے حج کی ادائیگی کے لیے کسی اور شخص پر حج اس لئے کہ جس طرح امر اس کو ملک بنا دیا اس کو حج کر اس کی رقم سے حج کرے اسی طرح اس کو اس بات کا بھی مالک بنایا ہے کہ وہ اس کو کرایہ پر دے اور نیز اس لئے کہ اگر اس کو مالک بنایا جائے تو اس کا لے اس کے لئے ہوگا اور وہ صاحب کی طرح اس رقم کا خاص نہیں ہوگا اور حج نامہ کی طرف سے ادا ہوگا اور اس سے میت کو نقصان ہوگا اپنا میت کا کافر کرتے ہوئے واجب ہوا اس کو کرایہ پر دینے کا ملک بنایا جائے پھر وہ ادنیٰ کو واپس کر دیا جائے کچھ وہ وارث کی ملک ہے سلفہ اور مسئلہ اول کے خلاف ضرورت کی وجہ سے لیا گیا ہے کیونکہ اصل ہے کہ جو شخص مولیٰ کو حج کرنے کے لئے نامہ پر حج پیدل کرے گا تو امر کے امر کا خلاف ہوگا سلفہ فقہاء اہل سنت نے قائل ہیں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کا حج اپنی طرف سے ادا ہوگا اور وہ ادنیٰ کے نقصان کا خاص نہیں ہوگا لیکن اگر میت نے یہ ادنیٰ اس کو سونپ دیا ہو تو خاص نہیں ہوگا سلفہ جیسا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو وکیل بنایا اس کو ادنیٰ سونپ دیا ہو تو اس نے وہ ادنیٰ سونپ کر لیا ہو یا تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ اسی طرح یہ بھی ہے سلفہ

**شرط ہشتم** ادا کر کے وطن سے حج کرنا جبکہ متروکہ تہائی مالی میں گھٹائش ہو ورنہ میقات سے پہلے پہلے جس جگہ سے ہو سکے اس لئے وہاں سے کرایا جائے اور اگر اتنا مال بھی ہو تو وصیت محل ہے سلفہ

دعا ہو اور اگر یہ وصیت کی ہو تو جس شہر میں نہایت حد میں سے حج کر لیا جائے کیونکہ اس پہلے شہر سے حج ادا کرنا فرض ہے بلکہ جب وصیت مطلق ہو تو مطلق کو اس کی طرف لوٹنا واجب ہے سلفہ پس جو شخص مگر عطا ہو اور دستہ میں رہ گیا اگر اس نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وصیت مطلق کی طرف سے حج ادا کرنا واجب نہیں کیا خواہ وہ حج کے سفر میں ہو یا تجارت وغیرہ کے سفر میں اس کے متروکہ تہائی مال سے اس کے شہر سے حج کر لیا جائے کیونکہ اس پہلے شہر سے حج کرنا فرض ہوا تھا جس میں وہ رہتا تھا پس اگر حج کے سفر کے علاوہ کسی بلو کا کام بھی تجارت وغیرہ کے سفر کے علاوہ اس میں مل گیا ہو اس نے اپنی طرف سے حج ادا کر لیا تو وصیت کی تہا لا تعلق یعنی سب کے قول کے مطابق اس کے شہر سے حج کر لیا جائے اور اگر حج کے سفر پر روانہ ہوا اور دستہ میں وقوف عرفہ سے پہلے مر گیا اگرچہ کہ مگر وہ اس میں مل گیا ہو اس نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وصیت کی تہا لا تعلق نہیں بلکہ اس کی طرف سے اس کے شہر سے حج کر لیا جائے جس کا اس کے متروکہ تہائی مال میں اس کی گھٹائش ہو اور یہ قیاس ہے اور کتب متقدمین اسی طرح مذکور ہے اور یہ وصیت ہے جس میں قیاس کو اس شخص پر مقدم کیا گیا ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ وہ شخص جہاں ملے وہاں سے اس کا حج کر لیا جائے جبکہ متروکہ تہائی میں اس کی گھٹائش ہو اور یہ اس شخص سے حج ادا ہو جائے جس جہاں ملے



رہ ایک مامور کے پاس باقی رہی تو رقم کے ساتھ مامور کا بقیہ وصول کر لیا اس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو حج کر لیا جائے گا ورنہ وصیت مائل ہو جائے گی مثلاً اگر کسی مملوک نے رقم چار ہزار دہم ہے تو وہ مامور کو حج کرنے کے لئے ایک ہزار دہم دیتے ہیں وہ سب چوری ہو گئے تو اب باقی مملوک کی نہاد میں سے جسے رقم کے لئے کافی ہوں یا کل تہائی رقم یعنی ایک ہزار دہم دوبارہ حج کرانے کے لئے دی جائے اور دوبارہ حج کی ہو جائے تب باقی مملوک سال یعنی دو ہزار کی تہائی اس کو حج کرنے کے لئے دی جائے اسی طرح ہر دفعہ کیا جائے حتیٰ کہ باقی مملوک کی ہمارا اس قدر نہ ہو جس سے حج ادا ہو سکے تو اب وصیت مائل ہو جائے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو تکہ مال یعنی چار ہزار دہم کی تہائی ایک ہزار دہم میں سو تینس اور تہائی دہم ہوتی ہے جس میں سے ایک ہزار دہم مامور کو دیا جائے کہ جو چوری ہو گیا ہے دوسری دفعہ (۳۳۳) تین سو تینس اور تہائی دہم دیا جائے گا جبکہ اس سے حج ادا ہو سکتا ہو ورنہ وصیت مائل ہو جائے اور امام محمد کے نزدیک اس ایک ہزار دہم میں سے جو پہلے مامور کو دیا گیا تھا اگر اس قدر مال ہے جس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو اس باقی رقم سے دوبارہ حج کیا جائے گا ورنہ وصیت مائل ہو جائے گی پس یہ اختلاف دو باتوں میں ہے ایک یہ کہ دوبارہ کس قدر دی جائے گی اور دوسرے یہ کہ دوبارہ حج کرانا کس جگہ سے واجب ہوگا اور یہی بات مامور کے پاس سے نقد ہلاک ہونے پر بھی ہے اور دوسرے یہ کہ مامور راستہ میں مر جائے تو یہ ہے جس میں اگر مامور راستہ میں فوت نہیں ہوا اور اس کا نقد مستحق یا حج پر وہ نہ ہونے سے پہلے چوری ہو گیا تو یہی ضرورت واقع ہوگی (یعنی یہ کہ کس قدر رقم دوبارہ دی جائے) اور دوسری صورت (یعنی کہاں سے حج کرنا واجب ہے) واقع نہیں ہوگی پس اس صورت میں اس کے شہر سے ہی حج کرنا بالاتفاق واجب ہوگا (تولف) ورنہ علم بالصواب سے دو ہیں پر صاحب اس کا قول اوجہ ہے کہ وہ یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ فقہ مامور کے پاس سے ضائع ہو جائے اور اگر وارثوں کی تقسیم کے بعد مامور کے پاس سے ضائع ہو تو بالاتفاق مافی ترکہ کی تہائی سے اس کا حج کر لیا جائے جیسا کہ تائید میں ہے۔

(۴) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حج کرانے وقت آمر فوت ہو چکا ہو لیکن اگر آمر کی زندگی میں مامور راستہ میں فوت ہو جائے تو آمر ہر حال میں اپنی جگہ سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانے اس سے کہ وہ نہ رہے پس اس کی طرف رجوع کی جائے گا اور اسی لئے اگر اس شخص نے کسی شخص کو آمر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس کو قہر دی لیکن وہ رقم اتنی نہیں ہے جو اس کے شہر سے حج کرنے کے لئے کافی ہو تو جہاں سے حج کرنے کے لئے وہ رقم کافی ہو وہاں سے حج کرے اس کا حکم مین آمر کی طرح نہیں ہے کہ جہاں وہ رقم کافی ہو سکتی ہو وہاں سے حج کرے اس سے کہ اس کو آمر کی طرف رجوع کرنا ممکن ہے اور اس سے اس کی کاترک ہو سکتا ہے بخلاف مین کے ساتھ اور فقہانے مامور کے ساتھ میں فوت ہو جانے کے مسئلہ میں یہ قدر لگائی ہے کہ وہ وہ وفوف عرفات سے پہلے فوت ہوا ہو اس لئے کہ اگر وہ وفوف عرفات کے بعد طواف زیارت کرنے سے قبل فوت ہوا تو اس کا حج آمر کی طرف سے جائز و کافی ہے کیونکہ اس سے حج کا رکنا عظمیٰ ذکر لیا ہے کہ لیکن اگر کوئی شخص حج فرض ہونے کے سال دو سال بعد حج ادا کرنے کے لئے

سے دفعہ وکروش ورمی وغنیہ منع ہے دفعہ وکروش ورمی وغنیہ منع ہے دفعہ وکروش ورمی وغنیہ منع ہے دفعہ وکروش ورمی وغنیہ منع ہے۔

روانہ ہوا اور وقوف عرفات ادا کرنے کے بعد طواف زیارت کرنے سے پہلے مرگیا اور اس نے حج پورا کرنے کے لئے وصیت کی تو مدبر ذرا  
ہو گا اور اس کا حج جائز ہو جائے گا۔ (یعنی حج پورا کرنے اور طواف زیارت کے لئے اس پر فقط بدن کی وصیت کرنا واجب ہے نہ کہ  
سارے حج کا اعادہ کرنے کی کیونکہ حدیث میں آنحضرت ﷺ کے بموجب اس کا حج پورا ہو گیا ہے) اسی طرح اگر وقوف عرفات ادا ہو جانے  
کے بعد عرفات میں مرگیا تو باقی اہل حج یعنی وقوف مزدلفہ اور طواف زیارت اور طواف و دارع کے لئے بھی وہی ایک بدن  
ذبح کرنا کافی ہے اور اس کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے اور اس کا حج جائز ہو جائے گا یہ طریقہ سی سے امام محمد سے نقل کیا ہے اور  
فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ سراجیہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ ان میں کہل ہے کہ کسی میت کی طرف سے حج کرنے والا  
ماورجہ وقوف عرفات ادا کرنے کے بعد مر جائے تو میت کا حج جائز ہو گیا اس لئے کہ اس نے حج کا کرم اعظم ادا کر لیا ہے کہ جس کے  
قوت ہونے سے حج قوت ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے آنحضرت ﷺ (وقوف عرفہ ہی حج ہے) اور یہ وجوب بدن کے  
مسائل ہیں جس کا ادیر ذکر ہوا ہے۔ پس وہ اب میت کے مال سے دینا واجب ہے۔ (یہ مسئلہ طواف زیارت میں بھی بیان  
ہو چکا ہے، ملاحظہ) اگر حج مرض ہوتے ہی مہاسی سال حج کو روانہ ہو گیا پھر وقوف عرفہ کرنے کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے مر گیا  
تو اب اس پر حج پورا کرنے کے لئے بدن کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

(۵) اور اگر وصیت کرنے والے کے دو یا کئی وطن ہوں تو اس میں سے جو کہ مکرمہ کے قریب ہے اس سے اس کا حج کر لیا جائے  
اس لئے کہ قریبی وطن وصیت میں یقینی طور پر داخل ہے اور دور والے وطن کے وصیت میں داخل ہونے میں شک ہے پس یقینی کو  
اختیار کیا جائے گا۔ (۶) اور اگر وصیت کرنے والے کا کوئی وطن نہ ہو تو جہاں قوت ہوا ہے وہاں اس کا  
حج کر لیا جائے اس لئے کہ وہ جگہ اس کے وطن کے قائم مقام ہو گئی۔

(۷) اور اگر کوئی شخص اپنا حج ادا کرنے کے لئے روانہ ہوا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر گیا حتیٰ کہ سال گزر گیا پھر وہ شخص مر گیا  
اور اس نے حج کرنے کی مطلق طور پر وصیت کی تو ہمارے حسب ائمہ کے نزدیک اس کے شہر سے حج کر لیا جائے گا۔ کیونکہ وہ حج اس کے  
اس سفر کے ساتھ متصل نہیں رہا جس کے لئے وہ اس سال روانہ ہوا تھا اس لئے وہ سفر حج کے لئے مقبر نہیں ہو گا۔

(۸) اور یہ سب احکام اس وقت میں جبکہ وصیت کرنے والے نے مال کی مقدار معین نہ کی ہو لیکن اگر اس نے مال کی مقدار  
معین کر دی ہو مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار درہم میں حج کر لیا جائے اور یہ رقم تہائی ترکہ میں سے نکالی جاسکتی ہے تو اگر رقم  
اس قدر ہے کہ اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہے تو اس کے شہر سے حج کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر اس قدر نہیں ہے تو اس رقم سے جہاں سے حج  
ہو سکتا ہے وہاں سے کرنا واجب ہے اور اگر اس نے اپنے حج کے لئے ترکہ کی تہائی سے زیادہ مال معین کر دیا تو تہائی مال سے جس جگہ سے  
حج ہو سکتا ہے وہاں سے کرنا واجب ہے۔

سہ باب و فقرہ شش سہ زید سہ باب و فقرہ تفرق طواف زیارت سہ زید سہ باب و فقرہ شش سہ زید سہ باب و فقرہ شش سہ زید  
سہ باب و فقرہ شش سہ زید سہ باب و فقرہ تفرق طواف زیارت سہ زید سہ باب و فقرہ شش سہ زید سہ باب و فقرہ شش سہ زید







(۳) اگر کسی نے بیعت سے عمرہ کا احرام باندھا حالانکہ اس کو حج کا امر کیا گیا ہے پھر نہ مکہ معظمہ جا کر حج کا احرام باندھا تو ترک حج ادا نہ ہوگا اور سب امت کے قول کے مطابق وہ مخالف ہوگا کیونکہ وہ حج فرض کے لئے سفر کرے پر مامور تھا اور اس نے اس سفر کو عمرہ کی طرف پھیر دیا اس صورت میں اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور حج امر کے فرض حج سے جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ میقاتی حج کے لئے مامور ہے سہہ نسک الکبیر میں اسی طرح ہے اور اس میں ہے کہ میقاتی حج سے مراد یہ ہے کہ آفاقی کے کسی بھی میقات سے ہو سہہ (جیسا کہ فتح القدیر سے اس شرط کے شروع میں بیان ہوا مؤلف) اور جب نہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو وہ مخالف ہو۔

(۴) اور یہ مسئلہ ایسے شخص کو اکثر پیش آتا ہے جو بکری (سمندری) راستہ سے سفر کرے اور کسی دوسرے کی طرف سے حج کے لئے مامور ہو اور اس کا یہ سفر سال کے وسط میں پیش آئے، کیا اس کو جائز ہے کہ وہ جدہ کی بندرگاہ کا قصد کرے تاکہ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے اور اس کے لئے حج کے احرام کا ناہ طویل نہ ہو جائے کیونکہ جو شخص حج کے لئے مامور ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عمرہ کا احرام باندھے سہہ یعنی اگر وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لے گا اور پھر حج کے وقت حج کا احرام نہ کرے کہ مکرمہ سے باہر سے گا تو سب ائمہ کے قول میں امر کے مخالف ہو جائے گا جیسا کہ تنازعانہ میں محیط سے منقول ہے، ودف دی حانیہ میں ہے کہ یہ حج اس کے اپنے حج فرض کی حاکم جائز نہیں ہوگا اور اس میں امر کے مخالف ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنا سفر اس حج کے لئے نہیں کیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا بلکہ دوسرے مقصد یعنی عمرہ کے لئے کیا، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا یہ حج آفاقی نہیں ہوا اور اس دوسری وجہ کی بنیاد اگر اس نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لیا یا مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے حیل کیا کہ پہلے جدہ کی بندرگاہ کا قصد کر لیا اور پھر وہاں سے (احرام کے بغیر) مکہ مکرمہ داخل ہو گیا پھر حج کے وقت میقات کی طرف نکلا اور میقات سے احرام باندھا تو وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کا حج آفاقی ہو گیا لیکن پہلی وجہ کی بنیاد پر وہ اس صورت میں بھی مخالف ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہر دو وجہوں سے جو بھی وجہ پائی جائے گی اس کی وجہ سے وہ امر کا مخالف ہوگا جیسا کہ بحر اللائق کی مذکورہ بالا عبارت کے اول حصے سے اس کا افہوا ہے اور اس عبارت کا اول حصہ یہ ہے اس لئے کہ اب اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ وہ آفاقی حج کے لئے مامور ہے۔ اس صورت مذکورہ میں پہلی علت کی وجہ سے مخالفت ثابت ہوگئی لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اسے صالحہ میان فعل یا تغیر ادا داخل حکمت من جمیع عن الغیر میں ذکر کیا ہے کہ ایک مسئلہ میں فقہائے زمانہ میں اضطراب طالع ہوا ہے وہ یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا آفاقی حج کا احرام باندھے بغیر بیعت سے ملے گئے گزر جائے، یکادہ مخالف ہوگا یا نہیں؟ بعض نے کہا ہاں بیعت سے ملے گئے جانے ہی مخالف ہو جائے گا اور اس کا حج امر کی طرف سے داخل ہو جائے گا خواہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھے مامیقات اور مکہ کے درمیان کسی جگہ سے پانڈر سے یا میقات پر واپس آکر وہاں سے احرام باندھے اور بعض نے کہا کہ وہ بیعت سے آگے گزرے ہی مخالف نہیں ہوگا بلکہ اس پر ہانڈم ہے کہ وہ



[illegible]

ماہر ہے میں اگر میں میقات یا کسی دوسرے قاتی میقات کی طرف طواف اگر کسی جیسے کے بعد گزرا ہوا وہاں سے احرام  
 باندھا تو وہ قمر کا مخالف نہیں ہوگا جیسا کہ ماضی قارئین نے اپنے مشعل و اشارہ میں اس کو بیان کیا ہے اور اس طرح اگر حیلہ کے  
 ساتھ بلا احرام مکہ معظمہ میں داخل ہوئے وہاں شخص احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے میقات کی طرف چلتے تو  
 اس کو بھی وہاں سے احرام باندھنا جائز ہے لہذا اب اس کا حج اتفاقی ہو جائے گا اور اگر مخالف نہیں ہوگا ورنہ سجدہ و تہنیتی اہم ہے  
 (۵) وظاہر مضمون ہندو عبادت کا حاصل یہ ہے کہ جب اس کو باج ایسے وقت حج کے لئے روانہ ہو کر حج میں بہت دن  
 کی یہ جوت اس کے لئے ایک مہر حیلہ جو لوگ اختیار کرتے ہیں یہ ممکن شخص میقات پہنچ کر صددیہ میں کسی میں مقام مشاف  
 صی یا ہستان بنی عامرہ اظہر میں جانے کی نیت کر کے بلا احرام وہاں جا کر رہتا ہے اور وہاں سے عروج حج کے حلال کسی اور غرض  
 سے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے گا جب حج کا وقت قریب آتا ہے تو اتفاقی کے کسی میقات پر جا کر وہاں سے حج کا  
 احرام باندھ کر آٹھ اور آٹھ کی طرف سے حج کرتا ہے ایسے شخص سے جو اس طرح حیلہ کو کدھر سے کی طرف سے حج کرے اگر حج  
 بلا نہیں کر لیا چاہے اس کا حج میقاتی یعنی اتفاقی نہیں ہوگا کیونکہ جب سے مہر حیلہ کے مکہ مکرمہ میں پہنچے تو اس کی غنائی ہوگی  
 اور وہ اس کے حج کا میقات صددیہ حرم ہے پس جب اس نے صددیہ حرم سے تجاوز کر کے اتفاقی کے میقات پر واپس آگرواں سے امر  
 کے حج کا احرام باندھنا چاہے تو اس میں ہمتا ہے کہ اس کا احرام میقاتی ہو گیا اعلیٰ کتاب میں ہے حرم کو نہ کہنے والا وہ اب اس کے  
 لئے غزوہ کا ہے کہ مکہ مکرمہ یا صددیہ حرم میں داخل ہوئے سو سے قبل کہ حج کا احرام باندھے وہ اس پر تنگ میقات کی وجہ سے  
 دم واجب ہوگا اور اس کا حج کی ہوگا میقاتی نہیں ہوگا اور وہ قمر کا مخالف نہ ہوگا لیکن وہ مہر جواب کی کے حکم میں ہے  
 حج کا احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے قاتی کے میقات پہنچے یا اتفاق میں کسی جگہ مشافریہ طہنیات کے لئے  
 جانے یا مشافریہ کو اپنے کسی کام کے لئے چلتے ہو وہاں سے واپسی کے وقت اس طرف کے اتفاقی میقات سے مشافریہ طہنیات کے  
 واپسی کے وقت نہ طواف نہ طہنیات سے واپسی پر وقت بالکل ہے اگر حج کا احرام باندھ کر آئے تو اب وہ قمر کا مخالف نہ  
 ہوگا نہیں ہوگا اور اگر حج (میقاتی ہو کر) صحیح ہو جائے گا وہی طرح اگر اس نے میقات سے مل میں چلتے کا بعد کے بغیر یعنی  
 سجدہ مکہ مکرمہ جانے کی نیت سے احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کر لیا اور بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس صورت میں وہ  
 مکہ مکرمہ کے حکم میں نہیں ہوگا فوائد وہاں کی جیسے بغیر احرام مکہ مکرمہ اس کو احرام باندھنے کے لئے اتفاقی کے کسی میقات پر پڑنا  
 واجب ہے نہ اس پر دم واجب ہوگا پس جب وہ میقات اتفاقی پر پڑے وہاں سے امر کی طرف سے حج کا احرام باندھ کر حج  
 کرے اس پر دم بھی ساقط ہو جائے گا اور اگر قمر کا مخالف نہیں ہوگا البتہ اس کو شروع میں بلا احرام مکہ مکرمہ جانا  
 احرام باندھ کر پھر واپس آکر میقات سے احرام باندھ لینے سے حرمت اس کے صددیہ سے توجہ کی لیکن پہلے ایسا شروع کام ہارنا  
 اس لئے ہے کہ وہاں ماضی میں ہو گیا تو صحیح نہیں اس صورت میں بغیر احرام مکہ مکرمہ میں جا کر حج کے وقت مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر  
 حج کرنے کی صورت میں اس پر تنگ میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ رہی بابت کہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی

صورت میں اس کا حج آمر کی طرف سے واقع ہوگا یا نہیں تو ظاہر یہ ہے کہ علت ثانیہ یعنی اس کا حج آفاقی نہ ہونے کی وجہ سے اس کا یہ حج آمر کی طرف سے نہیں ہوگا بلکہ اس کا اپنا ہوگا اور وہ آمر کا مخالف و ضامن ہوگا و انشاء اللہ یا صاحب سلہ

(۱) حرام کے وقت آمر کی طرف سے حج کی نیت کرنا اور اہل مہاجرینہ کے نزدیک احرام باندھنے کے بعد حج کے افعال شرطیہ

شرع کرنے سے پہلے آمر کی طرف سے تعیین کرنی سب بھی درست ہے۔

(۲) نیت کے الفاظ یہ ہیں: اَخْرَجْتُ عَنْ قُلُوبِیْ بِاَللّٰهِ وَبِحَجَّتِیْ عَنْ قُلُوبِیْ بِاَللّٰهِ تَحْتَ قُلُوبِیْ۔ بہرہ ہے کہ آمر کے حج کی نیت اس طرح کرے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُودِعْتُ اَلْحَجَّ تَحْتَ قُلُوبِیْ وَخَرَجْتُ بِہِمْ وَلِلّٰہِ اَلْحَمْدُ اَللّٰہُمَّ اَلْبَسْ لَیْلَہُ حَجَّہُ فَقَدْ سَلَّ

(۳) ثبوت سے نیت کے الفاظ کہنا افضل ہے ضروری نہیں ہے، دن سے نیت کرنا کافی ہے۔

(۴) اگر آمر کا نام بھول گیا اور یہ کہا کہ آمر کی طرف سے حج کرتا ہوں یعنی آمر کے نام سے معین نہیں کیا تو صحیح ہے اور آمر کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۵) اگر مہم طور پر یعنی بھل احرام باندھنا یا مطلق نیت کے ساتھ احرام باندھنا یعنی مطلق طور پر نیت کی اور جس کی طرف سے حج کر رہا ہے اس کا ذکر نہ معین طور پر کیا۔ مہم طور پر تو اس کو اختیار ہے کہ حج کے افعال یعنی طواف قدیم یا وقوف عرفہ شروع کرنے سے قبل اس کو جس کے لئے حج ہے معین کر لے خواہ اپنے لئے یا کسی دوسرے کے لئے مسئلہ اور اگر کسی کے لئے معین نہیں کیا یا نہ تکہ اعمال حج شروع کر دیئے معنی طواف قدیم کر لیا تو وہ اس کا ایک ہی چکر کیا ہو (یا طواف قدیم نہیں کیا اور وقوف عرفہ کر لیا) طواف ثواب اس کو کسی کے لئے معین کرنا جائز نہیں ہے اور اب آمر کی مخالفت ثابت ہوگئی پس وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا اور اس پر آمر کی رقیم کا ضمان لازم ہوگا اس لئے کہ حج کے اعمال کسی غیر معین شخص کے لئے واقع نہیں ہوتے پس حج کرنے والے کی طرف سے واقع ہوں گے اسی طرح اگر اس شخص کو تو معین کر دیا جس کی طرف سے حج کر رہا ہے لیکن یہ ذکر نہیں کیا کہ حج کا احرام باندھنا ہے یا عمرہ کا تب بھی افعال شروع کرنے سے قبل اس کا معین کر لینا درست ہے پس اگر اس نے معین نہیں کیا یا نہ تکہ اس سے طواف کر لیا تو وہ احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا یا طواف سے پہلے وقوف عرفہ کر لیا تو وہ احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا

اس کی مزید تفصیل شرط پانچم میں آئیگی انشاء اللہ العزیز (مؤلف)

(۶) اگر کوئی شخص مر گیا اور اس پر حج فرض تھا پھر کسی شخص نے اس کے مرے اس کی طرف سے حج کیا اور فرض یا نفل کی کچھ نیت نہ کی تو آمر کا حج فرض ادا ہو جائے گا اور اگر حج کرنے والے شخص نے نفل حج کی نیت کی تو آمر کا حج فرض ادا نہیں ہوگا

(۱) امور خود آمر کی طرف سے حج کرے خواہ آمر نے اس کو معین کیا ہو یا معین نہ کیا ہو دونوں صورتوں میں شرطیہ

اسی حکم ہے ہذا جب تک میت اس کو اجازت دی ہو وہ میت کی طرف سے کسی دوسرے شخص سے حج نہیں کرا سکتا اگرچہ وہ بیمار ہو جائے۔

سے مستغفرین زہرہ تعریفاً و زوارۃ سلہ برہ و غیرہ سلہ باب و شرح و مدح و غیرہ تعریفاً سلہ غنیہ بزبانہ عن النسخ و المعرۃ ہر و غنیہ۔



کسی دوسرے شخص سے اپنا حج کرنے کو منع کر دیا ہو سہ یا ایک شخص میں حصر کر دیا ہو یعنی کہا ہو کہ سوئے فلاں شخص کے میری طرف سے کوئی حج نہ کرے سہ یعنی اگر آمینہ اس طرح کہا کہ فلاں شخص میری طرف سے گریہ کوئی اور نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کا اس کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ فلاں شخص نے کسی شخص کو کیونکہ وصیت کرنے والے کسی دوسرے شخص کو اس کی طرف سے حج کرنے کی ممانعت کی ممانعت کر دی ہے۔

(۲) اگر حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے مراجعت کے ساتھ کسی دوسرے شخص کو اپنا حج کرنے سے منع کر دیا ہو اور منع کرنے کی مراجعت نہیں کی یعنی یہ کہا کہ فلاں شخص اس کی طرف سے حج کرے اور یہ نہیں کہا کہ اس کے سوا اور کوئی شخص اس کا حج نہ کرے اور نہ فلاں شخص مر گیا اور کسی دوسرے شخص سے اس کا حج کر لیا تو جائز ہے سہ

(۳) اور نہ شک کر دیا ہے اس میں ہے اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے فلاں شخص حج کرے اور اس فلاں شخص نے حج کرنے سے انکار کر دیا اور وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس سے اس وصیت کا حج کر لیا تو جائز ہے اور اگر اس فلاں شخص سے انکار نہیں کیا پھر بھی وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس کا حج کر لیا تب بھی جائز ہے سہ جیسا کہ اگر وصیت کرنے والا شخص زندہ ہو اور وہ کسی شخص کو اپنے حج کا امر کرے پھر اس سے رجوع کرے تو اس کے لئے جائز ہے اسی طرح صورت شک کا بلا میں بھی جائز ہے یعنی اس میں فرق کی جہت سے بحث ہے جو ظنی نہیں ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں شخص سے کہے کہ اس کے سوا کوئی اور اس کی طرف سے حج نہ کرے پھر وہ (اس سے رجوع کرے اور) اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو امر کرے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے بخلاف وہی کے کہ اس کے لئے یہ نہ نہیں ہے سہ

(۴) اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور کسی معین شخص کے لئے وصیت نہیں کی پس اگر اس کے وارث جمع ہو کر کسی شخص سے اس کا حج کر لیں تو جائز ہے سہ (۱) امر کی مخالفت نہ کرنا۔

**شروط سیزدہم** (۲) یہی بہت کم امور گن چیز سے امر کا مخالف ہو جالہ ہے اور جب اس نے امر کی مخالفت کی تو اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر امر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا اور یا سوئے امر کی طرف سے قرآن کیا تو وہ عام اور ضمیمہ کے قول میں مخالفت و حاشا میں ہوگا اور عام اور ضمیمہ کا امر گنہ گار ہے کہ اس کا قرآن کرنا امر کی طرف سے جائز و کافی ہوگا اور قویا کہ ہم اس مسئلہ میں مستحق کو اختیار کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑتے ہیں اور وہ اس بارے میں ملن کے نزدیک حاشا میں نہیں ہوگا یعنی اس کا قرآن حاشا میں گنہ گار ہے استقصا امر کی طرف سے جائز ہوگا سہ حاشا میں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے پس ماہر نے امر کے امر کو بطریق احسن ادا کیا ہے اس لئے وہ مخالف نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ ماہر نے امر کی مخالفت

سہ غل و غیہ سہ غیہ سہ ہب و شر و ضرر و دغل و غیہ مطلقاً سہ خروج اللہ بوجہ سہ خروج اللہ  
سہ ہب و شر و غیہ سہ جرح زیارۃ و باب و شر و غیہ سہ ہب و شر و غیہ سہ

ایسی کی طرف کی ہے پس اس میں ایسا کرنا صحیح ہے جبکہ دلائل اس کی اجازت ثابت ہے۔ مسئلہ یعنی کیونکہ سامور نے آمر کے امر کی تعمیل نیکی کے اخلاف کے ساتھ کی ہے پس نیکی کی زیادتی میں دلائل آمر کی طرف سے اجازت ثابت ہوگئی لہذا وہ مخالف نہیں ہوا مسئلہ بخلاف تمتع کے کہ اس میں اس کا سفر عمرہ کے لئے بالذات واقع ہوا ہے مسئلہ (اس لئے تمتع کرنے کی صورت میں وہ بالاجماع مخالف ہوگا اور اس کی تعمیل غمرب آئے گی، مؤلف) اور امام ابوحنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ سامور نے آمر کے امر کے مطابق حج ادا نہیں کیا اس لئے کہ آمر نے اس کو اس بات کا امر کیا تھا کہ وہ اپنا سفر حج میں لگائے حج کے علاوہ کسی اور کام میں نہ لگائے اور اس نے ایسا نہیں کیا پس اس نے آمر کے امر کی مخالفت کی لہذا وہ صاف ہوگا مسئلہ یعنی کیونکہ وہ مفرد حج کے سفر کے لئے مان خرچ کرنے پر سامور سے اول اس نے اس کی مخالفت کی پس وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کے مال کا صاف ہوگا جیسا کہ اگر وہ تمتع کرتا تو آمر کا مخالف و صاف ہوتا لیکن یہ توضیح صاحبین کے مذکورہ بالا قول کا جواب نہیں بنتی اور زیادہ بہتر فقہ وہ ہے جو مبسوط میں ہے کہ عمرہ آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس کا امر نہیں کیا اور آمر کی طرف سے حج کرنے والے کو آمر کے امر کے بغیر کسی شخص کو اس کی طرف سے ادا کرنے کا تصرف و اختیار نہیں ہے، ورجب عمرہ اس میت کی طرف سے واقع نہیں ہوا تو وہ مامور کی طرف سے ادا ہوا اور وہ ایسا ہو گیا گویا کہ اس نے بتلا سے ہی اپنی طرف سے اس کی نیت کی ہے اسی طرح تمتع میں بھی عمرہ میت کی طرف سے واقع نہ ہونے کی وجہ سے اس کی طرف سے تمتع جائز نہیں ہے اور جب آمر نے سامور کو صرف عمرہ کا امر کیا ہوا اور مامور قرآن کریم سے تب بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ صرف حج کے امر کی صورت میں قرآن کرنے کی مانند صاف ہوگا مسئلہ

(۳) اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس نے آمر کی طرف سے قرآن کیا ہو لیکن اگر آمر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا سامور نے مفرد حج کی صورت میں عمرہ اور مفرد عمرہ کی صورت میں حج کا احرام، اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے ساتھ ملا کر قرآن کیا تو وہ بالاجماع مخالف ہوگا مسئلہ یعنی حج و عمرہ میں سے ایک کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اور دوسرے کا احرام آمر کی طرف سے باندھا تو وہ بالاجماع مخالف و صاف ہوگا مسئلہ کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف ایک کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے مسئلہ

(۴) اور اگر آمر نے اس کو صرف حج . . . . . کرنے پر مامور کیا اور اس نے تمتع کیا اس طرح کہ اس نے پہلے میت یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کی نیت کر کے احرام باندھا اور عمرہ ادا کر لیا پھر میت کی طرف سے حج ادا کیا تو وہ بالاجماع مخالف و صاف ہوگا اور وہ حج آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف حج کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے مسئلہ یعنی اس لئے کہ اس کا سفر بالذات عمرہ کے لئے واقع ہوا ہے اور حج کے لئے امر کرنے میں یہ امر بھی شامل ہے کہ اس کا سفر حج کے لئے ہو اور اس کے

مسئلہ فقہ بتصرف وغیرہ مسئلہ بدائع مسئلہ فتح وغیرہ مسئلہ بدائع مسئلہ شرح اللہ بونہ -  
مسئلہ شرح اللہ بونہ وغیرہ مسئلہ بدائع شرح وغیرہ -

حج کا احرام آفاقی کے میقت سے باندھا جائے اور متع کرے والا مکہ مکرمہ میں حج کا احرام باندھنا ہے سترہ عمرہ کرنے سے اس کا سفر مکہ مکرمہ میں ختم ہو گیا، قطب اس کا حج تک ہو گیا پس ان دونوں سے وہ امر کا مخالف ہوا سترہ

(۵) اور اگر آمرنے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے عمرہ ادا کیا تو وہ ضامن ہوگا اس سے کہ اس سفر حج کے سفر کو عمرہ کی طرف لگا دیا تو وہ عمرہ آمر کی طرف سے کرے یا کسی اور کی طرف سے کرے دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے سترہ اور بدائع میں ہے کہ اگر آمرنے مامور کو امر کیا کہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس نے عمرہ کیا تو وہ ضامن ہوگا اس سے کہ اس نے آمر کی مخالفت کی ہے و اگر اس نے پہلے عمرہ کیا اور پھر مکہ مکرمہ سے حج کیا (یعنی متع کیا، مولف) تو ہمارے سب ائمہ کے فوں میں وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہوگا کیونکہ آمر نے اس کو اپنے شہر سے سفر کر کے حج کرنے کا امر کیا تھا اور اس نے حج سفر کے بغیر ادا کیا اس لئے کہ اس کا پسند سفر عمرہ کی طرف لگ گیا ہے پس وہ مخالف و نفقہ کا ضامن ہوگا۔

(۶) اور اگر آمر نے اس کو اپنی طرف سے حج کا امر کیا اور اس نے حج ادا کیا تو حج کا احرام کو حج کیا یعنی حج کا احرام آمر کی طرف سے باندھا اور عمرہ کا احرام اپنی طرف سے باندھا پھر حج آمر کی طرف سے اور عمرہ اپنی طرف سے ادا کیا تو امام ابو حنیفہ سے فقہاء اہل اہل و اہل میں وہ آمر کا مخالف ہوا سترہ ————— (۷) اور اگر آمر نے اس کو عمرہ کا امر کیا پس اس نے پہلے عمرہ ادا کیا پھر اپنی طرف سے حج ادا کیا تو وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس حیر کو ادا کر دیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا اور وہ اس سفر کے ساتھ عمرہ کا رکن تھا اس کے بعد اس نے اپنا حج ادا کیا تو اس کا اس میں مشغول ہونا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہونا۔ (۸) اور اسی طرح اگر آمر نے اس کو اپنی طرف سے حج کرے کا امر کیا پس اس نے پہلے آمر کی طرف سے حج کیا پھر حج کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو جائز ہے وہ عام فقہاء کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے قول کی بنا پر مخالف نہیں ہوگا لیکن پہلی صورت میں اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ اور دوسری صورت میں اپنی طرف سے عمرہ کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ مامور کے اپنے مال سے ہوگا کیونکہ اس عمرہ میں وہ اپنے عمل کے لئے ٹھہر رہا ہے پس سب اس حج یا عمرہ سے فارغ ہو جائے تو میرا یہ گھر واپس پہنچے تک میت کے مال سے خرچ کرے گا سترہ

(۹) اور اگر آمر نے عمرہ کا امر کیا اور مامور نے قرن کیا تو یہ ہمارے مینوں اماموں میں مختلف فیہ ہے (جیسا کہ دہرین ہوا ہے) لیکن حاکمین کے قول پر وہ عمرہ، و اگر نے کے بعد حج ادا کرنے تک اپنے مال سے خرچ کرے گا کیونکہ اب وہ اپنی ذات کے لئے عمل کر رہا ہے سترہ اور یہ جو بیان ہوا کہ حج یا عمرہ ادا کر کے زمانہ کا خرچہ اپنے مال میں سے خرچ کرے یا اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے ساتھیوں کے چھ بانے کے بعد اپنا حج یا عمرہ ادا کرنے کے لئے ہی ٹھہرا ہو لیکن اگر قافہ کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ میں اس نے اپنے سفر حج یا عمرہ کیا تو نفقہ میت کے مال میں سے ہوگا جیسا کہ اگر وہ اس امتیاز میں کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہوتا تو میت کے مال سے ہی خرچ کرے گا اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کی طرف سے حج کرنے والا حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں ٹھہرتا ہے اس کے لئے اپنی یا کسی دوسرے سترہ فتح سترہ قیہ سترہ ہا سترہ سترہ بدائع سترہ باب شریعت و بدائع فتح و بدائع فتح سترہ فتح سترہ قیہ۔

کی طرف سے عمرہ کرنا ممکن ہے تو اس کا نفع ہیبت کے مال میں ہوگا جبکہ اس کا شہرنا اصل میں آمر کے حج کی وجہ سے ہو جیسا کہ اس کا اہل قافہ سے پہلے چلنا مستحسن نہیں ہوتا اور اس عرصہ میں اس کو سنا وقت تجارت یا کسی صنعت وغیرہ کے کام میں صرف کرنا یا عمرہ ادا کرنا اس اقامت کی ضرورت کے پیش نظر مضر (وغلاف امر) نہیں ہے۔

(۱۰) اور اگر آمر کے امر کے برعکس کیا مثلاً اس نے عمرہ کا امر کیا اور مومن نے اس کی طرف سے حج کیا اور پھر اپنے نے عمرہ کیا یا پہلے اپنے نے حج کیا پھر آمر کے نے عمرہ کیا یا آمر نے اس کو حج کا امر کیا پس اس نے آمر کے لیے یا اپنے نے عمرہ کیا پھر آمر کے لیے یا کسی دوسرے شخص کے لیے حج کیا تو وہ مخالف ہوگا اور یہ سب ناجائز ہوگا۔ اور اگر آمر نے اس کو عمرہ کا امر کیا اور اس نے پہلے حج کیا پھر آمر کی طرف سے عمرہ کیا تو وہ مخالف ہوگا کیونکہ اس نے اپنا سفر حج کے لئے کر دیا اور آمر نے اس کو حج کا امر نہیں کیا تھا اگرچہ حج عمرہ سے افضل ہے اس لئے کہ یہ بحیثیت جنس آمر کے امر کے خلاف ہے جیسا کہ کسی شخص نے وکیل کیا اس چیز کو ایک ہزار ہجرت میں فروخت کرے، اور اس نے ایک ہزار دینار میں فروخت کیا (تو وہ مخالف ہوگا) کہ فی المبدأ۔

(۱۱) اور ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ جب سامر بلخ نے میت کی طرف سے حج کیا، اس نے طواف اور سعی کی پھر اپنی طرف سے اس پر عمرہ کا احرام ملا دیا تو وہ مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر اس عمرہ کو ترک کرنا بوجہ مخالفت منّت کے واجب ہے جیسا کہ قرآن کے بیان میں مذکور ہے پس اس کے احرام کا ہونا ہونے کی بنا پر ہے اور اگر اس نے ان دونوں کو جمع کیا یعنی قرآن کریم یا پھر طواف قدیم سے قبل وقوف عرفات کر لیا اور عمرہ کو ترک کر دیا تو یہ تک اس کو کچھ نفع نہیں دے گا اور اس ترک کے باوجود آمر کا مخالف ہوگا اس لئے کہ جب اس نے ان دونوں کو جمع کیا تو امام ابو حنیفہ سے منکوظاہر روایت میں آمر کا مخالف ہو پس اس کو حج اپنی طرف سے واقع ہوگا ورنہ اس کے بعد عمرہ کو ترک کر کے اس حج کو دوسرے کی طرف منتقل نہیں کیا جاسکتا۔

(۱۲) جس سال آمر حج کا امر کیا اگر اس سال نہیں کیا بلکہ دوسرے غیرے سال کیا تو وہ آمر کے امر کا مخالف نہیں ہوگا (اور آمر کا حج ادا ہو جائے گا) اور اگر پھر اسی سال کو حج کر دیا ہو تو نہ یہ تعین جلدی کرنے کے لئے ہے، تعین دیکھنے کے لئے نہیں ہے کیونکہ سال کے مختلف ہونے سے حج مختلف نہیں ہوتا پس اس سال میں ہی ادا کرے گا آمر کی طرف سے واقع ہو جائیگا لیکن افضل و اولیٰ ہے کہ اسی عین سال میں کرے کیونکہ نفع کے چلنے سے حج کے معطل ہو جانے کا خوف ہے۔

(۱) صرف ایک حج کا احرام باندھنا۔

شرط چہاں ہم

(۲) ظاہر ہے کہ یہ شرط اس پہلی شرط یعنی آمر کی مخالفت نہ کرنا میں داخل ہے۔

(۳) پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے ایک حج کرنے کا امر کیا اور مومن نے حج کا احرام باندھا اور اس میں سے پہلا احرام اپنی طرف سے ادا کر دیا اور آمر کی طرف سے باندھ دیا اس کے برعکس پہلے حج کا احرام آمر کی طرف سے اور دوسرے حج کا احرام اپنی طرف سے ادا کیا تو جب تک وہ آمر کے احرام کے علاوہ دوسرے احرام کو ترک نہیں کرے گا آمر کا حج جائز نہیں ہوگا اور وہ مخالف ہوگا۔

۱۔ شرح الباب ۱۔ بدلتی طوریۃ عن ایہ سنہ بحر فنیہ سنہ برائے دفع فنیہ ۵۵۔ مدوش فنیہ ۵۵۔ باب وغیرہ شرح الباب ۱۔



(۴) پس جو احرام حج اپنی طرف سے باندھا ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو دوسرا احرام آمر کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور وہ ایسا ہو جائے گا گویا کہ اس نے شروع سے ہی اس ایک حج کا احرام باندھا ہے۔

(۵) منسک البکیر میں کہا ہے کہ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اس نے دونوں حج کا احرام علی التتابع (اگلے پیچھے) باندھا ہو اور ان دونوں میں سے پہلے حج کی آمر کی طرف سے نیت کی ہو لیکن اگر پہلے حج کی نیت اپنی طرف سے کی تو یہ سب کے نزدیک جائز نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ اس صورت میں پہلے حج کا ترک کرنا ممکن نہیں ہے جیسا کہ پیشہ نہیں ہے، اہل عقل کے نزدیک یہ بحث اچھی اور تفصیل ضرور ہے مگر کہہ سکتے ہیں کہ اگر اس نے دوسرا احرام ایک ساتھ باندھا تو امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا حج نہ ہونا منصوص نہیں ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ دوسرا احرام باندھتے ہی اس میں سے ایک احرام بدھلنا ترک ہو جاتا ہے پس ان کے قول پر ترک ہو جانے سے قہر میں متعین نہیں کر سکتے کہ کونسا ترک ہوا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ ان میں سے صرف ایک کے لئے احرام منعقد ہوتا ہے دوسرے کے لئے شروع سے اور منعقد ہی نہیں ہوتا لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممکن ہے کہ اس کو جائز کہا جائے اس لئے کہ ترک سے قبل پتہ نہیں کیا جاسکتا کہ جو ترک ہوا ہے وہ ماسر کا اپنا حج ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وہ خود اسی وقت ترک نہیں ہوتا جیسا کہ پہلے (جمع بین النسیکین کے بیان میں) گذر چکا ہے اس لئے کہ اس نے احرام باندھنے کے بعد جب دو حج کے لئے روانہ ہوا یا اعمال حج شروع کر دیئے (علی اختلاف الروایات) تو ان دونوں میں سے ایک ترک ہو جائے گا اور دوسرا باقی رہے گا پس ان دونوں میں سے ایک صفت ترک کے ساتھ موقوف ہوا اور دوسرا صفت بقا کے ساتھ پس وہ باقی کو آمر کے لئے اور ترک کو اپنے لئے کہے گا اور اسلاف و اہل خانہ جان سہ

شرط یا شرط ہم (۱) صرف ایک معین شخص کی طرف سے حج کا احرام باندھنا سہ (۲) یہ شرط بھی آمر کی مخالفت نہ کرنا پس داخل ہے اور علیحدہ کوئی شرط نہیں ہے۔

(۳) پس اگر دو شخصوں نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا تو وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج (دونوں میں سے کسی کا واقع نہیں ہوگا بلکہ) مامور کا واقع ہوگا اور اس کو حج کرنے کے بعد یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے معین کر دے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک معین شخص کی طرف سے احرام باندھا تو وہ دوسرے شخص کے مال کا ضامن ہوگا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا یعنی غیر معین ان میں کسی ایک کی طرف سے احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ اعمال حج شروع کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے جس ایک کے لئے چاہے اس احرام کو معین کر دے، اگر اس نے اعمال شروع کرنے سے قبل کسی ایک کو معین کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں استصحاباً جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ قیاس کی رو سے ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور اعمال حج شروع کر دینے کے بعد اس کو معین کرنا (بالاجماع) جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے عداوت قدم کا ایک چکر لگا کر یا (طواف قدم ترک کر دیا اور) وقوف عرفہ کر لیا پھر اس نے چاہا کہ اس حج کو کسی

سہ قح و باب و شرح و نحوہ ملحقاً سہ شرح اللہ و ہدایہ سہ اشرار سہ فیسول باب سہ شرح اللہ۔

ایک کے لئے کہتے تو جائز نہیں ہے اور وہ حج بالا جلع اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ امر کا مخالف ہوگا۔

(۴) بالادگوس نے اپنے والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے ان دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کے امر کے بموجب یا انھوں کا احرام بہم طور پر یعنی بلا تعین یا نہوا اور اعمال حج شروع کرنے سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین نہیں کیا تو اس کیلئے جائز ہے کہ اس حج یا عمرہ کا ثواب ان دونوں کے لئے یا دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کرے اور مراد یہ ہے کہ اس نے دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کے بغیر بہم احرام یا نہوا تو اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس احرام کو خطوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کرے یا اس نیک کے تمام اعمال پورے، اور کرنے کے بعد اس کا ثواب بخشے لیکن اگر والدین میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہو کہ وہ اس کی طرف سے فرض حج ادا کرے، وہ اس نے دونوں کی طرف سے دو حج کا احرام یا نہوا تو اس کا جواب وہی ہے جو دو جہتی آدمیوں کی طرف سے دو حج کا احرام یا نہوا نہ دھنے کا امر بیان ہو چکا ہے۔

وہ بالوطا میں بیان کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کسی نے دو امروں کی طرف سے ایک حج کا احرام یا نہوا خواہ وہ نہ امر اس کے والدین ہوں یا کوئی اور آدمی ہوں جیسا کہ فتح القدیر میں اس کی تصریح کی ہے تو اس کی نیت دونوں کی طرف سے باطل ہو جائے گی اور حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور اگر دونوں کے مال میں سے خرچ کیا ہے تو ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ ان میں سے کسی کو معین ذکر کے دونوں کی مخالفت کی ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہے کہ حج میں کسی کی شرکت کے بغیر صرف اسی کا نفقہ خرچ کیا جائے اور اس نے اس کو اپنے خرچ کے لئے خرچ کیا ہے اور اب اس کا ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کرنا عدم اولیت کی وجہ سے ممکن نہیں ہے۔

(۶) سو اگوس نے بہم احرام یا نہوا یعنی یہ کہا "بسم الله" صحیح عن احد امہری کے معنی بلا تعین دونوں امروں میں سے کسی ایک کے لئے حج کی نیت کی) پھر اگر احرام یا نہوا یعنی حواف قدوم یا اگر طواف قدوم نہ کرے وہ وقف ہر فرد شروع کرنے سے قبل کہونکہ ب وقف ہی معتبر ہوگا ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کرے تو وہ احرام یا نہوا اس کی طرف سے معین ہو جائے گا یعنی اس کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرے شخص کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اعمال حج شروع کرنے پر توقف کے بغیر احرام یا نہوا ہے وہ حج اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور ماموران دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور یہاں سے اس لئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے لئے حج معین کرنے کا اس کو امر کیا ہے اور ابہام میں اس کی مخالفت ہے کیونکہ جب اس نے معین نہیں کیا تو اس نے مخالفت کی، اور وہ فیہ کے قول کی وجہ جو کہ سخاوت ہے یہ ہے کہ یہاں احرام میں ہے اور احرام فی نفسہ مخصوص نہیں ہے بلکہ وہ افعال کا وسیلہ ہے اور بہم تعین کے ذریعہ وسیلہ ہونے کے قابل ہو جاتا ہے پس یہ شرط کے طور پر کافی ہے ورنہ اگر معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کرے اگرچہ طواف قدوم کا ایک چکر چکایا ہو یا وقف عرفہ کیا ہو تو اب وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا کیونکہ ب وہ

اعمال شروع کر دینے کی وجہ سے کسی کو معین کرنے سے عاجز ہے اس لئے کہ اعمال غیر معین شخص کی طرف سے واقع نہیں ہوتے ہیں باب وہ اس کی طرف سے واقع ہوں گے اور اب اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اس کو صرف ثواب کا منتقل کرنا مض کی بنا پر جائز ہے اور اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوتی تو ثواب منتقل کرنا بھی جائز نہ ہوتا اور اسی طرح اعمال شروع کرنے سے پہلے بھی اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ امور کے دونوں آمروں میں سے (مجموع طور پر کسی ایک کے لئے کر دینے کی وجہ سے اپنی طرف سے ہونے سے خارج کر دیا ہے) یعنی اپنے لئے نہیں رکھا پس جب تک امر کی مخالفت یا کسی ایک کے لئے معین کرنے سے عاجز نہ ہوتا ثابت نہ ہو جائے وہ مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور اعمال شروع کرنے سے پہلے یہ ثابت نہیں ہوا کیونکہ معین کرنا ابھی ممکن ہے۔

(۷) اور اگر مطلق طور پر حلالا بتھا یعنی لبیث لہجہ کہا اور معین یہ مجموعہ پر مجبور مستند امر کا ذکر نہیں کیا تو اس کے معنی کافی ہیں ہے کہ اس بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس صورت میں دونوں میں سے کسی ایک کا معین کرنا عدم مخالفت کی وجہ سے بالاجماع صحیح ہونا چاہئے اور یہ جو کہا ہے کہ کسی ایک کا معین کرنا صحیح ہونا چاہئے اس سے مراد یہ ہے کہ طواف قدوم سے پہلے اور عدم طواف کی صورت میں وقوف عرد سے پہلے دونوں آمروں میں سے کسی ایک کا تعین صحیح ہے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ہے۔ (۸) بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ حکم مالا جماع اس وقت ہے جبکہ مامور پر حج فرض باقی نہ ہو ورنہ اس کو کسی دوسرے کے لئے معین کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر اس نے کسی دوسرے کے لئے معین کرنا تب بھی وہ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کے قول کی بنا پر اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا (۹) اور یہ جواب کہ کہا ہے کہ بالاجماع صحیح ہونا چاہئے ہمارے متنازع ہے کہا کہ اس میں بھی امام ابو یوسف کا اختلاف جاری ہونا چاہئے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ان کا اختلاف مذکور ہوا ہے کیونکہ وہاں تو علت بیان ہوئی ہے وہی یہاں بھی جاری ہوتی ہے پس جب ان دونوں میں سے ایک کو معین کرنا صحیح ہے تو یہ حج مامور کی طرف سے واقع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب مامور نے امر کا عقد جس کام سے اس سے لیا ہے اس کام کی طرف جہے ہوتا ہے اور حج کیلئے جو جب تک امر کی مخالفت ثابت نہ ہو جائے یا مترقاً معین کرنے سے عاجز نہ ہو جائے وہ احرام اس مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور ان دونوں دلیل یعنی مخالفت و غیر میں سے کوئی بات ثابت نہیں ہے اس لئے کہ اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو معین کرنا ممکن ہے پس اگر اس نے کسی ایک کو معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دیئے تو اب وہ احرام مامور کے لئے معین ہو گیا اور اس حج کی طرف سے واقع ہوگا لہذا اب اس کو اس کا کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اب اس کو اس کا ثواب دوسرے کے لئے کر دینا جائز ہے جیسا کہ ابہام کی صورت میں اور بیان ہوا ہے۔

(۸) اور اگر احرام بانہضے وقت دونوں آمروں میں سے کسی ایک کے لئے معین تو کر دیا لیکن یہ معین نہیں کیا اگر حج کا احرام بانہضے یا عمرہ کا تو اعمال تک شروع کرنے سے پہلے اس کا معین کرنا بلا خلاف صحیح ہے پس اگر معین نہیں کیا یا تک کہ طواف

کر لیا تو اب وہ احرام عمرہ کے لئے معین ہو گیا یا طواف سے پہلے وقفہ عرفہ کر لیا تو حج کے لئے معین ہو گیا (جیسا کہ شرط ۹ میں بیان دیکھا ہے)۔

(۹) خلاصہ یہ ہے کہ ہاں ہر اہرام کی چار صورتیں ہیں یعنی یا وہ دونوں آمروں کی طرف سے حج کا اہرام باندھے یا دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے بہم کے طور پر باندھیں (یعنی احرام باندھنے یا مطلق نیت کے ساتھ یعنی مجموعہ عنہ کا ذکر کے بغیر احرام باندھے یا دونوں میں سے کسی ایک کو معین کوئے احرام باندھے لیکن یہ معین نہ کرے کہ احرام حج کا ہے یا عمرہ کا پس چاروں صورتوں میں سے پہلی صورت میں احرام باندھنے ہی فی الفور مخالفت اور نہیں سے عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا، دوسری اور تیسری صورت میں احرام باندھنے ہی فوراً مخالفت ثابت نہیں ہوگی بلکہ اعمال شروع کرنے تک موقوف رہے گی پس اگر طواف یا وفود عرفہ سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر لیا تو وہ اس کے لئے معین ہو جائے گا صرف امور کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اسی طرح جو کسی صورت میں بھی یا موقوف ہے پس اس کیسے عاجز رہے کہ اعمال شروع کرنے سے قبل دونوں نسلوں میں سے کسی ایک یعنی حج یا عمرہ کے لئے معین کر لے۔

(۱۰) اور جب احرام باندھنے ہی با اعمال شروع کر دینے پر امر کی مخالفت ثابت ہوگئی تو مامور کا ورج اپنی طرف سے واقع ہوگا، اگرچہ مشہور ہے کہ ورج محل واقع ہوگا ورج فرض کی جگہ جائز نہیں ہوگا سہ لیکن رد المحتار شامی میں ہے "اور خطا ہر ہے کہ ورج فرض کی جگہ جائز و کافی ہوگا اس لئے کہ فرض حج معین یا مطلق ہونے کی صورت میں صحیح ہوتا ہے خلاف اصل حج کی سنت سے ادا کرنے کے (کہ ورج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوتا) اور اگرچہ مامور نے اس حج کو دونوں آمروں یا ان میں سے ایک کے لئے کر کے اسے اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے یعنی اپنی طرف منسوب نہیں رکھا لیکن جب مخالفت ثابت ہوگئی تو اس کا یہ منتقل کر دیا باطل ہو گیا (یعنی اب اسی کی طرف منسوب ہوگا) ورنہ ورج جو فی الھن اس کی طرف سے بھی واقع نہ ہوتا پس اب وہ حج ہو گیا گو یا اس نے ابتدا ہی سے اپنی طرف سے احرام باندھا ہے اور جیسا کہ اس نے اس میں حج نفل کی نیت نہیں کی تو وہ حج فرض واقع ہوگا اور اسی لئے فقہ القدر میں بھی کہا ہے "اگر عمرہ کسی شخص کو حج کا امر کیا اور اس نے اس کے ساتھ اپنی طرف سے عمرہ کا احرام بنا کر قربان کیا تو جائز نہیں ہے اور وہ امر کی مخالفت کی وجہ سے بالاتفاق حرام ہوگا۔ پھر اگر کہ اس کا ورج اپنی طرف سے فرض حج کی جگہ واقع نہیں ہوگا کیونکہ حج اصطلاحی نیت سے فرض کی جگہ واقع ہوتا ہے اس سے بہت کم درجہ کا ہے اور اس نے اس کو نیت میں اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے لیکن یہ فرض کی جگہ واقع نہ ہونے کا حکم غور طلب ہے اور اصرار پر ہے کہ غور طلب ہونے کی وجہ یہ ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے کہ جب مخالفت ثابت ہوگئی اور ورج مامور کی طرف سے واقع ہوا تو نیت کا کسی دوسرے طرف منتقل کرنا باطل ہو گیا اور ورج فرض کی جگہ جائز و کافی ہو گیا پس ہر الرافق و ہر الفائق میں جو مذکور ہے کہ "وہ مامور کی طرف سے نفل ہوگا اور فرض حج کی جگہ جائز و کافی نہیں ہوگا" یہ محل غور ہے اور باقیانی نے شرح مفتی میں اس کی مراحات کی ہے اور مامور حج کا جب نہ ہونے بھی اسی شرح میں اس کا ابتداء کیا ہے کہ وہ (مامور) اس حج کو فرض حج کی ادائیگی کو عمرہ پر آجائے گا سہ



یہ سونے کا اعتبار ہے اور کئی فریقوں میں اس مسئلہ و ولایت کی طرف منسوب ہو کے بیان کیا ہے تو یہ فیہ استرازی نہیں ہے بلکہ اس کا فائدہ  
یہ ہے کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ پہلے کے لئے یہ بہت زیادہ منسوب ہے یا اس کا بیان لگاتار ہے اور اس مسئلہ میں ولایت  
کی تہذیب لگانے کا دوسرا فائدہ ہے کہ یہ بہت زیادہ منسوب کرنے کے بعد ان دونوں میں سے جس کو اس جگہ کے لئے معین کر دیا اس سے اس کا  
فرض صحیح ساقدار (یعنی لوا) ہو جائے گا جبکہ اس کی وصیت کے بغیر لایا گیا ہو کیونکہ اس کا امر ولایت موجود ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے  
اور اسی حکم سے طاریت اور اضنی میں فرق کیا جائے گا کیونکہ اجنبی تصریحاً مامور ہے نہ لایا اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے  
میں اس کی طرف سے امر کا شرط ہوتا ہے اور حج کی طرف میں امر کا پلایا جاتا ہے ولایت معلوم ہے اس لئے کئی فریقوں میں ولایت کے  
تکثر پر کھنکھایا گیا ہے۔ اس کا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ جو امر ولایت ثابت ہو وہ امر حقیقی کے حکم میں ہر لحاظ سے نہیں ہوتا اس لئے کہ پہلے  
معلوم ہو چکا ہے کہ اگر ولایت نہ لے جائے بشی کو خیرۃ امر کیا ہو تو نہایت اہم کے بعد ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کرنا چاہیے نہیں ہے  
جیسا کہ اس وجہوں کے مطلق حکم معلوم اگر ولایت نہ لے جائے اس کو ہر کی طرف لایا ہو تو ایک کا معین کرنا جائز ہے نہ شروع سے  
اس مسئلہ کو دو اجنبیوں کے بارے میں فرض کر دینے تو توہم ہوتا کہ ولایت امر کا ماننے کی صورت میں ولایت نہ لے کر ایک معین  
کرنا درست نہیں ہے پس ان کتابوں کی کئی روایتیں ہیں اس مسئلہ کو ولایت کے بارے میں فرض کر لیا ہے بلکہ معلوم ہو جائے ان میں سے ایک کا  
معین کرنا صحیح ہے اگرچہ امر ولایت پلایا جائے اور تاکہ یہ ثابت ہو کہ اصل ہو کہ پہلے مسئلہ میں امر سے مراد امر صحیح ہے وائے علم  
(خلاصۃ ابعیان) ان تمام علاقوں سے جو ہم نے امر بیان کی ہیں میں یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے  
نہ شخصوں کی طرف سے حج کا احرام پائندہ تو اگر ان دونوں نے اس حج کا امر کیا تھا تو حج کا احرام یقیناً اس مامور کی طرف سے واقع  
ہوگا اگرچہ وہ احرام پائندہ ہے کہ بعد اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کو اسے اوس حج سے فائدہ ہونے کے بعد اس کے لئے جائز ہے  
اس کا ثبوت یہ دونوں کو ان دونوں میں سے کسی ایک کو بخش دے مگر اگر ان دونوں نے اس کو امر نہیں کیا تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ  
طوط ہوا و وصیت کے ذریعہ حج فرض ہوا و وصیت نے اس کی ہدایت کی ہے لہذا وصیت منکر ہو تو حج صحیح ہوگا یا ہوا حج کی طرف سے  
فرض حج کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کا امر ولایت موجود ہے اور نفس سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے بخلاف اس صورت کے  
کہ وصیت نے اس کو اس کی ہدایت کی وصیت کی ہو کیونکہ اس صورت میں وصیت کا قصداً اپنے مال سے خیر کرنا ہے پس اس صورت میں  
واقعہ کا اس کی طرف سے تبرع کرنا بطور احسان لیا کرنا صحیح نہیں ہے اور بخلاف اجنبی کے مطلقاً کیونکہ اس کی طرف سے امر  
(ولایت بھی) نہیں پایا جاتا اور یہی معلوم ہو چکا ہے کہ جب دو شخصوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے  
اور اس نے دونوں کی طرف سے حج کا احرام پائندہ تو وہ حج فاعل (مأمور) کی طرف سے واقع ہوگا اور اس سے امر کا فرض حج  
اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کا شائبہ کسی دوسرے شخص کو منتقل ہے جیسا کہ قریشی لایا ہے اس کو بیان کیا ہے اور  
اگر ان دونوں کے امر کے بغیر ان دونوں کی طرف سے حج کا احرام پائندہ تھا تب بھی یہی حکم ہے (کہ حج صحیح مأمور حج کرنے والے کا

واقع ہوگا اور اس سے اس کا فرض ماقطہ ہو جائے گا، مؤلف یہ کہیں اگر کسی شخص سے حج کیا اور اس کا ثوبہ والین کی طرح کو پیش دیا  
تو بھی حج کو نہ ملے گا فرض حج ہو گیا بشرطیکہ نفل حج کی نیت نہ کی ہو اگر مطلق حج کی نیت کر لی تب بھی فرض حج کی جگہ حج ہو جائیگا  
لیکن یہ حکم اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ فرض ہو اور اس نے اس کی دانگی کی وصیت کی ہو یا اس پر  
مہر سے حج فرض ہی نہ ہو اور اس سے معلوم ہو کہ ہر شخص اپنی فرض عبارت کو لدا کو نہ کے بعد اس کا ثوبہ کسی دوسرے شخص کو پیش نہ کیا ہو  
جبکہ ہم نے باب حج عن الغیر کے شروع میں یہ بیان کیا ہے لیکن اگر وصیت کے ذریعہ فرض ہو اور اس نے اس کی دانگی کی وصیت نہ کی ہو  
اور اس سے وصیت کے ذریعہ فرض ہوا ہو جانا ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ نیت مطلقہ اعلیٰ حج کا وقوع وصیت کی طرف سے ہو نہ کہ قاعلی کی  
طرف سے لیکن یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس صورت میں اعلیٰ کا وقوع عاقل ہی کی طرف سے ہوگا جیسا کہ فتح القدیر اور قاضی خاں وغیرہ  
کی مطلق عبارت کا متضمنی ہی ہے لیکن اس سے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے وصیت کا فرض اس کے ذریعہ سے اتر جائے گا جیسا کہ نص  
اور حدیث خشعیہ سے ثابت ہوتا ہے اگرچہ یہ خلاف قیاس ہے اور اسی لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس حکم کو مشیت الہی کے ساتھ معلق  
کیا ہے اور اس سے قاعلی کا فرض بھی اس کے ذریعہ سے ماقطہ ہو جائے گا جیسا کہ احادیث مذکور سے مستفاد ہوتا ہے اور اسی لحاظ سے بارگاہ  
حدیث کا حکم جعفری کے حکم کے مخالف ہے۔

فائدہ : واضح ہو کہ جب والدین میں سے کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی جگہ اپنی وصیت نہ کی ہو تو بیٹے کو اس کی طرف سے تبرعا (بطریق احسان) حج کرا دینا اور اس کی طرف سے حج کو بہت زیادہ مندوب (مستحب) ہے جیسا کہ دار قطنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا یا ان کے فرض ادا کیا تو قیامت کے روز وہ شخص نیکی کا بدلہ کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ نیز دار قطنی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے باپ یا اپنی ماں کی طرف سے حج کیا تو اس شخص کو اس کی طرف سے حج ادا کیا اور اس کے لئے دس حج کا ثواب ہے۔ اور دار قطنی ہی میں زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی آدمی نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا تو اس کی طرف سے والدین کی طرف سے قبول ہوگا اور ان دونوں کی دس دس خوش بختی ملے گی اور اللہ تعالیٰ کے نبی کے ہر شخص بہت نیکی کرے والا لکھا جائے گا۔ (حالات سن کر یہ سے محسوس ہو گا اپنے والدین و دیگر عزیزوں اور فیرو کی طرف سے ان کی وصیت کے بغیر تبرعا خود حج کرنا یا کسی دوسرے شخص سے کرایا جائز ہے اگرچہ مکہ مکرمہ ہی سے کلمے اور انشاء اللہ اعز از اس سے اس وصیت کا حج فرض دہا ہو جائے گا چنانچہ اسی بنا پر اکثر لوگ اپنے والدین و عزیزوں سے کسی کے لئے مکہ مکرمہ سے نیا جناح کراتے ہیں لیکن اس میں احتیاط نہیں کرتے اور فریضہ مبارک لوگوں سے حج کراتے ہیں منگایا ہے کہ بعض متعلمین یا یہ کام کرنے والے دوسرے لوگ چند آدمیوں کی طرف سے دوسرے دھول کے ایک شخص سے حج کو دیتے ہیں اور ان کے فقط ثواب بخش دیتے ہیں بشرط یہ بتوانا ہے کہ یہ بات کہاں تک سچ ہے پس چاہئے کہ کسی معتدیک صالح اور مسائل جاننے والے شخص سے

[illegible]

اس بیت کو سچے جاننے والوں کے لئے اور اہل حق و عین کی ہر مثال کے لئے ایک نیا عالم کھلے گا۔ افسوس کہ اب کوئی اور محقق نہیں ہے۔ محققوں کو سچا جوتا

مذبح بدل کر دیا جائے اور خرچہ کے لئے مناسب گنجانے کے ساتھ روپیہ دیا جائے اور ظاہر میں یہاں اور مزدوری کے طور پر معاوضہ کیا جائے مگر اگر تبرعاً حج کرانے والا شخص ماندار (غنی) ہے تو بہتر یہ ہے کہ تبرعاً بھی میقات ہی سے حج کرانے سے یہاں سے ہی چاہے کرادے۔ (۱۵) اور جب کسی ایک شخص نے مامور کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور دوسرے شخص نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے عمرہ کرے، اگر ان دونوں نے اس کو جمع کرنے کی اجازت دیدی اور اس نے دونوں کو جمع کیا اور ان دونوں کی طرف سے قرآن کیا تو نام کرکے نے ذکر کیا ہے کہ جائز ہے اور امام قدوسی نے اپنی شرح مختصر الکفری میں ذکر کیا ہے کہ نام ابو حنیفہ کے قول پر یہ جانتے نہیں ہیں کہ اس نے مخالفت کی ہے اس لئے کہ اس نے پہلا سفر حج میں صرف کرنے کے لئے امر کیا ہے اور اس نے اس سفر کو حج اور عمرہ دونوں میں مرنے کا ہے پس وہ مخالفت ہوا اس لئے ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہو گا۔ (۱۶) اور اگر ایک شخص نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے اس کی طرف سے قرآن کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ امر کے نفقہ کا ضامن ہو گا صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ (جیسا کہ شرط علماء میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

**شواہد نزدیم** (۱) مامور کا اپنے اس حج کو فاسد نہ کرنا۔ (۲) اگر اس نے وقوف عرفہ سے پہلے جملہ کر کے حج فاسد کر دیا تو امر حج ادا نہ ہو گا اگرچہ اس نے اس فاسد حج کو قضا کیا ہو اور جبکہ اس نے میت کے مال سے خرچ کیا ہو تو وہ اس کا ضامن ہو گا کیونکہ امر کے امر کی مخالفت کی ہے پس جو نفقہ اس نے راستہ میں خرچ کیا ہے اس کا ضامن ہو گا اور جو نفقہ باقی بچا ہو ہے وہ امر کو واپس کیا جائے گا، اس پر فاسد کر کے جوئے حج کے احوال اپنے مال سے خرچ کر کے ادا کرنا واجب ہے اور اس پر جو حج مال سے دینا واجب ہے میت کے مال میں سے دینا جائز نہیں ہے اس پر اس فاسد حج کی قضا اپنے مال سے واجب ہوگی اور اس شخص سے حج سے میت کا حج ادا نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ جب اس نے حج فاسد کر کے امر کی مخالفت کی تو جس حج کے لئے وہ مامور تھا وہ واقع نہیں ہوا بلکہ اس حج کا حرام مامور کی طرف سے واقع ہوا اور جو حج اس نے آئندہ سال ادا کیا وہ اس فاسد حج کی قضا ہے اس لئے یہ قضا حج بھی مامور ہی کی طرف سے واقع ہو گا۔ (۳) مامور پر اس فاسد حج کی قضا کے علاوہ ایک اور حج امر کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ معراج الدہلیہ میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور اس میں کہا ہے کہ صحیح ہے کہ اس پر قضا حج کے علاوہ ایک اور حج امر کی طرف سے کرنا واجب ہے پس وہ پہلے اپنی طرف سے ایک حج کرے (جو فاسد حج کی قضا ہو گا) پھر دوسرے سال امر کی طرف سے ایک اور حج کرے۔ اور تارقانیہ میں تہذیب سے منقول ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے نے اگر اس حج کو وقوف عرفہ سے پہلے فاسد کر دیا تو اس پر امر کے نفقہ کا ضامن لازم ہو گا اور اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی جس کو فاسد کیا ہے اور ایک عمرہ اور امر کی طرف سے ایک حج ادا کرنا واجب ہو گا اگرچہ اس نے اس حج کی طرف سے حج کر دیا تو ضامن سے بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر امر کی طرف سے حج نہ کیا تو ضامن دینا لازم رہے گا یعنی وہ حج کرے یا ضامن بھروسہ وقفہ میں سے ایک لازم ہو گا۔ (یعنی اگر امر اور امر کی طرف سے حج ادا کرنا چاہے یا عمرہ کا بھی یا قرآن اسی مامور سے حج کرنا چاہے تو کوئی نہ اس کا حج لئے نہ ہر عمرہ تصرفاتہ بلکہ وقفہ متعلقاً متعلقاً وقفہ وغیرہ، مستحب و غیرہ و ہدایہ متعلقاً و متعلقاً وقفہ و غیرہ و غیرہ متعلقاً و غیرہ و غیرہ)



میتاقی نہ ہوا اس کا نذر رکس طرح ممکن ہے کمرچ کے ہینوں سے پہلے بعد رپ مت سفر حل سے باہر شلادیرہ طیبہ پالھت چلا جائے یا رگ کے ہینوں میں جائے تو کسی شروع عرفی یعنی کسی کام سے حل سے باہر چلا جائے احرام بانوے کی نیت سے نہ جائے اور وہاں سے واپسی پر وہاں کے میقات سے امر کی طرف سرچ کا احرام باندھ کر آئے اور امر کا بیچ کرے تو اس کا حج ادا ہو جائے گا اور صوم سے بری ہو جائے گا لہ (جیسا کہ شرط ہم میں بھی حید مذکور ہے، مترلف)۔ (۴) اور اگر مامور نے وفوف عرفات کے بعد حرام کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا اور وہ امر کے لفظ کا ضامن نہیں ہوگا لہ کیونکہ امر کا مقصود حاصل ہو چکا ہے۔ (۵) اور مامور پر دم جمارع اس کے پنے مال سے واجب ہوگا اس لئے کہ یہ دم جازیت ہے اور وہ پنے اختصار سے جازیت کا مرتکب ہوا ہے۔ (۶) اور ظاہر ہے کہ مزدبہرہ پر پھر حج کو باطل کر دینے کا وہی حکم ہے جو حرام کے ساتھ فاسد کر دینے کا ہے اور کسی نقیہ کا اس مسئلہ کے درپہ ہونا معلوم نہیں ہوا لہ انکے اس مسئلہ میں فقہاء میں کوئی نزاع نہیں ہونا چاہئے۔

شرط ہفتم (۱) حج کا فوت نہ ہونا۔ (۲) حج فوت ہونے کی دوسو رتیں ہیں یا مہرہ کے اختیاب۔  
کو تاہی سے فوت ہوگا یا اس کی کوتاہی کے بغیر یعنی کسی آسمانی آفت (قدرتی عذاب) کی وجہ سے فوت ہوگا۔  
(۳) اگر کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے (مأمور) کا حج  
اس کی اپنی کوتاہی سے فوت ہو گیا مثلاً وہ اپنے کاموں میں مشغول ہو گیا تو وہ نفع کا ضامن ہوگا خواہ اس کا حج احصار کی وجہ سے  
فوت ہوا ہو یا کسی اور وجہ سے کیونکہ احصار میں اس بات کا امکان ہے کہ یہ اس کی اپنی کوتاہی سے ہو مثلاً اس نے ایسی دوائی قصداً  
کھائی جو بیمار کرنے والی ہو اور اس کی وجہ سے وہ آگے جانے سے رک گیا ہو، اور اگر کسی آسمانی آفت (قدرتی عذاب) مثلاً بیماری یا اونٹ  
سے گر جانا وغیرہ کی وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا، اور یہ قدرتی عذاب خواہ احصار ہو یا کوئی اور غیر مہرہ اس صورت میں آمر کے امر کی مخالفت  
دہونے کی وجہ سے وہ نفع کا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا حج اس کے اپنے اختیار سے فوت نہیں ہوا ہے بلکہ  
اس سے آمر کی مخالفت نہیں پائی گئی اس لئے اس پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔

(۴) جب مامور کل حج فوت ہو جائے خواہ اس کی کوتاہی سے ہو یا بغیر کوتاہی کے قدرتی غدر سے فوت ہو جائے تو وہ حج کے باقی افعال کی طرح ادا کرے جس طرح حج ضررہ کرنے کے بعد حج فوت ہو جانے کی صورت میں کئے جاتے ہیں (یعنی معصوم حج والے کی طرح بقیہ تمام افعال حج ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے، تفصیل حج فوت ہونے کے بیان میں درج ہے مؤلف)

(۵) اگر مامور کل حج اس کی اپنی کوتاہی سے فوت ہوا ہو تو اس پر آئندہ سال اپنے مال سے میت کی طرف سے حج کرنا واجب ہے پس اگر اس نے آئندہ سال اپنے مال سے میت کی طرف سے حج کر دیا تو وہ حج میت کی طرف سے جائز ہو جائیگا ورنہ مامور ضامن سے بری ہو جائے گا۔

نه از موضع عدم انحصار، برای اخذ ای حصه فاسد است، بلکه برای اوقاف تصرفات که برای آن شرح الخلیف است، نه در امور عامه و غیره.

[illegible]

(۴) اگر مامور کا حج کسی قدر سے فوت ہوا تب بھی آئندہ سال اس پر حج کرنا واجب ہے سہ لیکن اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب آئندہ سال اُس نے وہ حج قضا کیا تو وہ آمر کی طرف سے واقع ہوگا یا مامور کی طرف سے اور اگر آمر کی طرف سے واقع ہوگا تو کیا مامور کو آئندہ سال اپنے ماں سے حج کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ حج اس شخص کا واقع ہوتا ہے جو حج کرے، پس امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی بنیاد پر مامور آئندہ سال اپنے ماں سے حج کرے اور وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا (اور اس پر مزید کچھ واجب نہیں ہوگا) اس کو نیز الفاتی میں سرحدی سے نقل کیا ہے لیکن منتقٰی میں ہے کہ جب کسی شخص نے اپنے حج کی وصیت کی ورنہ کسی شخص سے حج کرایا اور اس شخص نے میت کی طرف سے حج کا احرام باندھا وہ سفر حج پر روانہ ہوا اور اس کا حج فوت ہو گیا تو مامور محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر میت کا نفقہ کفایت کرے تو اس کے شہر سے اس کا حج کرایا جائے ورنہ جہاں سے نفقہ کفایت کرے وہاں سے کرایا جائے اور مامور دل پر اپنے مال سے اُس حج کی قضا واجب ہے جس کو اس نے اپنی کوتاہی سے فوت کر لیا ہے اور جو کچھ وہ خرچ کر چکا ہے اس پر اس کا کوئی ضمان نہیں ہے اور حج فوت ہونے کے بعد کا نفقہ اس کو آمر کے مال سے نہیں ملے گا ۱۵۔ اس روایت کا مقصد یہ ہے کہ میت کا حج میت کے مال سے کرایا جائے (خواہ اسی مامور سے کرایا گیا کسی دوسرے شخص سے) اور مامور پر ایک اور حج اپنے مال سے کرنا واجب ہے اور یہ حج اس حج کی قضا ہوگا جس کو اس نے شروع کیا اور وہ حج فوت ہو گیا۔ (زبدۃ الناسک وغیرہ میں اسی کو احتیاطاً لکھا ہے، مؤلف)

اور امام ابو یوسف وغیرہ کا قول یہ ہے کہ وہ حج آمر کا واقع ہوتا ہے، اس قول کی بنیاد پر جب دوسرے سال وہ فوت شدہ حج کی قضا کرے گا تو وہ آمر کا حج واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا (اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا) جیسا کہ تاتاریخانیہ میں تہذیب سے روایت ہے کہ امام ابو یوسف ۱۶ نے کہا ہے کہ اگر مامور کا حج فوت ہو گیا تو وہ نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ وہ امین ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی قضا واجب ہے اور وہ قضا کیا ہو حج آمر کی طرف سے واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا ۱۷۔ اور یہ کہنا کہ وہ حج آمر کا واقع ہوگا بظاہر اس سے مراد فوت شدہ حج کی قضا ہے نہ کہ کوئی اور حج سہ (خلاصہ یہ ہے کہ امام محمد کے قول کے مطابق مامور آئندہ سال آمر کے مال سے اس حج ادا کرے اور اس کے بعد دوسرے سال اپنے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے یا وسی کسی دوسرے شخص سے آمر کا حج آمر کے مال سے کرادے، اور مامور فوت شدہ حج کی قضا اسی سال اپنے مال سے کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک آئندہ سال آمر کے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے اس سے آمر کا فرض حج ادا ہو جائے گا اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا، مؤلف) —



(۱) یہ تمام شرائط جولوہ میں مقرر ہیں حج فرض کے لئے ہیں، حج غل میں نہایت جاری ہونے کے لئے اگر مسائل میں اس سے  
 کوئی شرط نہیں ہے سوائے، نیت کے مبنی سوائے اس کے اور عین و کینہ والا ہونا نہایت کے اگر حج کے احوال سے غلط ہو کر  
 کعبہ میں نہایت نیت کو عداوت اس کو جس حج کا ثواب پہنچائے سوائے اس کے طرف سے نیت کا شرط ہونا اس وقت ظاہر ہوگا جس حج  
 کرنے کے لئے نہایت کی ہر خلاف اس صورت کے جب اس نے اپنی نیت میں کسی دوسرے کو عین کیا ہو لیکن جب اس نے حج غل میں  
 اپنے لئے نیت کی ہو تو کہ اس کو اپنے اصل کا ثواب کس دوسرے کو بخش دینا چاہو؟ ظاہر ہے کہ ہاتھ جو نیت علم کے طور پر غل میں  
 شرائط نہایت میں سے سوائے مذکور بالا شرطوں کے کسی چیز کا شرط نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ وہ کسی کے امر کے بغیر غلط (یعنی احسان)  
 کو عداوت میں مصالحت کے بغیر احسان اپنے خرچ سے کرے یا کسی کے امر کے ساتھ اس کا مال دے کر کہے گا تو نہایت کے سب شرائط سوائے  
 تین ہیں شرطوں کے لازم ہیں گے (۱) وہ تین شرطیں ہیں: (۱) امر میں حج فرض ہونا (۲) حج کو نیت سے عاجز ہونا، (۳) اگر کوئی موانع ہیں امر کے  
 امر کو مال سے غل میں کرنے میں۔ یہی شرط ہے کہ کثرت سے اس امر کے مال سے خرچ کو مٹا کر مال خرچ کرنے کا ثواب حاصل ہو جائے  
 اور اسی طرح امر کی مخالفت نہ کرنا بھی شرط ہے پس اگر اس کے امر کو مال کے باوجود اس کی مخالفت کی اور اپنے مال خرچ کے نتیجہ اس کی  
 طرف سے امر کا غل میں کیا یا اللہ کوئی مخالفت کی تو وہ خاص ہوگا اور حج اس میں کاہل ہے کہ غل میں حکم بھی غل میں حج کی طرح ہے جیسا کہ  
 شروع باب میں احکام نہایت کے مقرر ہیں میان ہو چکا ہے (مؤلف)۔

(۲) اور جب مامور نہ ہو بلکہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کیا تو اس سے بھی ہمارے  
 فقہ کا اختلاف ہے کہ اصل حج امر کی طرف سے واقع ہو گیا یا امر کی طرف سے، ائمہ کرام نے فرسی اور تحقیق کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے  
 کہ حج امر کا ہو گا یہ ظاہر لفظ ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے، احوال میں اور بعض فروعات سے اس کی تائید ملتی ہے لیکن اس  
 میں سے غصہ و عداوت والی صورت اور بعض دیگر احوال میں ہیں جو پہلے بیان ہو چکی ہیں، اور غل میں نہایت سے یہ ہے کہ اس حج سے  
 مامور کے ذمہ اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوتا، اگر حج مامور کا واقع ہوتا تو اس سے اس کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا  
 نیز یہ کہ امر ہی امر کی طرف سے حج کو نہایت کا محتاج ہے اسی طرح وہ احوال بھی امر کی طرف سے ہونے کا، اگر حج امر کا واقع  
 نہ ہوتا تو مامور اس کی طرف سے حج کی نیت کا محتاج نہ ہوتا اور نیز میں امر کا کمال ذکر رہا مستحب ہے پس یہ ہمارے صاحب کے  
 نزدیک ظاہر روایت ہے جیسا کہ ہمارے میں ہے اور ظاہر لفظ ہے جیسا کہ بسط میں ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ ہمارے اکثر کتب  
 فقہ میں مذکور ہے اور فتاویٰ قاضی خلیل میں اس کو صحیح کہا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ حج مامور کی طرف سے غل میں واقع ہوگا اور اس سے  
 اس کا فرض حج بلا جرح ساقط نہیں ہوتا اور امر کو نقد خرچ کرنے کا ثواب ملے گا اور امام محمد سے روایت ہے اور اسی کی مثل امام  
 ابو حنیفہ و امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے اور راہنہ کی ایک جماعت ہی پر چلتی ہے سے حدیث اسلام و شیخ الاسلام و دیگر کتب  
 روایت میں قاضی نے شرح جامع الصغیر میں کہا ہے کہ یہ فقہ کتب یہ قریب ہے لیکن قاضی خلیل نے اپنے فتاویٰ میں پہلے قول کو  
 سوائے باب و عید و عید و عید سے شروع اللہ بے عید و عید و عید۔

صحیح کہ جب جیسا کہ پیر بیان ہو چکا ہے علمہ شیخ الاسلام نے اس دروس فقہی کو جو صاحب کی طرف سے سب کیا ہے اور کہا ہے کہ  
 بارے صاحب کے قول کی بنا پر اصل حج ماسوہ کا قیام ہو گا اور امام مکتوبہ کے قول کی وجہ سے کہ عبادت بدنی اجمالی (روزنامہ کی)  
 سے بدنی حج کرنے والے کا مستول نہیں ہے بلکہ جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کا قیام ہوتا ہے یہی حج میں جو کہ بدنی سے مشغول  
 ہے بدنی فعال و صاحب بدنی کے لئے ہے جو مال کے سبب سے بدنی ثواب دانا، وہ صاحب مال کے لئے ہے بلکہ اس پر  
 دلیل یہ ہے کہ اگر امور سے امور کے ممنوعات میں سے کوئی فعل مزید ہو تو اس کا قیام ماسوہ پشمال سے ہو گا۔ نہ کہ امر کے مانع  
 دانا کی طرح اگر ماسوہ نے حج کو فاسد کر دیا تو اس پر ہی اس کی قضاء واجب ہوگی پس یہاں ماسوہ بات پر مبالغہ کرتے ہیں کہ اصل حج  
 ماسوہ کا واقع ہوتا ہے بلکہ شریعت مقدسہ حج کے فقہ کا خواب اس شخص کے حق میں جو خود حج لدا کرتے ہیں بجز یہ نظر غایت و حکم  
 اس کے لئے ہے کہ قیام ماسوہ یہ ہے یعنی اس لئے کہ حج بدنی عبادت ہے اور بدل اس کے واجب ہونے کی ایک شرط ہے اور عاجز  
 ہونے کی صورت میں اس کی طرف سے حج کہنے والے پر خرچ کرنا شرط اس کے خود حج کہنے کے قیام مقام کو دیا گیا ہے اگر شیخ فانی کے حق  
 میں روئے کافر بدنی کا قیام ہے وہ کے قیام مقام کو دیا گیا اور متاخرین عام طور پر بدنی مستول کی طرف سے ہیں جیسا کہ ادھر  
 بیان ہو چکا ہے علمہ شیخ اصحاب اور دیگر محدثین افضل سے اس بارے میں یہ ثابت کیا گیا تھا انہیں سے خواہاں کیا گیا کہ اشتعال کی شہادت  
 مرقومہ جیسا کہ امام محمد نے کہا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام عطاء و مستمل بدنی مستول پر کیا قبول ہوئی، ماسوہ بدنی نہ  
 فیصلہ شدنی جس طرح چاہے گا کہ وہ اس حدیث سے ماسوہ کی طرف سے واقع ہونے کا ہے اس سے عائد کیا نہ کہ بدنی مستمل نہ  
 کوئی اثر و نتیجہ نہیں ہے اس سے کہ اس بات پر سب فقہاء اتفاق ہے کہ حج سے متروک خرچہ حج میں کئے سے عائد ہو جاتا ہے جیسا  
 ماسوہ سے اس کو امر کے موافق دیا گیا ہو اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اس سے ماسوہ کا (فرض) حج مانع نہیں ہوتا اور  
 اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ امر کی طرف سے حج کا کوئی نیت کو ماسوہ ہی اس کے نہ سب ہونے کی دلیل ہے بلکہ جو کہ ہے کہ  
 "اس حج سے ماسوہ حج ماسوہ نہیں ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ جب ماسوہ کسی دروس شخص کی طرف سے حج کرے تو اس سے  
 ماسوہ کا فرض حج بالجماع ماقط نہیں ہوتا خواہ اس نے امر کے موافق نہ لدا کیا ہو یا اس کے مخالف ہو یا اس کی وجہ سے وہ  
 حج ماسوہ کے لئے متعین ہو گیا ہو اور خواہ ماسوہ کے ذمے فرض باقی ہو یا ابتدا اس حج فرض ہی نہ ہو ماسوہ فرض ہونے کے بعد  
 وہ اس کو دل کر چکا ہو یا ان سب صورتوں میں امر کی طرف سے کیا ہو حج ماسوہ کے فرض حج نہ ہوگا وائیں ہوگا موقوف بلکہ ای طرح اگر  
 کسی نے حج لدا کر حج لدا کر حج لدا کر اس کے والد پر حج فرض نہیں تھا تب بھی اس سے حج کوئی مانع نہ کہ فرض حج لدا  
 نہیں ہوگا اگر وہ معتد ہو گیا ہے ماسوہ امر کی طرف سے واقع ہونے کے قول کی بنا پر ماسوہ ثواب سے محروم نہیں ہوگا ۱۶

(۳) در جو اختلاف اور بیان ہوا ہے فرض کے بارے میں ہے لیکن امر کی طرف سے لدا کے ہونے نقل حج کے بارے میں  
 بعض فقہائے ہاکوہ ہما سے مشرک کہند کہ بالاتفاق ماسوہ کی طرف سے واقع ہوگا اس لئے کہ عہد شریف فرض حج کے

لے خود عبادت و بدنی و ثواب و شہادت و شہادت

بارے میں وارد ہوئی ہے نقلی حج کے بارے میں نہیں اور اگرچہ اس طرح کے نفقہ کا ثواب ہے جبکہ مامور آمر کے مال سے خرچ کرے لیکن اس حج کا ثواب، مامور آمر کو بخش دیتا ہے اسے بعض شارحین نے اسی کی صراحت کی ہے اور بابا ملنا سنگ و در مختار میں ماسی کو اختیار کیا ہے اور فقہانی نے غایۃ البیان میں اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خلاف روایت ہے کیونکہ حاکم شیعہ نے کافی میں کہا ہے کہ تندرست آدمی کی طرف سے کسی شخص کا نقلی حج کرنا جائز ہے اور مصلح حج کر کے والے کا (یعنی آمر کا) ہوگا ۱۵۰ اور ملنا مسکین کی شرح کمتر ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے کے متعلق صحیح مؤید مذہب یہ ہے کہ اس حج اس کی طرف سے ہوگا جس کی طرف سے حج ادا کیا ہے (یعنی آمر کی طرف سے) خواہ وہ حج یعنی مبرا نقل اور یا ہم مخیر سے روایت ہے کہ وہ حج کرنے والے مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور مجموعہ (آمر) کو نفقہ کا ثواب ملے گا لیکن پہلا قول صحیح ہے ۱۵۱

(۴۷) علامہ نور احمدی نے سلسلہ الفقہی سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص اپنا فرض حج داکر چکا ہو اس کو اپنی طرف سے حج کو نہ کی بہ نسبت کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا افضل ہے کیونکہ اس کا نفع متعدی ہے (یعنی دوسرے کو بھی پہنچا ہے) اور نفع کو صرف اپنی ذات تک محدود رکھنے سے افضل ہے اھ سکھ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعہ روایت ہے کہ جس شخص نے کسی میت کی طرف سے حج ادا کیا تو میت کے لئے ایک حج اور حج کو نہ والے کے لئے سات حج لکھے جائیں گے، اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ روایت ہے کہ جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کی طرف سے حج یا تو بیشک اس نے اس کی طرف سے حج لا کر دیا اور اس کو دس حج کا ثواب ملے گا ۵۵

جو چیزیں نیا بیسج کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) کسی دوسرے شخص سے حج ایستے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ امور بالحق فی  
ایمانج مرض اور اگر کیا ہو یا نہ کیا ہو وہ ہولہ متوں میں اس دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ خلاف فقہاء  
بچنے کے لئے ایسے شخص سے حج کر لیا جائے جو پانچ فرض حج پہلے اور اس کا ہو کہ وہ نہ فقہاء سے بچنا مستحب ہے اور اس میں فقہاء کا اختلاف  
ہے جو آگے آتا ہے اور اس سے بھی یہ افضل ہے کہ پانچ اور اگر نہ سے پہلے کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے میں مامولان فرض اور اگر وہ  
نارک (یعنی تاخیر کرنے والا) ہو جائے گا پس ایسے شخص سے حج کرانے میں کراہت لازم ہوگی اور اس لئے بھی یہ افضل ہے کہ جو شخص ایک  
دفعہ حج ادا کر چکا ہے وہ حج کے مسائل سے زیادہ واقف اور خلاف مناسب امور سے زیادہ بچنے والا ہوگا پس ایسا شخص حج بدلتے  
افضل ہوا ہے اور اسی کی مثل فتاویٰ ظہیرہ و شرح معنوی میں بھی ہے کہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے پانچ  
حج نہ کیا ہو اگر کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے اور اس کا وہ حج اسی کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آخر کے نفع کا  
من من ہوگا اور امام شافعی رحمہ اللہ سے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مشہرہ

له باب وشرح دل عليه لفظا سكه س وعينه ه غنية له لب وشرحه ويراء وقع وغيره مطلقاً  
ه عيه عن الكبر وشرح الباب

اگر آپ سے ایک کہتے ہیں کہ سنا تو ہے غریب خبر کویت ہے اس شخص سے کہا کہ میرا دوست ہے (مختلف روایت)  
 آپ نے فرمایا کیا تو پہلا حج اور اگر کہے ہیں اس شخص سے کہا نہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلا پہلا حج اور اگر پھر شریعت کی طرف سے  
 حج اور اگر ناپس من حدیث سے امام شافعی کا استعمال وہو صحیح ہے ایک یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہند اس شخص سے روایت  
 فرمایا کہ پہلا حج اور اگر کہے ہیں یا نہیں اگر ان سے فقہاء اور قول کا حکم مختلف ہوتا تو آپ کے اس سوال کا کوئی قصہ نہ ہوتا اور دوسری  
 وجہ یہ ہے کہ آپ ہند اس کو فرمایا کہ پہلا پہلا حج اور اگر پھر شریعت کی طرف سے حج اور اگر ناپس من یا اس بات کی دلیل ہے کہ پہلا حج اور اگر کہے  
 ہیں کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اس لئے بھی کہ اس کا پہلا حج اس فرض ہے اور کسی دوسری طرف سے  
 فرض حج اور اگر اس فرض نہیں ہے (یعنی وہی شخص اس کے لئے معین نہیں ہے) پس فرض کو غیر فرض کہنے ترک کرنا جائز نہیں ہے  
 اخلاف کی دلیل خلیفہ عیسیٰ ولی حدیث ہے (جس پہلے بھی بیان ہو چکی ہے) کہ شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہند اس کے لئے  
 فرمایا کہ تو پہلے باپ کی طرف سے حج کر اور آپ ہند اس عہد سے یہ دریافت نہیں فرمایا کہ تو پہلا حج اور اگر ناپس من یا نہیں اگر ان  
 دوسرے سوال کا حکم مختلف ہوتا تو آپ اس وقت سے یہ دریافت نہیں فرماتے اور اس لئے بھی جائز ہے کہ پہلا حج اور اگر کہے کہ لئے  
 کوئی وقت معین نہیں ہے کہ اس کے بعد جائز نہ ہو پس جس طرح وقت اس کا پہلا حج اور اگر کہے کہ اتق ہے اس طرح دوسرے حج  
 اور اگر کہے کہ بھی رہا ہے پس جب اس ہند اس وقت کو کسی دوسرے حج کے لئے معین کر لیا تو وہ حج اس دوسرے شخص کی طرف سے  
 واقع ہوگا کہ لئے ہر سے غہانے کہ ہے کہ جس شخص نے پہلا حج اور اگر کہے کہ نیت سے حج کیونکہ اس کا وہ حج  
 نفل اور اگر کہے کہ وقت فرض کے لئے معین نہیں ہے بلکہ فرض و نفل دونوں طرح کے حج کی دائرہ کشائی ہے پس جب اس  
 وقت کو نفل حج کے لئے معین کر لیا تو وہ وقت اسی کے لئے معین ہو گیا لیکن مطلق حج کی نیت کرنے سے وہ حج فرض کی جگہ واقع  
 ہو گا کیونکہ اس صورت میں فرض حج کی نیت حالانکہ موجود ہے اس لئے کہ جس شخص پر حج فرض ہو وہ بظاہر نفل کی نیت نہیں کرتا پس  
 مطلق نیت اس کے حال کی طاعت کے ساتھ مقصد کی طرف منتقل ہوگی لیکن طاعت اس وقت معتبر ہوگی جبکہ اس کے خلاف  
 نفل (وضاحت) موجود نہ ہو اور جب اس نے نفل حج کی نیت کی تو طاعت کے خلاف نفل (وضاحت) موجود ہے پس اس صورت میں  
 طاعت معتبر نہیں ہوگا اور خبر مولیٰ حدیث فضیلت پر محمول ہوگی لہٰذا پس افضل یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے جو آزاد ہو  
 نہ ملک حج کا عالم ہو اور اگر فرض حج پہلا حج اور اگر کہے کہ

(۳) اور بات پوشیدہ نہیں ہے اختلاف فقہاء کی رعایت کو نفل تحلیل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ کرامت تشریف ہی پر کیونکہ  
 اس طرح حق کرنا کہ فقہاء کے اختلاف سے بچ جائے مستحب ہے پس سمجھ لیجئے کہ اس طرح بدائع و خیر کا یہ قول کہ ایسے شخص سے  
 حج کرایا افضل ہے جو آزاد ہو نہ ملک حج کا عالم ہو اور پہلا حج اور اگر کہے کہ اس کو ہے کہ جس شخص نے پہلا حج اور اگر کہے کہ اس سے حج کرایا  
 مکروہ تشریف ہے وہ نہ وہ ایسے شخص سے حج کرایا افضل ہے کی بجائے واجب ہے لہٰذا لیکن فروع فقہاء میں اس مسئلہ میں طویل

لہٰذا حج سے فروع و بدائع و خیر سے حج سے حج۔



اسد مال کے بعد یہ ہے۔  
 پہلے جس نے پناہ لیا ہو اور اس پہلے فرض ہو چکا ہو یعنی وہ زائد اور اضافہ کا مالک ہو اور  
 تندرست بھی ہو تو اس کا کسی عذر نہ ہو۔ اور طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جب ایسی صورت ہو تو انسان کے لاولیٰ مال  
 میں اس پہلے کا وجوب تعمیر ہو جاتا ہے پس وہ اس کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہو گا اور اسی طرف اگر اس نے بھی اپنا فرض حج ادا نہیں کیا تو  
 بھی طرف سے غلطی کا کیا تب بھی یہی حکم ہے۔ مکروہ تحریمی ہے اس کے باوجود اس کا وہ حج صحیح ہو گا کیونکہ یہ بغفلت میں نہیں ہے بلکہ  
 وجہ سے نہیں ہے جو اس نے دوسرے کی طرف سے کیا ہے بلکہ یہ غیر ہے یعنی اس بغفلت و کرمیت کا سبب خوف ہے کہ ایسا نہ ہو موت  
 آجائے خاصہ یہاں فرض ادا نہ کرے کیونکہ ملک سال میں موت کا آجائے کوئی تاہم بات نہیں ہے بلکہ۔ امکانی اور محتمل میں بھی ایسی طرح ہے کہ  
 بحر الرائق میں کہ ہے کہ حق بات یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرنا جس نے اپنا فرض حج نہ کیا ہو تو اس کے لئے مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ قبلانہ  
 ایسے شخص سے حج کرنا نہ کو افضل کہا ہے خواہ پناہ لیا ہو اگرچہ وہ اس میں عذر و عذرت کی طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے جس نے  
 اپنے نفس کا واجب میں نہ کی شرط پائی جس نے کہ ہاجر دینا فرض حج نہ کیا ہو اس لئے کہ اس شخص کی دینا تکلیف میں تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہو گا  
 و غیر جانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔ لہذا یہ فقیر کے نزدیک بالاکمال کے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ حج التعمیر میں مکروہ تحریمی کا حکم  
 میں گئے ہیں جو صاحب غنائم کا مکروہ تحریمی ہے کیا اس کے حق میں سمجھا جائے گا کہ بحر الرائق کے اس قول سے کہ اس کے حق میں یہ مکروہ تحریمی  
 جبکہ اس کے حق میں یہ مکروہ تحریمی ہے ان دونوں میں تعلق ہو جاتا ہے۔

۳۷۹ بقدر التعمیر میں جو کہ حکم ہے جس شخص نے اپنا فرض حج ادا نہیں کیا اگر وہ اپنی طرف سے غلطی کی نیت سے احوال بارہ  
 تب بھی حکم یہ ہے کہ وہ مکروہ تحریمی ہے اس کو مطلق بیان کیا ہے یعنی خواہ اس پہلے فرض ہو چکا ہو یا ابھی فرض نہ ہو یا وہ حوالہ میں یا اس کا  
 مکروہ تحریمی ہے مولف نے اس لئے کہ اس کے مطلق پر پہنچے ہی اس پہلے فرض ہو جائے گا بخلاف اس کے اسی لئے اس کے بارے میں  
 بتیہ لگائی ہے کہ اس پہلے فرض ہو چکا ہو تو مکروہ تحریمی ہے وہ مکروہ تحریمی ہے تو کعبہ لیکر بہت اس وقت ہے جبکہ غلطی سے  
 کرنا و طے سے بیعتات سے احوال بانوہا ہو جیسا کہ کلمہ ایسی ہوتا ہے لیکن اگر اس نے بیعتات سے پہلے ہی طے نہ کرے غلطی سے احوال  
 نہ نہا تو مکروہ تحریمی ہوئے کہ یہ قید کا انصراف ہے کہ اس پہلے فرض ہو چکا ہو جیسا کہ یہ بات پر خیرہ نہیں ہے اور جس نے یہ  
 کہا ہے کہ جس فقیر شخص نے پناہ لیا کہ اس کے طرف سے غلطی سے کیا تو اس پر بیعتات پہنچنے سے حج فرض نہیں ہو گا بلکہ مکروہ  
 پہنچنے سے فرض ہو گا اور اس قول کی بنا پر اس فقیر اس کے بارے میں جس نے پناہ لیا ہو تو تاخرین فقہانہ اختلاف کیا ہے وہ  
 درجی اس میں اختلاف کیا ہے کہ اس پر کہ غلط پہنچنے سے حج فرض ہو گا یا نہیں اور اس کی تحصیل ہے مولف نے اس میں غرضت کی کتاب  
 حج النجۃ میں بحر الرائق کا مذکور کلام ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ بخلاف اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ جس فقیر شخص نے پناہ لیا ہو کہ اس  
 داخل ہونے سے اس پہلے فرض نہیں ہوتا اور بدلتے میں کراہت کو مطلق طور پر بیان کرتے ہوئے اس کی تحلیل یہ بیان کرتا کہ وہ حج فرض کا  
 نہ کہ ہو بہو بقا اس سے افادہ ہوتا ہے کہ مکروہ میں داخل ہونے سے وہ اپنی طرف سے حج ادا کرنے پر قادر ہو گیا ہے اگرچہ اس کا  
 لے فقہ و فہم سے فقہ حنفی کے بحر و شمس سے غلطی ہے۔







حج فرض ہو جائے گا اگر چہ شروع میں اس کا سفر فرض حج کے لئے تھا البتہ پھر فقیر میں نہ پانچ دیکھا ہو اگر اس کا بھی یہی حکم ہو تو تمام این ایجا  
جومات کا یہ نہا صحیح نہیں ہے گا کہ اپنے چارچ و اجب ہونے کے بعد پانچ دانکے بغیر کسی دوسرے کی طرف سے حج واکرے تب  
مکرمہ تحریری ہے وہ وقت شنبہ کی ہے اور رکاوٹ تحریری کی یہ تعیل کرنا بھی صحیح نہیں ہے گا کہ مکان کے اول سال میں اس سے حج کا وجوب  
متعین ہو جائے پس خود کر لیجئے۔ (ان جہالات کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایسے فقیر یا مسکین نے جس پر حج فرض ہے کسی دوسرے شخص کی  
طرف سے حج ادا کیا تو مکرمہ میں پہنچنے کے بعد اس پر حج فرض ہو گا یا نہیں اس بارے میں متقدمین فقہاء نے کوئی تصریح و بیان نہیں ہے اور  
یہ متاخرین ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ اس پہ پہنچنے پر حج فرض ہو جائے مگر وہ چند سال تک وہاں تک کہ خط اپنا فرض حج ادا کرے پانچ  
دلوں واپس آنے کے بعد آئندہ ملے سے اپنا حج فرض ادا کرے اور بعض کا قول ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہو گا علامہ شامی و غیر  
اسی طرف مائل ہوئے ہیں اور علامہ طاہر سندھی رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر حرف ہو کر نا واجب ہو گا اور وہ حج کے بعد اپنی طرف سے  
ہو کہ اس وجوب سے بری الذمہ ہو سکتا ہے و اللہ اعلم بالصواب (مؤلف)



ن مذکورہ بالا امور میں خرچہ کرنا بلا خلاف جائز ہے۔ لہ اس لئے کہ فقہاء کہتے ہیں کہ ان امور میں خرچہ کرنے کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ آخر اس کو اجازت نہ دی ہو لیکن اگر اس نے اپنی وصیت میں حجام و دغول عام و دعائی (مطالع) کے لئے خرچہ کرنے کی اجازت دیدی ہو تو نہ چیزوں میں خرچہ کرنے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۳) مامور کو چاہئے کہ اگر سے خرچہ میں توسع و فراخی یعنی ہر چیز میں خرچہ کرنے کی اجازت ملے تاکہ اس پر تنگی اور موافقت نہ ہو اور اگر چاہے کہ حج کا معاملہ مامور کے سپرد کر دے اور یہ کہہ دے کہ تو اس رقم سے میری طرف سے اراد یا قرن یا نسیج جس طرح کا چاہے حج کر۔ مگر شرح للباب میں ملا علی قاری رحمتہ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اگر کسی طرف سے نسیج کرنا جائز نہیں ہے اور کلام مشائخ میں غویض مذکورہ کوچ افراد و قرن کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور باب لمانہ کے نزدیک توسع کو اس کے ساتھ سامعین ہو چکا ہے اور اس بارے میں کافی بحث کی ہے لیکن بھلائی و غیور میں ہے کہ اگر کسی مامور کا حج تمتع کرنا جائز ہے اس سے لے کر اس کے لئے ممانعت کی موافقت ہوتی ہے۔ مگر اور قاضی عیسیٰ نے اس کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ مامور ملا علی قاری کو چاہے اس لئے کہ اگر میت مامور کو حج تمتع کرنے کا، مگر وہ اور مامور تمتع کرے تو درست ہے۔ لہذا اس میں ممانعت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وہ آخر کا مخالف نہیں ہو گا پس خود کر لیجئے۔ ۵۵۵ و ۵۵۶ کہا گیا ہے کہ اسی بنا پر اگر کسی کے لئے جائز ہے کہ وہ مامور کو اجازت دیدے کہ وہ پہلے اس کی طرف سے عمرہ ادا کرے پھر اس کی طرف سے حج بھی ادا کرے۔ وائید علم باصواب مکتبہ اور جب آمر یہ چاہے کہ حج کے خرچہ میں سے جو کچھ اسے اور نقدی وغیرہ کے وہ مامور کے لئے ہوں تو اس کو خرچہ کی رقم دیتے وقت یہ کہہ دے کہ میں نے تجھ کو وکیل بنایا ہے پچا ہوں مال وہ سامان دیتے ہیں کہ وہ اپنے قبضہ میں لے لے (یعنی یہ کہہ دے کہ حج کے خرچہ میں سے جو کچھ میرا ہے اور کچھ دوسرے کے ہیں وہ میں نے تم کو بخش دیا ہے تمہارا ہے) اور اگر وہ مرنے کے قریب ہے تو کہے کہ اگر میں مر جاؤں تو میری وصیت ہے کہ باقی مال تمہارا ہے۔ ۵۵۷ اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ آمر نے کسی آدمی کو حج کے لئے معین کر دیا ہو لیکن اگر آمر نے کسی کو معین نہیں کیا اور وہ بھی کہہ دے کہ خرچہ میں سے کچھ تمہارا رقم و طرہ جس کو تو چاہے دیدے تو اب وہی کو اختیار ہے کہ جس شخص کو وہ حج کے لئے معین کرے اس کو بھی ہونی لزم و غیرہ دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے مطلق وصیت کی اور کہا کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے اور وصیت کرنے والے نے مامور کو معین نہیں کیا بلکہ وہی نے کسی شخص کو اس کے حج بدل کے لئے مامور کیا تو یہ وصیت باطل ہے اس لئے کہ مامور مجہول ہے (اور اس کا جملہ وہی ہے جو اوپر بیان ہوا کہ آمر وہی کو اختیار دیدے کہ جس کو وہ حج کے لئے مقرر کرے بقیہ نفقہ اس کو دیدے) ۵۵۸ اور اگر وصیت کرنے والے نے کسی معین شخص کو مامور کیا تو اس کی بقیہ نفقہ کے لئے وصیت اس مامور کے لئے درست ہے (۵۵۹ مسئلہ مزید تفصیل کے ساتھ مٹا میں بھی مذکور ہے) (۵۶۰) اور فقیر ابو الیثیم نے کہا کہ اگر میت نے یہ کہہ دیا کہ حج سے واپس آنے کے بعد باقی نفقہ میرے لئے بخش (عظیم) ہے تو کوئی مضائقہ نہیں اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اس کے لئے وصیت کی ہے۔ ۵۵۹

۵۵۹ باب وشرع وغیرہ۔ ۵۶۰ شرح الباب ۵۵۹ باب وشرع وغیرہ۔ ۵۶۱ نصراً ۵۶۱ ارشاد ۵۶۱ غیہ

۵۶۱ فتح دیار و تردد وغیرہ ۵۶۱ غیہ ۵۶۱ شرح الباب وغیرہ۔



ہونے کے بعد ایسی کسی دوسری ضرورت کے لئے اکثر مشائخ کے قول کی بنیاد پر مینہ دن قیام کو تو اپنے مال سے خرچ کرے میت کے مال سے  
 خرچ نہ کرے کیونکہ لب اس کا قیام ایسی ذاتی ضرورت کے لئے ہے اور اس کی اقامت کی نیت صحیح ہے پس وہ سفر کو ترک کرے والا ہو گیا پس  
 بالانفاق اس کو آمر کے مال سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہوگی اگر وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا تو اس کا ضمان دے گا کیونکہ اس نے  
 دوسرے شخص کا مال اس کی اجازت کے بغیر خرچ کیا ہے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر وہ تین دن سے زیادہ ٹھہرے تو ان ایام کا نفعہ  
 اس کے اپنے مال میں سے ہوگا یعنی اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد تین دن قیام کیا تو آمر کے مال سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ  
 ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے کیونکہ استراحت کی ضرورت کے لئے تین دن تک ٹھہرنا ثابت ہے اس سے زیادہ نہیں، ورنہ امام محمدؒ  
 سے ابن سماعہ کی روایت کی بنا پر یہ وہ روایت یہ ہے کہ اگر کسی شہر میں تین دن یا اس سے کم قیام کیا اور میت کے مال سے خرچ کیا تو وہ  
 اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا اور اگر اس سے زیادہ ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے ۱ھ (اور یہ ان کے زمانہ کی بات ہے لیکن ہمارے زمانہ  
 میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا، اس کی تفصیل آگے بذریعے آتی ہے، مولف) اور جب قافلہ روانہ ہو جانے کے بعد مامور کے قیام کا نفعہ  
 اس کے اپنے ذمہ ہو گیا پھر جب وہ وہاں سے روانہ ہو جاتے تو اب میت کے مال سے خرچ کرنے لگے کیونکہ اس کی واپسی کا خرچہ میت کے  
 مال میں سے واجب کیا گیا ہے، ورنہ فقہ میں ہے کہ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اب وہ اپنی واپسی کا نفعہ میت کے مال میں سے  
 نہ کرے کیونکہ اب اس کی واپسی اپنے لئے ہے میت کے لئے نہیں ہے لیکن ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس کا اصل سفر میت کے لئے ہے پس  
 جب تک یہ سفر باقی ہے اس کا نفعہ بھی میت کے ذمہ رہے گا کذا فی المسوٰط۔ لیکن اگر اس نے مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا (تو اس کا نفعہ آمر کے  
 مال سے منقطع ہو گیا) پھر اگر اس کو اپنے شہر کی طرف لوٹنے کی ضرورت پیش آگئی تو اب وہ واپسی کے وقت میت کے مال سے خرچ نہ کرے بلکہ  
 پاس سے خرچ کرے ۲ھ۔ بذریعے میں کہا ہے کہ اگر مامور نے چند دن یا زیادہ اقامت کی نیت کی حتیٰ کہ آمر کے مال سے اس کا ان ایام کا  
 نفعہ منقطع ہو گیا پھر وہ وہاں سے واپس روانہ ہوا تو کیا اب واپسی میں وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا اس بارے میں ضروری ہے اپنی  
 شرح مفہم، نگرانی میں ذکر کیا ہے کہ وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور اس میں ہمارے کسی امام کا خلاف ذکر نہیں کیا اور قاضی نے اپنی شرح  
 مختصر نظامی میں ذکر کیا ہے کہ امام محمدؒ کے قول کی بنیاد پر آمر کے مال سے خرچ کرے اور یہ ظاہر الروایت ہے اور امام ابو یوسفؒ کے  
 نزدیک آمر کے مال سے خرچ نہ کرے (بلکہ اپنے مال سے خرچ کرے) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے مکہ مکرمہ کو اپنا وطن نہ بنایا ہو  
 لیکن اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنا لیا پھر وہاں سے واپس ہوا تو بلا خلاف آمر کے مال سے خرچ نہ کرے، اور جو امام ابو یوسفؒ کا قول  
 مذکور ہوا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے چند دن یا زیادہ اقامت کی نیت کر لی تو اس کے سفر کا حکم منقطع ہو گیا اس لئے اس کا  
 نفعہ آمر کے مال کی طرف نہیں ملے گا جیسا کہ اگر وہ مکہ مکرمہ کو وطن بنالے تو یہی حکم ہے اور ظاہر الروایت کی وجہ یہ ہے کہ اقامت  
 سفر ترک کرنے کو کہتے ہیں سفر ختم کرے کو نہیں کہتے، ورنہ ترک کی ہوئی چیز بوشی ہے لیکن مکہ مکرمہ کو وطن بنالینے سے سفر منقطع ہوتا ہے اور  
 منقطع چیز نہیں بوشی ۳ھ۔ ورنہ شرح الکتر میں بھی اسی طرح ہے کہ اگر مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا تو آمر کے مال سے اس کا نفعہ منقطع ہوجائے گا  
 ۴ھ ورنہ وہ اب دوسرے بحر منقطعاً۔ ۵ھ بذریعے۔







(۱۰) حج سے فارغ ہونے کے بعد جب آپ کے وطن میں واپس آجائے یا کوئی مکرمہ میں قیام کو لے تو آپ کے کمال سے جو کچھ نقد یا جنس پکیرے و سلطان اسباب وغیرہ کے عوامہ تھوڑی چیز ہوا یا زکوٰۃ و دھمی (آمر) یا میت کے ورثہ کو واپس کرتا، زکوٰۃ یا ایکس اگر آپ نے وصیت کر دی ہو یا وراثت اس کو تبرع (حب) کر دیں اور وہ طرہ تبرع کو نہ کے، اہل ہون تو اس کو لینا جائز و درست ہے (اور اگر کئے مناسب ہے کہ اس کو عام اجانت دیدے کہ جس طرح وہ جس جگہ چاہے ہر مکرمہ مسلم) ذخیرہ میں کتاب الاصل سے نہ کرے کہ اگر میت نے یہ کہہ دیا تھا کہ نقد میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ میت نے اپنی طرف سے لکھ کر دیا کہ کسی شخص کو معین نہیں کیا تو اب باقی نقد کے لئے اس کی وصیت باطل ہے کیونکہ وصیت فہول ہے سو اس کا جلد یہ ہے کہ وصیت کرنے والا وہی کو نہ کہہ دے کہ نقد میں سے جو کچھ بچے تجھے اختیار ہے جس کو چاہے دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین کر دیا تو اس کی یہ وصیت (کہ بچا ہوا ماں مامور کے لئے ہے) جائز ہے لہذا وہ باب و درخت میں اسی کو اختیار کرے اور اس سے کہہ کر مامور کو دے دے۔ یہ وصیت کرنا جائز ہے خواہ وصیت کو نہ دے لے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین کیا ہو یا ایک ہو جب کہ شرط یا نیابت کی چوتھی شرط میں گنہگار ہے لہذا اگر مامور نے یہ شرط کی کہ حج کے بعد جو نقد بچ جائے وہ اس کو ہے تو یہ شرط باطل ہے اور وہ بھی ہوتی نقدی وغیرہ ہارٹوں کو واپس کرنا اس پر بد جب ہے۔

(۱۱) جب تک ثمرہ نے احرام نہیں باندھا آکر کے لئے جائز ہے کہ اس سے اپنا مال واپس لے لے اور اگر مأمور نے احرام باندھا تو اب تک کو اپنا مال واپس لینا جائز نہیں ہے سکہ اور بابہ مقررہ اپنے احرام کے فدا کر کے اور اس سے ذریعہ ہونے کے بعد بھی جب تک مأمور اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے آکر کف نفقہ پس لینا جائز نہیں ہے (ابستہ واپس تنہا کے بعد بقیہ نفقہ پس لینا اور جب تک مأمور اپنے نفقہ واپس لینے کا اندہ کیا اس وقت مأمور نے احرام باندھا تو آکر اس سے نفقہ واپس لینا جائز ہے اور یہ اہل بیت یعنی امر کی طرف سے نفقہ واپس لینا جائز ہے (انفاق و احسان) ہوگا اور جب آکر اپنا مال واپس لے گا تو مأمور کا اپنے شہر واپس آنے تک کا خرچہ میت یعنی امر کے مال سے ہوگا شہر ایسا ہی طریقہ وہی یا وہی نہ ہونے کی صورت میں وراثت کے لئے بھی یہی حکم ہے پس اگر وہی نے کسی شخص کو (درجہ دوم) دیکھے کہ وراثت کی طرف بھیج کر کہ وہ پچھلے اس کا اندہ دیکھ (دوم) واپس لینے کا ہو گیا تو جب تک مأمور نے احرام نہیں باندھا وہی کو یہ رقم واپس لینا جائز ہے کیونکہ ابھی تک یہ مال مأمور کے پاس ہے نہ کہ شہر مأمور نے اس دولت احرام باندھا جبکہ وہی نے اس سے رقم واپس لینے کا اندہ کیا تو وہ اس سے رقم واپس لے سکتا ہے اور اس کا یہ امر بطور تطوع (تبرع) میت کی طرف سے ہوگا شہر اگر مأمور یا وہی یا مأمور کی خیانت یا اہمیت کی وجہ سے جو اس سے ظاہر ہوئی ہے رقم واپس لی ہے تو مأمور کی واپسی کا خرچہ خاص اس کے اپنے مال سے ہوگا اور اگر رقم خیریت یا اہمیت کی وجہ سے واپس نہیں لی تو اس کی واپسی کا خرچہ خاص وہی کے مال سے ہوگا یعنی اگر یہ سبب رقم واپس لی ہے تو رقم دینے والے (دوم) کی تقصیر و بدعت پیری کی وجہ سے اس کے مال سے خرچہ لے گا، اور اگر مأمور کم سمجھی یا مأمور نہ سکے لاکھ کی وجہ سے رقم واپس لی ہے

طاهر در شرح خود گفته که اینها در شرح ادب علیه مختلفاً شده و خود نیز متعیناً گفته.





صحت میں دم احصاء اگر کمال سے نہیں ہو سکا، مگر وہی نے اس کو کہا کہ اگر لخت خرم ہو جائے تو فرض لے لیتا میں اس طرف کو  
لاکھوں کا توجہ نہ دے (یعنی فوطیہ فقہ تراکب نیابت کے ضمن میں بیان ہو چکی ہیں فوطیہ)

(۱) جس شخص پر حج فرض ہو چکا اور اس کا نا اکنہ کا وقت آگیا وہ اس کے لئے اگر کھانے سے پہلے گیا تو اس پر  
حج کی وصیت مرنے وقت حج کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے اور یہ وصیت کا وجوب اس وقت ہے جب اس نے وجہ

ہونے کے بعد حج نہ کرنے میں تاخیر کی ہو یعنی وہ مرنے و تگسج کے لئے عطا نہ ہو یا نہ ہو۔ حج فرض ہونے کے بعد اسی سال حج کو  
عطا نہ نہیں ہوا بلکہ اس سال کے بعد کے کسی سال میں حج پہنچا نہ ہو اور یہ عطا نہ ہو گیا لیکن اگر حج فرض ہونے کے بعد اسی سال  
حج پہنچا نہ ہو گیا اور اس میں مر گیا تو اس پر حج کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے وجہ ہونے کے بعد حج  
کی ادائیگی میں کوئی تاخیر نہیں کی تھی

(۲) جس شخص پر حج فرض ہو اگر حج کی ادائیگی سے قبل مر جائے تو وہ یا تو وصیت کے بغیر مر گیا یا اس نے مرنے وقت  
وصیت کی ہوگی پس اگر وہ وصیت کے بغیر اتوا بلا خلاف وہ شخص گنہگار ہوگا۔ جس نے کسی نے کسی حج فرض ہونے والے سال میں  
اداکرنا واجب ہے لیکن اگر اس کے گنہگار ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور جن ان کے نزدیک تاقیر کے ساتھ یعنی مرنے سے پہلے تک  
مر کرنا واجب ہے لیکن اس نے گنہگار ہوگا۔ مرنے کے آخری میں جس میں حج کیا ہے اس کا وجہ تک پہنچ کر سمجھ کر  
تجسس ہو جائے پس اس پر واجب ہے کہ گنہگار ہو جائے تو خود حج ادا کرے اور اگر افعال حج خود ادا کرنے سے ایسے عذر کے ساتھ عاجزی  
جو شرعاً مقبرہ چاند اس کو پہنچے مان سے کسی دوسرے شخص کو نیابت کے طور پر بھیجے کی وصیت کرے حج ادا کرنا اہل ہے تو اس پر واجب  
ہے کہ وہ اس کی وصیت کو لے کر اس نے وصیت کی ہو چکا کہ مر گیا تو حج کی ادائیگی کا مکان کے باوجود فرض کو اپنے وقت پر  
ادا کرے لیکن وجہ سے گنہگار ہوگا پس وہ گنہگار ہوگا لیکن اسے خوف کے نزدیک دینا ہی حکام میں حج اس سے ساقط ہو جائے گا  
حتیٰ کہ طوطی ہمارے کے کرکے سے اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ حج ایک عبادت ہے اور عبادت خود مدنی ہو یا مالی  
جس پر بھی ہو خوف کرکے دینا ہی حکام میں ہو کہ تسمیہ طوطی ہوتی ہے تو اہل دین خود تنہا اس کی طرف سے حج ادا کرنا چاہیے تو  
اس کا حج نہ کہے اور وہ اہل اہل عینہ رحمہ اللہ کہہ کہ میں مایہ زور ہوں کہ عبادت اس بیت کی طرف ہو جائے گا فی ہر جائے تک

(۳) بلکہ اگر پانچ حج کرانے کی وصیت کرے مرنے سے احکام دینے میں بھی حج ساقط نہیں ہوتا اور یہی اس کی طرف سے  
حج کرنا جب اس نے حج کرانے کی وصیت کرے ہے اور جب کسی نے اس کی طرف سے حج کیا اگر تاہم تسمیہ جائز ہونے کی  
تمام شرائط پائی گئیں تو حج اس بیت کی طرف سے جائز ہوگا اور شرانہ یہ ہیں آخر کی طرف سے حج کی صحت کرنا کہ کل خرچہ یا  
اس کا اکثر حصہ وصیت کرنے والے کے مال سے ہونا لیکن نقل حج کے لئے بشرط نہیں حج اس سفر ساری پر کرنا پیدل حج کرنا ہر سال کے  
جہاں سال میں حج کرنا اہل اس نے تہائی مال سے حج کرانے کی وصیت کی ہو یا اقلی بیستی برہمنی موت کیا ہو کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے کہ نہ

موت نہ ہو مگر فقہاء نے حج و عمرہ و حرم و اہل و عیال و غیرہ تصفیہ کر دئے۔

وصیت میت کے تہائی نرکہ میں جلدی ہوتی ہے، اور اگر اس میت نے یہ معین نہ کیا ہو کہ فلاں جگہ سے اس کا حج کیا جائے تو اس کے، اس شہر سے اس کا حج کیا جائے جہاں وہ رہتا ہو جبکہ نہائی مال میں اس قدر گنجائش ہو کہ، اس کے شہر سے حج ہو سکے اگر نہی گنجائش نہ ہو تو مسلمانان جہاں سے تہائی مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے اس کا حج کیا جائے اور اگر میت نے، اپنے شہر کے علاوہ کسی، اور جگہ سے حج کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے اس جگہ مقام سے اس کا حج کر لیا جائے خواہ وہ مکہ مکرمہ سے قریب ہو یا دور کیونکہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے امر کے مطابق حج کرنا، ہائے اس کے مخالف جائز نہیں اور حج کرتے اس کے جانے اور واپس آنے کے خرچہ کے بعد بیت کی جو رقم حج کرنے والے کے پاس بچ جائے وہ اس کے وارثوں کو دی جائے، حج کرنے والے کے لئے بچے ہوئے نقد میں سے لینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ حج کرنے کے لئے رقم دینے سے وہ رقم حج کرنے والے کی ملکیت نہیں ہو جاتی اور وہ حج کے لئے جانے والا پس آنے کے دوران میت کی ملکیت کے طور پر اس رقم میں سے بعد ضرورت حج کرنا ہے، اس لئے کہ اگر اس کو اس رقم کا، لگ تسلیم کیا جائے تو اس کی یہ ملکیت اُحیوت طیب کوئے کی بنا پر ہوگی، مانکہ جب واجب لیتا ہے تو نقد کے نزدیک جائز نہیں ہے پس وہ بھی جو رقم وارثوں کی ملکیت ہوگی اور اس پر واجب ہے کہ وہ باقی رقم وارثوں کو واپس کر دے، اور اسی طرح جب اس نے ایک مقررہ رقم حج کرنے کی وصیت کی تو اگر وہ رقم اس قدر ہو جس سے، اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہے تو اس کے شہر سے، اس کا حج کیا جائے ورنہ جہاں سے اس رقم میں حج اور ہو سکتا ہے اس جہاں سے اس کا حج کر لیا جائے (تمام شرائط و اجازت و نایب کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے مؤلف)

(۴) اور اگر کسی شخص کو وصیت کی کہ وہ اس کے، اس کی طرف سے حج کر لے تو اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کر لیا جائے خواہ وصیت کرنے والے تہائی مال کی خیر لگائی ہو یا نہ لگائی ہو (اگر وارث تہائی سے زیادہ دے تو اس کو غنیمت ہے) اسی اگر مطلق طور پر حج کرنے کو کہا ہو اور مال کی کوئی مقدار حج کی کوئی تعداد معین نہ کی ہو تو اس کی طرف سے اس کے تہائی مال سے حج کیا جائے خرچ کے ساتھ بکس حج کیا جائے سلفہ اور سلفی نے دوا لکھی ہے ایسے فتاویٰ ہیں کہ ہے اور اسی طرح فقہ ائمہ میں بھی فتاویٰ ہیں کہ حج سے مستحق ہے کہ کوئی شخص مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس نے مال کی کوئی مقدار معین نہیں کی پس اگر وہی اس کی طرف سے محل میں سوار ہو کر حج کرنے کے لئے رقم دے تو ایک ہزار دس سو روپے کی ضرورت ہوگی امد اگر محل کے بغیر سوار ہو کر حج کرے تو ایک ہزار روپے درکار ہوں گے اور ہر دو رقم تہائی مال میں سے دینے کی گنجائش سے تود دونوں میں سے حواقل رقم ہے وہ ایک حج کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ رقم یقینی طور پر وصیت میں داخل ہے اور حج میں خرچ کرنے کے بعد جو رقم بچ جائے وہ وارثوں کا حق ہے (۵) حق کی بنا احازت حج کرنے والے کو کھنا جائز نہیں ہے۔

(۵) اور اگر یہ کہا کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے حج کر لیا جائے اور اس کے تہائی مال سے کسی حج ہو سکتے ہیں تو اگر اس اپنی وصیت میں ایک حج کرانے کی وضاحت کر دی ہے یعنی یہ کہا ہے کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے ایک حج کر لیا جائے، سجدہ کہا اور وجوہ کا معنی نہیں کہ تو اس کی طرف سے ایک حج کر لیا جائے اور جو رقم بچے وہ وارثوں کو واپس دہری جائے کہ وہ اگر

نہ مستحق دے کہ معنی ہے کہ با و سجدہ و سجدہ معنی ہے بجز عید و حج و ایاب شہ معنی ہے کہ باب و شجرہ و عید و غیرہ مستحق۔

یہ وضاحت نہیں کی کہ ایک حرف کرا یا جائے بلکہ یہ کہا کہ اس کی طرف سے تہائی مال سے کرا یا جائے اولیٰ ایک کی فید نہیں لگائی رہیں حجۃ واجد  
یا صرف حجۃ نہیں کیا تو اس تہائی مال سے جس قدر حج ہو سکیں ادا کئے جائیں۔ اسی امام قدوسی رحمۃ اللہ علیہ اپنی شرح مختصر الکفر فی میں  
اسی طرح روایت کیا ہے اور قاضی ابی سبائی رحمۃ اللہ علیہ اپنی شرح مختصر صحیح دی میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی  
مال سے اس کی طرف سے حج کرا یا جائے اور اس کے تہائی مال سے کئی حج ہو سکتے ہیں تو اس کی طرف سے اس کے وطن سے ایک حج کرا یا جائے  
اور وہ اس کا فرض حج ہوگا لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی ہو کہ تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرا جائے تو تہائی مال سے جتنے حج  
ہو سکتے ہیں اتنے کرائے جائیں۔ بشرط میں کہا ہے کہ قدوسی نے جو ذکر کیا ہے وہ زیادہ مدلل ہے کیونکہ بالاعتبار اور جمیع اشکات کے لفظی  
وصیت کو نہ کہا کہ ایک ہی مطلب ہے اس لئے کہ لفظ ثلث اس تمام تہائی حصہ کا نام ہے۔ اے اے اور یہ بات تحقیق طلب ہے جیسا کہ پوشیدہ  
نہیں ہے اس لئے کہ بالاعتبار میں باکے معنی جو دو حصہ ہو سکتے ہیں بخلاف جمیع ثلث کے کہ اس میں تاکید کے معنی پائے جاتے ہیں یعنی گواہ  
اس نے کہا ہے کہ تمام تہائی مال سے اس کا حج کرا یا جائے نہ کہ اس کے حصہ سے۔ اور لہذا بھی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے  
وصیت کی کہ اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرا یا جائے اور حجۃ کا لفظ نہیں کہا تو اس کے تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے  
حج کرا یا جائے کیونکہ اس نے تمام تہائی مال حج کی طرف صرف کر کے دے دیا ہے اس لئے کہ کلمہ میں اصل مال سے منہ کر کے کہنے سے  
بہرہ جاتا ہے۔ اے اے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے ہر سال اس کی طرف سے حج کرا یا جائے تو کتب الاصل میں اس  
کے متعلق کچھ ذکر نہیں ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ اس کا حکم دوسری صورت یعنی جمیع ثلث کہنے کی طرح ہے۔ ورنہ دونوں صورتیں اصل  
جواز میں برابر ہیں۔ اے اے اس صورت میں بھی وہی کو ہر سال حج کرائے یا ایک سال میں متعدد لوگوں سے حج کرائے میں اخصر رہونے کا وہی  
حکم ہے جو کہ مطلق وصیت کی صورت کا اور ہر سال ہو چکے کیونکہ ہر سال کی قید کے ساتھ مشروط کرے گا کوئی قاعدہ نہیں ہے۔ اے اے۔

در خلاصہ لکھا ہے اس اگر صیغہ کا تہائی ترکہ کئی حج کے لئے کافی ہو تو یہ مسئلہ میں طرح ہے یا اس نے وصیت میں ایک حج کرا یا جس  
کرا یا ہو یا مطلق وصیت کی کچھ معین نہ کیا ہو یہ یہ کہا ہو کہ ہر سال ایک حج کیا جائے۔ پس پہلی صورت میں اس کی طرف سے ایک حج یا طاعت  
اور اس کے بعد تہائی ترکہ میں سے جو سائیکے وہ اس کے وارثوں کو دیا جائے اور دوسری صورت میں دس سو فیصد ہے جو وصیت کی طرف سے  
ہر سال ایک حج کرائے یا ایک ہی سال میں تہائی رقم کے مطابق متعدد آدمیوں کو بھیج کر چند حج کرائے۔ اور یہ افضل ہے تاکہ وصیت  
جلدی عمل ہو جائے کیونکہ کثر مال مخرج ہو جاتا ہے اور دوسری صورت کا حکم بھی دوسری صورت کی طرح ہے۔ اور یہ دوسری صورت کو کثرت مال  
میں اس نے ذکر نہیں کیا کہ ہر سال لگے لگے حج کرنے کی شرط غیر مفید ہے پس یہ صورت بھی مطلق وصیت کی طرح ہوتی ہے۔ اور مآسی  
طرح اگر وصیت نہ حج کرنے کے لئے مال کی مقدار معین کر دی۔ مثلاً۔ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار روپے میں حج کرا جائے اور یہ رقم  
تہائی مال میں سے نکالی جاسکتی ہے اور ایک ہزار روپے سے متعدد حج ہو سکتے ہیں تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو دوسری تہائی مال سے  
حج کرنے کی وصیت میں بیان ہوئی۔ اور امام قدوسی وقاضی ابی سبائی کا وہی اختلاف یہاں بھی لاحق ہوتا ہے۔ اور قدوسی نے اس سے

سہ ہاں شرح دعا و عہدہ مطلقاً اے ناب و نجر و درج و فتح اے شرح اللہ اے بحر و عہدہ اے عہدہ اے شرح و عہدہ مطلقاً اے عہدہ اے۔

بھی تائید ہوتی ہے کہ بسوٹا میں یہ مسئلہ با اختلاف ذکر کیا ہے لیکن اس نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حجۃ نہ کی ہو سہ پہر (جیسا کہ اوپر بیان ہوا متعدد حج کرانے کی صورت میں) وہی کو اختیار ہے کہ چاہے ایک سال میں اس کی طرف سے متعدد حج کرے یعنی متعدد آدمیوں کو ایک سال میں بھیج کر اس کی طرف سے حج کر دے اور یہ عبادت کی طرف سبقت کرنے کی وجہ سے افضل ہے اور اس لئے بھی افضل ہے کہ اس میں وصیت کو جاری کرنے میں جلدی پائی جاتی ہے اور اس کام میں جلدی کرنا تاخیر سے افضل ہے اور اگر وہ چاہے تو ہر سال ایک آدمی کو بھیج کر اس کی طرف سے حج کرانے سے یعنی پہلا حج پہلے سال میں کر دینے کے بعد ایسا ہو اس لئے کہ من رجع اس کے ذمہ سے اتارنے کے لئے یہی افضل ہے کہ پہلے سال اس کو ادا کیا جائے پھر چوتھا حج ادا ہوں گے وہ نفی اور مزید فضیلت کے لئے ہوں گے سہ پہر اگر وہی نے تہائی مالی سے یا تہائی میں سے میت کی مقبرہ رقم سے ایک یا متعدد حج کرانے اور اب اس قدر رقم باقی رہ گئی ہے کہ اس سے اس کے وطن سے حج کرنے کے لئے کافی نہیں ہے اس لئے کہ مگر جسے زیادہ قریبی میقات سے یا مکہ مکرّم یا اسی قسم کی کسی اور جگہ سے اس بقیہ رقم سے حج ہو سکتا ہے تو اس جگہ سے اس کا حج ادا کیا جائے اور وہ باقی رقم وارثوں کو واپس نہ دی جائے سہ لیکن اگر وہ بغیر رقم اتنی تنویری رہ گئی ہو کہ اس سے کسی بھی جگہ سے حج نہیں ہو سکتا تو وہ رقم وارثوں کو واپس نہ دی جائے وہ رقم مامور کے لئے حلال و جائز نہیں ہے سہ پس حاصل یہ ہے کہ مامور امر کے مال سے دیئے ہوئے نفقہ کا مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ مال حج کرانے والے کی ملکیت میں ہوتا ہے اور مامور اس میں اس کی طرف سے تصرف کرتا ہے خواہ آمر زندہ ہو یا مرچکا ہو اور خواہ نفقہ کی مقدار میں ہو یا غیر معین اور اس کے لئے بھی ہوتی رقم حلال و جائز نہیں ہے خواہ وہ رقم تنویری ہو یا زیادہ لیکن اگر آمر اس کا وارث یا وہی اس کو اجازت دے دے تو جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے تاہم واقف کی طرف سے مشروع حج کا حکم بھی اسی طرح ہوتا ہے مثلاً اگر کسی واقف نے اپنے وقت میں سے ایک مقبرہ رقم سے ہر سال اپنی طرف سے حج کرنے کی شرط کی تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا اور مامور کے لئے اس میں سے بھی ہوتی رقم خیر رکھ لینا جائز و حلال نہیں ہے بلکہ اس کو وقت کی طرف واپس نہ کرنا واجب ہے سہ

(۶) کوئی شخص مر گیا اس نے دو بیٹے چھوٹے اور نو سو درہم چھوٹے اور مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے تین سو درہم میں سے حج کر دیا جائے ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے انکار کر دیا اور دوسرے نے اقرار کیا اور ان دونوں نے عزو کہ ماں میں سے آدھا آدھا مال دے دو درہم سے یا پھر اس اقرار کرنے والے بیٹے نے ڈیڑھ سو درہم کسی شخص کو دیئے کہ وہ اس میت کی طرف سے حج کرے پھر دوسرے بیٹے نے بھی اقرار کر لیا اگر مامور نے قاضی کے امر سے حج کیا ہے تو پہلا اقرار کرنے والا بیٹا اس انکار کرنے والے بھائی سے پچھو درہم وصول کر لے کیونکہ میت کی طرف سے ڈیڑھ سو درہم میں سے حج جائز ہو گیا اور ڈیڑھ سو درہم ان دونوں کی میراث کے طور پر باقی رہ گئے لہذا ہر ایک کے لئے آدھے آدھے ہو گئے اور اگر اس نے قاضی کے امر کے بغیر حج کر لے تو اب دوبارہ تین سو درہم سے اس میت کی طرف سے حج کر دیا جائے کیونکہ وہ پہلا حج میت کی طرف سے جائز نہیں ہو اس لئے کہ اس نے اس کو

سہ ناٹ شریعتیہ عن غیہ سہ بدو دیا ہے شرط حج وغیرہ متفقاً سہ شرح الباب سہ وغیرہ سہ بجز غیہ تصرف۔









نہیں ہے تو وصیت باطل ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے قصد کے مطابق اس وصیت پر عمل کرنا دشوار ہے ورنہ وصیت کے باطل ہونے کا سبب ہے۔

(۱۴) اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس کو کہا گیا کہ تیار رہنا تو مال حج کے لئے کافی نہیں ہے پھر اس نے کہا کہ اس مال سے حج کے سبب میں میری مدد کر دیں اگر وہ رقم حج کے لئے کافی ہو تو اس وصیت پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر حج کے لئے کافی نہ ہو تو قیاس یہ ہے کہ وہ وصیت باطل ہو جائے گی اور سخنان یہ ہے کہ اس رقم سے فقرا حج کی مدد کی جائے گی۔

(۱۵) اگر کسی نے اپنے باپ کی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی تو جائز ہے کہ اضافی مقننہ ہے۔

## حج یا عمرہ کی نذر کا بیان

(۱) حج جس طرح ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں وجوب حج کی شرطیں پائی جاتی ہوں وہ حجۃ الاسلام یعنی فرض کہلاتا ہے اسی طرح کبھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس وقت بھی واجب ہو جاتا ہے جبکہ وجوب کا سبب بندہ کی طرف سے پایا جائے اور وہ سبب نذر ہے یعنی یوں کہ ایک شخص تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے، اس لئے کہ نذر ہوا ذات اور قرین نقصہ میں وجوب کا سبب ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ حج واجب ہے (تب بھی نذر ہو کر حج واجب ہو جاتا ہے) پس یہ قول اور اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے کہا یکساں ہے اس لئے کہ حج اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہوتا ہے۔

(۲) نذر دو قسم کی ہوتی ہے صریح و کتایہ۔ وہ دن دنوں قسم کی نذر کا بیان الگ الگ درج کیا جاتا ہے۔ اقامت نذر کی مزید تفصیل کتاب الصوم میں گذر چکی ہے۔ (مؤلف)

(۱) نذر صریح کا بیان یہ ہے کہ جب کسی شخص نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے مجھے حج واجب ہے یا یہ کہا کہ مجھے حج ہے اور اس کے ساتھ "اللہ تعالیٰ کے لئے" نہیں کہا تو اس پر اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے خواہ نذر مطلق ہو یعنی اس میں کوئی شرط نہ لگائی ہو یا کسی شرط کے ساتھ ملحق ہو، پس اگر وہ شرط ایسی ہو کہ جس کے پورا ہونے کی خواہش کرتا ہو مثلاً یوں کہ کہ اگر میرا غائب شخص اپنے سفرے آج یا یوں کہ کنگر اللہ تعالیٰ نے میرے مرض کو شفا دی یا کہا کہ میرے مرض کو شفا دی تو مجھے حج واجب ہے یا یہ کہا کہ عمرہ واجب ہے اور وہ شرط پائی گئی (یعنی وہ غائب آگیا یا میرے مرض کو شفا ہو گئی) تو اس سے حج یا عمرہ جس کی نذر دانی ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے خواہ اس سے بک یا زیادہ حج یا عمرہ کی نذر ہو یا حج و عمرہ دونوں کی نذر ہو خواہ نذر حج یا عمرہ کے عوض کفارہ دینا کافی نہیں ہو سکتا، اور اگر وہ شرط ایسی ہے جس کے پورا ہونے کی خواہش نہیں کرتا ہے مثلاً وہ یوں کہ کہ اگر میں تیرے کلام کر دوں یا یوں کہ کہ اگر میں داخل ہوں تو مجھے اللہ تعالیٰ کے لئے فلاں چیز واجب ہے اور اس نے اس شرط کو توڑ دیا (یعنی اس سے کلام کر یا یا گھر میں داخل ہو گیا) تو اس کے لئے کفارہ دینا کافی ہے اور یہی صحیح ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی وفات سے سات دن پہلے اس کی طرف رجوع کر لیا ہے اور یہ

سے ہر حج تہجد سے غنیمت من کرے غنیمت سے بدلتے ہوئے









(۴) یوں کہ اگر کسی نے ایسا کیا تو اس پر احرام باندھوں گا یا میں نہیں ہوں کہا، یہ سب کہا کہ میں بیت یا شریک طرف پیدل چوں گا تو اگر ایسا کہے میں اس نے وہی نیت کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس وقت کو یاد کرنا مستحب ہے یا اس نے اپنے اوپر واجب کو نہ کی تھی نیت کی تو وہ نذر ہوگی اور اس فعل کے کرنے سے اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہیں تھی تو قیاس یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اس حاکم میں اس پر عرف کی وجہ سے حج یا عمرہ لازم ہو جائیگا فتح القہر میں کہا ہے کہ یہ حکم عرف میں بلوغ الحظ کے ساتھ نذر جانے کے ثبوت پر موقوف ہوگا و نیز سوانہ و تفسیر علیہ السلام

(۵) اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر سبب یا شریک طرف میں سال یا تیس مرتبہ پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر جس حج، عمرہ یا حج یوں گے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر تیس چھپنے یا کب اکس چھپنے یا اس چھپنے یا اس دن یا گیلو دن پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر ایک عمرہ واجب ہوگا اور بعض نے تیس چھپنے کہنے کی صورت میں کہا ہے کہ اس پر حج واجب ہوگا

(۱) کسی نے یہ کہا کہ اگر میں نے ایسا یا تو حج پر قصد ہے تو کچھ نیت نہ ہونے کی صورت میں یہ قسم ہے اور اگر مشققات تندرہ اس نے تندرہ کے ساتھ حج یا عمرہ کی نیت کی ہے تو اس پر حج یا عمرہ جس کی نیت کی ہے واجب ہوگا

اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہوگا (۲) جس شخص نے نذر کی کہ

وہ پیدل چلے گا کہے گا تو اس پر واجب ہے کہ طواف زیارت ادا کرنے تک سوار نہ ہو کیونکہ حج کا احرام طواف زیارت پر ختم ہوتا ہے اور طواف تدریس طواف کرنے سے مراد ہے نہ تک سوار نہ ہو اور پیدل چھپنے کی ابتدا کرنے کی جگہ اس کا گھر ہے خواہ

ادار سے احرام باندھ یا نہ باندھ ہی اس سے اور بعض نے کہا کہ حیقات سے ابتدا کرے اور بعض نے کہا کہ جس جگہ سے

اس کا احرام باندھے وہاں سے پیدل چلنا شروع کرے اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ گھر سے احرام نہ باندھے لیکن اگر

اپنے گھر سے احرام باندھے تو بالافتاق اپنے گھر سے ہی پیدل چلنا واجب ہے پس اگر وہ سوار ہو تو ترک واجب کی وجہ سے

اس پر جہاد واجب ہوگی پس اگر وہ تمام راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہو تو اجماع سے ہوتا ہے بغیر عندہ کے قیاس پر حج واجب ہوگا

اور اگر آگے یا آگے سے کم راستے میں سوار ہو تو اس طرح جبکہ کسی کی نیت میں اس سواری کے سفر کے بعد صرف کرنا واجب

ہے وہ۔ اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے تو پیدل حج کی نذر کی صورت میں وہ حج سے احرام باندھے اور عرفات کی طرف پیدل جائے

اور طواف زیارت تک پیدل سفر کرے اور پیدل عمرو کی تشکیک کی صورت میں وہ حل کی طرف جائے اور وہاں سے احرام باندھے

اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ حل کی طرف چلنے ہوتے بھی اس پر پیدل چلنا واجب یا چلنے ہوتے ہیں جبکہ وہیں احرام باندھنے

کے بعد صرف وہاں تک ہوتے ہی پیدل چلنا واجب ہے حدیث کا اتفاق ہے کہ حل کی طرف چلنے ہوتے بھی پیدل چلنا اس پر

واجب ہو چکا ہے کیونکہ پہلے حج کے سلسلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ اس کو صحیح قول کی بنا پر اپنے شہر سے پیدل چلنا جبکہ علاقہ مکہ میں ہے

وہیں سے احرام نہیں باندھا کیونکہ احرام کے تمام کی طرف چلنا ہے اگر وہاں سے احرام باندھے اس طرح یہاں بھی ہے۔ یہ تو یہ

سنة حج و عمرہ و تفسیر علیہ السلام من الزاویہ بحمدہ و باری و ربہ







# طریقہ حج

اس بیان میں حج کے سفر کے لئے گھر سے روانہ ہو کر گھر واپس آنے تک ہر مفرد حج و مفرد عمرہ و قرآن و تمتع ادا کرنے کی پوری مسنون کیفیت درج ہے جس میں فرائض و واجبات و من و مسجات و آداب بجالانے اور مہرات و مکرمات سے بچنے کی جی الامکان وضاحت و صراحت کی گئی ہے تاکہ تمام افعال حج اپنے فرائض و واجبات و غیرہ کے ساتھ ہی کا ذکر الگ الگ عنوان کے تحت ہو چکا ہے ایک ترتیب کے ساتھ معلوم ہو سکیں (مؤلف)

## سفر حج کے آداب کیفیت

(اللہ تعالیٰ ہم سب کو اور تمام مسلمانوں کو بمعہ اہل و عیال حج مبرورہ مقبول کی توفیق عطا فرمائے آمین)

جب اللہ جل شانہ کسی خوش نصیب کو اس سعادت کی توفیق نصیب فرمائے مسافر حج فرض ہو جائے یا حج نفل کے اسباب پیدا ہو جائیں تو اس کو اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھے اور اس کی دلچسپی میں کاہلی و تاخیر نہ کرے بلکہ اس یک و مبارک مقصد کی گمیں میں جلدی کرے بالخصوص فرض حج میں معمولی عذرانہ کی وجہ سے ہرگز تاخیر نہ کی جائے اور صریحاً ہی پرہیز کرے کہ سفر کا انتظام شروع کر دے کہ دیکھئے کہ کونکہ شیطان ایسے مواقع پر غوغیا لاتا تو بے موقع ضرورت بتلاں میں جمع کر دیتا ہے اور طرح طرح کے دوسرے دلی کریم سے روکتا یا التوا میں ڈال دیتا ہے اس لئے ان موانع کو شیطان سے بچنے کے لئے ان کے دفع کرنے اور ان کو غیر ضروری سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے اور یوں سمجھنا اور قبول کرنا چاہئے کہ خدا جل شانہ سال تک زندہ رہوں یا نہ رہوں اور سوچنا چاہئے کہ اگر حج نہ کر لیا تو جو ضرورتیں میرے دل میں جمع ہو کر حج کرنے سے روک رہی ہیں وہ کس طرح پوری ہو سکیں گی پس حج ادا کرنے میں جلدی کرنی چاہئے اور ہر چہ کہ اس مبارک سفر پر روانہ ہو جانا چاہئے نیز اس کے جو آداب بیان کئے جاتے ہیں ان کا پورا خیال رکھنا چاہئے نہ۔ جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کے لئے چند امور نہایت اہم و ضروری ہیں جن کی طرف پوری توجہ دینی چاہئے اور ان پر عمل کرنا چاہئے تاکہ وہ یہ ہیں:-

**نیت میں اخلاص ہونا** | جو شخص حج پر جانے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اس فرض کی پوری نیت میں اخلاص ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل کے لئے حالص نیت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اسی عبادت کو قبول فرماتا ہے

جو ہر اسی ایک ذات کے لئے کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے **لَا تُحِلُّ إِلَّا عَمَلٌ بِالْإِخْلَاصِ** یعنی اعمال کا خوب صرف نیتوں پر موقوف ہے۔ اس کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے۔ ابو عثمان الصابونی نے اپنی کتاب "عن سنن" میں روایت کیا ہے کہ **يَا أَيُّهَا الْعَالِي السَّائِسُ رَمَانُ تَحْتِجُ أَغْنِيَاءُ النَّاسِ يَلْبَسُونَ هَيْئَةً وَأَوَسَّاطُهُمْ لِلتَّجَارَةِ**

لہٰذا فضائل حج و معملہ محمد و دربار حرمین سعادت ہے۔

وَقَدْ فَحَصْنَا الْمَسْئَلَةَ وَقَدْ قَرَأْنَا هَذِهِ الْقِسْمَ وَاللَّهِ يَسِّرُهَا وَيُسِّرُهَا (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا نواز آئے گا جبکہ ان میں سے ہر ایک کو ایک سیر و سیاحت اور تفریح کے لئے حج کریں گے۔ منصوص ہے کہ لوگ تجارت کے لئے، فقراء و سوا کے لئے اور غازی لوگ نام و نہوہ کے لئے حج کریں گے) میں حج کرنے والے کو چاہئے کہ اپنے ارادہ کو صحیح اور اپنی نیت کو خاص کرے اور غازی لوگ نام و نہوہ و فقروہ یا سے دوسرے روز تمام نیت مزید ہو جائے گی کیونکہ اس سفر کا ن ہر تعلق سے پاک ہونا فرض ہے، نفس کے سوا طرہ رکھوں سے بھی بچنا ہے، دل میں یہ خیال نہ دھونے کہ اگر اس کی تعریف کریں گے اور اس کو عابد و حاجی وغیرہ کے نام سے بکاریں گے، حرکت اور سیر کا خیال بھی دل سے نکال دے بلکہ صرف یہ سمجھ کہ آئی کی طلبی پر یہ غم اس کے آستانہ پر حاضری کا قصد کرتا ہے اور توبہ کا امیدوار ہو کر وطن چھوڑتا ہے اور چاہئے کہ حج کی طرف اس طرح نکلے گویا کہ نیت سے رخصت ہو رہا ہے یعنی اس کا ذہن ادب و اخلاق تجارت سے خالی ہو کر توبہ کا قلب کو مشغول رکھتی ہے اور ہمت و ارادہ کو منتشر کرتی ہے ہزار حج سے من کا مقصد خالصتہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی دھیں ارشاد اور دائیگی فرض ہونا چاہئے اور اس کا قلب شہ نواز کے نکلنے سے شغور کی تنظیم کی طرف مائل ہو سکے۔ میں متب ہے کہ اس کا دل تجارت کی طلب سے فارغ ہو سکے مگر کسی کو تجارت کرنا ناگزیر ہو جائے اس سے احتفاظ حاصل نہ ہو تو اس کے لئے مضائقہ نہیں تاہم اس بار کہ سفر میں تجارت کو اپنا مقصد اعظم نہ بنائے بلکہ ضمنی مقصد کے طور پر سفر حج کے تریع رکھے یعنی اہل مقصد ہر حال حج ہی ہونا چاہئے سہ اس سفر کا تجارت سے خالی ہونا حسن ہے لیکن اگر کوئی شخص غرضاً تجارت بھی کرنا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا جیسا کہ غازی اگر حیا کے دوران تجارت بھی کرنا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا سہ۔ اگر اس نیت سے تجارت کرے کہ تجارت کے نفع سے حج کا ضروری خرچ پورا ہو جائے گا تو چونکہ اس مقصد حج کرنا کہ تجارت توبہ تجارت بھی ثواب میں داخل ہے سہ

شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا | جب حج کے سفر میں روانہ ہو گا پختہ ارادہ کرے کہ سفر شروع کرنے سے پہلے شرائط توبہ کا طائر رکھتے ہوئے ہے دل کے ساتھ اپنے گذشتہ تمام چھوٹے بڑے گناہوں سے توبہ کرے اگر کسی کا دل ظلم کے ساتھ رکھا ہو تو حتیٰ امکان اس کو واپس کر دے اس سے معاف کر لے، عبادت میں جس قدر ترک ہوا ہو اس کی عضا اور تلاقی کرے، اس بارے میں جو کوتاہی ہوئی ہے اس پر توبہ کر دے اور توبہ کے لئے پختہ ارادہ کرے کہ پھر باہنیں کرے گا، اہل معصیت سے معاملات کی صفائی کرے، دشمنوں کو راضی کرے اور سب سے اپنے قصور معاف کر لے، شہ پر واجب ہے کہ اپنے تمام گناہوں سے غافل نہ رہے، جو گناہ اسے سرزد ہوئے ہیں جن کا تعلق برہ راستہ اللہ تعالیٰ کی مافوقانی سے ہے ان کی معافی کے لئے زبان سے استغفار پڑھے، دل میں گذشتہ زیادہ گناہوں پر توبہ کر دے اور اپنی احوال میں گناہوں کو ترک کرے اور توبہ کے لئے بھی پختہ ارادہ کرے کہ پھر کبھی یہ نہیں کرے گا اور اگر وہ گناہ یہ ہے تو اس کا شرعی خالی کے حقوق ترک ہوئے ہوں مثلاً نمان و تہ وغیرہ قطعاً کر دے ہوں توجہ تک ان کو ادا نہیں کرے گا اور دن کی تاخیر و قصا پر توبہ نہیں ہوگا اور اس کو توبہ پر استغفار نہیں کرے گا تب تک بعض توبہ سے توبہ کو لینے کا سہ معصہ شرح الباب زیادہ عن بھو خبرو سہ مقدمہ شرح الباب سہ بکرو و علیہ سہ زبہ شہ بکرو و علیہ۔



اور جب کوئی شخص حج کا ارادہ کرے اور اس کے پاس حلال مال مشتبہ ہو تو اس کو چاہئے کہ (کسی غیر مسلم سے بقدر ضرورت بلا سولہ  
غیر مشتبہ حلال مال یا فرض لیکر حج کرے پھر اپنے اس مشتبہ مال سے اس کا فضلہ اگر وہ سولہ یا کم ہو تو یہ ہے کہ ایسا نہ کرے کیونکہ یہ  
خلافت نفوی ہے سولہ۔ (۳) بعد از کفایت زاد و نقص اپنے ہر وہ سولہ جلتے سولہ یعنی حلال و طیب مال سے  
اس قدر جو اپنے ساتھ لے لینا چاہئے خوشی اور فضول خرچی کے بغیر اعتدال کے ساتھ پورے سفر (آمد و رفت) کی ضروریات کیلئے  
کافی ہو جائے بلکہ احتیاجاً کچھ کھانے پینے کے لئے تاکہ خرچہ میں اور دستہ میں غریب و فقیر کی سوا کر کے اور کھانے وغیرہ میں ہر ضرورت  
کی بواسطہ کر کے وہ جو لوگ ضرورت کی مقدار سے بھی کم لے جائیں وہ اکثر وہ سولہ پر جو بن جلتے ہیں اور سولہ کے ترکیب ہوتے  
ہیں یہ ٹھیک نہیں ہے سولہ۔ (۴) اگر کوئی شخص اپنی ضرورت سے نادر کچھ چیزیں مثلاً ٹوٹا چھال و دیگر برتن  
اور سی وغیرہ اس بہت سے اپنے ہمراہ لے جائے کہ کسی کو مانگنے پر دیدہ گا تو یہ اچھے ہے سولہ۔ (۵) نیک سالی  
اور رحمت کے لئے فضول خرچی سے پرہیز کرے مثلاً طرح طرح کے کھانے اور قسم قسم کے مشروبات، تان و نعمت والوں اور زاد و طبیعت  
لوگوں کی طرح کھانے پینے سے پرہیز کرے اور زیب و زینت بناؤ سنگھار بھی نہ کرے کیونکہ یہ عاشقانہ سفر ہے معشوقانہ نہیں ہے  
البتہ سفر حج میں خرچ کا زیادہ ہونا فضول خرچی نہیں ہے کیونکہ نیک کاموں میں خرچ کن فضول خرچی نہیں ہے اور حج کے راستہ میں  
نقص و خسر پر خرچ کرنا اشتراک میں کے واسطے میں خرچ کرنا ہے اور اس میں ایک روپے کا خرچ کرنا سات سو روپے خرچ کرنے کی برابری ہے  
پس ہر خرچ کی نیادنی اسراف نہیں ہے بلکہ بے موقع خرچ کرنا اسراف ہے نیز چلوں کے مزدور، دلوں، شہدائوں، پلوں، مکانات  
کے کرایوں میں جو کچھ خرچ کیا جائے گا اگر اس میں سادگی کی سادگی نیت بھی شامل کر لی جائے تو پھر کوئی خرچ بھی باریش ہوگا سولہ  
(۶) حج کا سال خیر ہونے والا اور ادا میں بخوشی نہ کرے سولہ پس مکہ معظمہ تک کے کرایہ اور حج کا سالانہ خرچہ اور  
ہر اس چیز پر خرچ کرنے میں بخوشی نہ کرے جس میں خرچ کرنے سے مستحقانی کا تقرب حاصل ہوتا ہو سولہ کیونکہ روایت میں یہ ہے کہ جو شخص  
حج میں خرچ ہوتا ہے اس کا ثواب سات سو گنا یا اس سے بھی زیادہ ملتا ہے اور اسی سے نفلی حج کرنا اعلیٰ حد قدر دینے سے افضل ہے  
لیکن اگر خوف ہو کہ جس قدر تم اس کے پاس ہے اگر اس کو کسی کے ساتھ خرچ نہ کیا تو ایسی تک کے لئے کافی نہ ہو سکے گی تو اس صورت  
میں اس کو خرچ میں کمی کرنے کا مضائقہ نہیں ہے سولہ۔ پس اگر وہ یہ کم ہو تو احتیاج سے خرچ کرنا چاہئے لیکن جو شخص صاحبِ وسعت  
ہو اس کو خرچ میں کمی نہیں کرنی چاہئے اور فضول خرچی سے بچنا چاہئے سولہ



اور اگر اس کے پاس استغفار مال ہے کہ جس سے اس کا اپنا قرضہ لا ہو سکتا ہے تو یہ ہے اس کا قرضہ ادا کرنا واجب ہے جبکہ وہ قرضہ عمل ہو یعنی اس کا فی الحال و اگر نہ ضروری ہے اور اگر وہ قرضہ بعدی ہے تو اس قرضہ کا پہلے ادا کرنا واجب نہیں بلکہ افضل یہ ہے۔

اگر کسی کی مانگی ہوئی کوئی چیز یا کوئی امانت اس کے پاس ہو تو اس کو واپس کر دے  
یا امانت رکھنے والے کی مرضی کے مطابق کوئی مناسب انتظام کر دے اور جس

شخص کے ساتھ کسی چیز میں کوئی معاملہ و سابقہ رہا ہو یا کسی کے ساتھ نشست و برخاست رہی ہو ان سب کے ساتھ معاملات کرائے شدہ جن لوگوں کو کچھ دینا ہے اور جن لوگوں سے کچھ لینا ہے اور جو قرضہ اس کے ذمہ ہیں اور دیگر جو اس قسم کے وصیت کرنا اور ہول ان سب کے متعلق ایک وصیت نامہ لکھ دے اور کسی دینا والا عادل شخص کو اپنا دے (تمام نام)

مقرر کردہ ناکوہ اس کرنے کے بعد اس وصیت نامہ پر عمل کرائے شدہ

مشورہ اور استخارہ کرنا (۱) سفر پر روانہ ہونے سے پہلے کسی خوشیاں تجربہ کار دیندار شخص سے ضروریات سفر پر اور وقت مانگی وغیرہ کے متعلق مشورہ کرے۔ (۲) حکم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرنا اولاد و کام کی سادہ و سنی ہے اور استخارہ کو ترک کرنا اس کی بد نصیبی ہے اس لئے مسنون طریقہ پر استخارہ بھی کر لے استخارہ کے لئے دو رکعت نماز پڑھے پہلی رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورۃ قل یا ایاک نعبد و یا ایاک نستعین اور دوسری رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورۃ قل یا ایاک نعبد و یا ایاک نستعین اور سلام کے بعد استخارہ کی مشورہ عاثرہ جو آگے آئی ہے یہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمائی تھی۔ (۳) اللہ تعالیٰ سے استخارہ

اس بارے میں کہ جس کے سوا کسی کا جان و خیر ہے یا اگر یہ پیر ہے اور یہ کہ سمندر کے واسطے سفر کرے یا خشک کے واسطے سے اہد یہ کہ فلاں شخص کو فقی سفر بنائے یا فلاں شخص کو وغیرہ اگر فرض ہے تو فرض ہے کہ لئے مشورہ و استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ تو شرعاً ہے صحیح و خبر و حاجت پر استخارہ و نصیحت۔ فرض واجب اور مکروہات میں استخارہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر فرض ہے تو فرض ہے کہ لئے بھی مشورہ و استخارہ کر لے۔ قرآن شریف و غیروہ سے فائدہ لے کیونکہ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض مانگی علمائے اس کے حرام ہونے پر بھی ہے کہ پانی رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ استخارہ کی نماز سادہ و سنی است و سادہ و سنی است و سادہ و سنی است تک پڑھی تب بھی اچھے اور بدی دونوں میں سے جو چاہے استخارہ کر لے اور جس طرف اس کے دل کا رجحان فاب ہو جائے اس پر عمل کرے۔ مشورہ میں اس چیز پر ہے کہ نہ تو دفع ہو جائے اور یک جانب کو نہ رجحان ہو جائے خواب میں کسی بات کا ظہر ہو تو وغیرہ ضروری نہیں ہے۔ (مسائل استخارہ کی مزید تفصیل ہر ذمہ افتقار کتاب لعلہ میں گزری ہے اس میں ملاحظہ فرمائیں مولف)

دعائے استخارہ ہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخْرِیْکَ بِحَبْلِ لِّیْکَ وَ اَسْتَخْرِیْکَ بِرَحْمَتِکَ وَ اَسْتَخْلِیْکَ بِتَحَنُّنِکَ

سب سے پہلے میں آخر شرائط و غیہ شدہ مشورہ و غیہ شدہ ایضا شدہ مشورہ و غیہ شدہ و غیہ شدہ و غیہ شدہ و غیہ شدہ







عزت کے مطابق بیٹھا جائے۔ لہٰذا میل موٹر وغیرہ کے سفر میں بھی اپنے حق سے زیادہ سامان کرے وغیرہ اور کئے بغیر چھپا کر لے جانا جائز نہیں ہے۔  
 سواری کو بھوکا پیاسا نہ رکھے، جب ایسی جگہ پہنچے جہاں مہرج (غیر ملوکہ) گھاس بہت آگے ہوئی ہو تو مولیٰ کی مانگ ڈھیلی کر دے تاکہ وہ  
 چرے لے۔ (۳) اپنے زادراہ (نوشہ) میں کسی کو شریک نہ کرے۔ لہٰذا اس سے اکثر آپس میں جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے  
 اور پھر پھسل پیدا ہو جاتی ہے جس کا دور ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔ شہد لیکن اگر ساتھ آپس میں رنگہ رنگہ والے اور ہماروت ہوں تو شرکت کا  
 مضائقہ نہیں۔ لہٰذا شرکت کی صورت میں مستحب یہ ہے کہ اپنے حق سے کم پر کھانا کھائے، تاہم مستحب یہ ہے کہ کسی کو مطلقاً شریک نہ بنے۔  
 کیونکہ اس میں اس کے لئے زیادہ سلامتی ہے اور اس لئے بھی کہ شرکت کے باعث نیک و بد قدر و خیرات کے کاموں میں خرم کرنے سے  
 ترک ہوتا ہے کہ شرکاء کی اجازت کے بغیر خرچ نہیں کر سکتا اور اگر اس کے شریک اجازت بھی دیدیں تو ان کی رضامندی ہر وقت قائم رہنے کا  
 بھروسہ نہیں ہے۔ لہٰذا اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اس کے شریک رنگہ رنگہ والے ہیں اور شرکت کرے تو حق تلفی سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ  
 شرکاء آپس میں ایک دوسرے سے حق معلوم کر لیں کہ شہد ساتھیوں کا باری باری سے مثلاً ایک ایک دن ایک دوسرے کے دستخون  
 پر لکھیں کہ کھانا جائز بلکہ مستحب ہے۔ لہٰذا یعنی اس طرح کرنا کہ ایک ایک دن ایک ایک رفیق سب رفقاء کو کھانا کھائے۔ زیادہ اچھا ہے  
 اگر یہ اعتقاد ہے کہ ساتھیوں میں سے کسی کو دوسرے ساتھی کا زیادہ کھانا اگر نہیں ہوگا تو حصہ سے زیادہ کھانے کا مضائقہ نہیں ہے  
 اور اگر یہ اعتقاد نہ ہو تو اپنے حصہ سے زیادہ نہ کھائے اور اس کا ربوہ (سود) کے معاملہ سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم  
 کے اس طرح زادراہ میں شریک ہونے کے بارے میں صحیح احادیث وارد ہیں اور اسی طرح بہتر یہ ہے کہ سواری میں بھی کسی دوسرے کو  
 شریک نہ بنائے۔ لہٰذا

کن چیزوں کا سفر میں ساتھ لینا مستحب ہے

(۱) مسواک (۲) قبضی (۳) چھری (۴) استراد (۵) عصا (۶) صنوبر (۷) وغیرہ) ساتھ لینا بھی مستحب ہے۔ لہٰذا

مزید ضروریات سفر کا بیان

سفر میں بہت سے حوادث پیش آتے رہتے ہیں اور بعض وقت کوئی ایسا اہم امر پیش آتا ہے  
 ہے کہ اس وقت درہم (روپیہ و ریال وغیرہ) کے بغیر کام نہیں بنتا کیونکہ یہ ضروریات کو پورا کرنے کا ذریعہ ہے۔ لہٰذا اس سفر میں  
 جہاں تک ہو سکے بہت مختصر اور نقد ضروریات سامان لینا چاہئے پس موسم کے لحاظ سے چند چوڑے کپڑے، مختصر بستر جس میں بچھاے  
 کے لئے کم چوڑائی کے گدیے کا ہونا، سبزی، احرام کی چادریں، جائے نماز، قرآن شریف، حامل شریف، احکام حج کے رسائل، بھٹی،  
 صابن، شکر، پیالہ، کبابی، پنسل، فادیسین، وغیرہ، یادداشت و حساب لکھنے کے لئے سادہ کاغذوں کی چھوٹی سی کاپی، چند کارڈ

لے غنیہ لے فضائل حج لے غنیہ شرح اللباب لے بحر روع وغیرہ۔ علم زیارات قرین لے غنیہ بحر شہ غنیہ وغیرہ۔

شروع لے غنیہ لے مقدمہ شرح اللباب وائیں اس قرین لے ایس المسافرت لے مقدمہ شرح اللباب۔















(۵) مستحب و افضل یہ ہے کہ رات کے آخری حصہ میں سفر پر روانہ ہو اور صبح کے ابتدائی حصہ میں سفر کرے اور دن کے منزل کرے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے رات کا سفر اختیار کرو کیونکہ زمین رات کو لپیٹ دی جاتی ہے اس کو ابڑاؤ دھاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے سلسلہ یعنی مسافت جلدی طے ہو جاتی ہے راستہ ناموں و محفوظ ہونے والی جگہوں کے سفر میں اس کا بڑا تجربہ ہو چکا ہے یہی وہ موٹروں اور جوانی و صحت داری جہانوں کے سفر میں ان کے وفات کی پابندی بہر حال کرنی پڑتی ہے لہذا امام بیہقی رحمہ اللہ نے کہا کہ اول رات میں سفر کرنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے مولیٰ شیوں اور بچوں کو سورج غروب ہونے کے بعد باہر نہ بھیجو یہاں تک کہ عشاء (اولیٰ شب) کی تاریکی دور ہو جائے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے لہذا

(۶) جب منزل سے کوچ کرے تو دو رکعت نفل نماز پڑھے یہ منزل ان دو رکعت کے ساتھ قیامت کے روز اس کی شہادت دے گی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی منزل پر پہنچتے تو اس منزل سے کوچ کرتے وقت دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے ہاں کہہ اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور جب کسی منزل پر اترے اس وقت بھی دو رکعت نماز نفل پڑھنی چاہئے تاکہ اس کا اس منزل پر آنا اور اس منزل سے کوچ کرنا تادم کے ساتھ شروع اور ختم ہو سکے

(۷) جب کسی منزل پر پہنچے تو احتیاط یہ ہے کہ چلے پھرنے میں بھی تنہا نہ جائے تا وقتیکہ امن و اطمینان کا حال معلوم نہ ہو کیونکہ بعضی جگہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور منزل پر احتیاط یہ ہے کہ رفقاء میں سے باری باری کو ایک یا دو آدمی سامان کی حفاظت کرتے رہیں اگر رات کے وقت کسی جگہ منزل کریں تو پہرہ و ڈھری کے اوقات مرثب کر لئے جائیں اور ہر ایک دو آدمی جاگتے رہیں کہ یہ جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ منزل پر پہنچ کر طے فرما دیا کرتے تھے کہ حفاظت کا کام کس کے سپرد ہے

## مسنون طریقہ پر مفرج کی پوری کیفیت

پاکستان کے حاجی بندرگاہ کراچی سے اور بنگلہ دیش کے حاجی بندرگاہ چٹاگانگ سے  
**احرام بانہضنا** بحری جہاز میں سوار ہونے ہیں اور ہندوستان کے حاجی بیسی کی بندرگاہ سے سوار ہوتے ہیں۔ بحری جہاز کراچی سے روانہ ہو کر آجکل ساتویں سفر چھ پہنچ جائے کراچی سے روانہ ہونے کے بعد طے تک عام ہدایات کے علاوہ حج کے متعلق کوئی ضروری حکم قابل بیان نہیں ہے البتہ طے تک سے احکام حج شروع ہو جاتے ہیں، طے تک ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو آجکل جبلِ سعیدہ کہتے ہیں، یہ مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے، جب جنوب واقع ہے، ایک روایت کے مطابق تیس میل ہے اور ساٹھ میل یا اس سے کچھ کم کی بھی روایتیں ہیں، پاکستان ہندوستان اور مصر کے بلادِ شریف سے بھری راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے حجاج کرام کو بحری راستہ میں

لے غیر شرح اللہ حاجی عیدہ فضائل حج سے فضائل حج بتصرف سے غیر شرح اللہ حاجی عیدہ فضائل حج۔



یعنی علم سے تو نہیں گزرتا البتہ صحیح خرفیہ کی تحقیق کے مطابق عمرہ کے لئے علم کا حکم ہے اور بعد سے تقریباً تیس جنسوں میں ہے۔  
 علم کے محدثات کا معنی یہ ہے کہ جہاز گزار ہے اور چونکہ محاکمات مختلفہ پر احکام ہلکا ہوا ہے اس لئے زمین میں داخل  
 ہونے سے پہلے احکام ہلکا ہونا چاہئے (اس کی تفصیل بعد کے بیان میں مذکور ہے) ہر حال میں کو عیسیم کے محدثات کا خیال رکھنا چاہئے  
 بالعموم عمرہ کے جہاز کا علم بھی اس مقام تک ہے کہ ہر سائرین کا ایسا جہاز کو اطلاع دینا ہے پس اگر عیسیم کے علم میں کوئی غلطی ہو  
 ضرور غلطی ہو تو اس کی خبر مستحب ہے اور اگر اس میں کوئی شخص ایسا نہ ہو تو حاجی صاحبان عمرہ کی غور و فکر کر کے احکام ہلکا ہونے پر  
 ہے کہ جب جہاز کو وہ پہنچے میں ہی بلکہ گھنٹہ باقی رہ جائیں احکام ہلکا ہوا ہے۔ احکام کا ہلکا ہونا عروج پر ہے جس کی  
 تفصیل احکام کے بیان میں مذکور ہے اس بیان میں غرض صرف حج کا سنون طریقہ ہے کہ احکام ہلکا ہوا ہے جو شخص حج افراد بھی  
 حرمین میں پہنچا ہے اس کو چاہئے کہ جب جہاز کو اس میں پہنچ جائے یا فضیلت حاصل کرنے کے لئے اس سے پہلے پہلے جب  
 احکام ہلکا ہوا ہے تو اس کو ہر کے بل مسئلہ یا کثرت کے عادت پر اس وقت ہی یا کرنے کا ارادہ ہو جائے تو اس  
 کے مستحب ہے کہ پہلے ہر کے بل مسئلہ یا کثرت کے عادت پر اس وقت ہی یا کرنے کا ارادہ ہو جائے تو اس  
 (خیر قدرانی) بھی کہ نہ ہو مستحب ہے کہ ہر کے بل و خاصہ و قیوہ کے لئے پس جو شخص ہر کے بل مسئلہ کے ساتھ ہر کے بل میں  
 انگلی کر کے اور ہوں کے بل مسئلہ کے صفائی و پاکیزگی حاصل ہو جائے وہ فہم کے احکام کی حالت میں رہنے کی صورت میں ہوں کے  
 بل مسئلہ کے ساتھ ہو جائیں علیحدہ ہوں کے احکام کی صورت میں ہو جائے اور ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ  
 کو عیسیم یا فقہ کی حکمت کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ  
 اس سے پہلے کہ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ ہوں کے بل مسئلہ کے ساتھ  
 تاکہ اس کو سنت کا پورا پورا اجر و ثواب حاصل ہو و نہ جانہت یا طلاق غسل کی نیت یا کسی دوسری سنت مثلاً غسل جنابت یا غسل حیض  
 یا نفاس کی نیت سے غسل کرنا بھی کافی ہے و چونکہ وضو کرنا بھی کافی ہے تاہم غسل کرنا افضل ہے کیونکہ نیت ہو کہ ہے و نہ یا غسل  
 کے شروع میں مسواک بھی کرے یا غسل یا وضو حیض یا نفاس والی عورت کو ایسے ہی کہے کہ بھی مستحب ہے جو نماز نہیں پڑھتا اور یا  
 عورت جو ہر روز کے وقت میں اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اگر کسی نے غسل کیا پھر اس کو وضو ہو گیا یعنی وضو پڑھا یا پھر اس نے  
 وضو کیا یا تیمم کیا اور احکام ہلکا ہوا تو اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ غسل کی فضیلت اس وقت حال ہوگی جبکہ غسل کے  
 وضو کے ساتھ احکام ہلکا ہوا ہے (مؤلف) اور بعض حکماء اس کو سنت غسل کی فضیلت حال ہوگی کیونکہ غسل احکام کی سنت ہوتا ہے  
 احکام کی سنت کی مانند سنت نہیں ہوتی اس کے لئے بھی غسل مستحب ہے یا اگر نماز کا وقت کر رہے ہیں جس کی وجہ سے نماز سنت احکام  
 پڑھنا کر رہے ہیں تو اس وقت بھی احکام کے لئے غسل کرنا مستحب ہے یہی طریقہ ہے اگرچہ ان دفعہ کو جمع کرنا جائز نہیں ہو افضل و  
 اکمل ہے اگر کسی نے بغیر غسل وضو سے غیر نماز سنت احکام کے احکام ہلکا ہوا تو جائز ہے کیونکہ چیزیں احکام کے لئے خواہ نہیں ہیں

نہی واجب اہرام میں سے ہیں بلکہ ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس نے ملاغز و سنت اٹکنا کو ترک کر دیا، تاہم ترشمال اٹکنا بھی غسل  
 سے پہلے مستحب ہے غسل کے بعد اہرام سے پہلے بھی جاتا ہے، پھر غسل کے بعد تیل لگانے سے پہلے اس کے بعد اپنے سر کو ڈالنے کے  
 بالوں میں کنگھی کو مستحب ہے مکلف نے سر کو ڈالنے کو تیل لگانے سے پہلے فریضہ میں ہو یا غیر فریضہ میں ہو مستحب ہے کنگھی دینا  
 تیل لگانے کے بعد اگر مرد مرد ہو تو فریضہ میں لگانے اگر غیر فریضہ میں لگانے اس کے پاس وجہ یہ ہو تو کسی سے طلب نہ کرے اس سے معلوم ہوگا کہ چنی ہوگا  
 یعنی ہوگا) میں سے نہیں ہے بلکہ نئی نہ اندر مستحبات ہیں ہے، افضل ہے کہ خوشبو کسی پر جس کا قیوم (وجہ) دانی نسبت تاکہ  
 اسام خیر کے خلاف عمل کو نہ سے نہ جائے اور مستحب ہے کہ مشک کی خوشبو مرد و خاتون کے بچنے کے لئے اس کو گلاب و خیر کے  
 عرق یا اس پانی میں مل کر کا استعمال کرنے کو فقہانے مستحب ہے تاکہ اس کا بڑھ (وجہ) عدم وجہ ہے لہذا یہ ہے کہ اپنے اہرام کے  
 کپڑوں کو خوشبو نہ لگائے، پھر سلا ہوئے کپڑوں، منظر اسدہ ہرن و صف و غیرہ منہا چیز ہے نہ ہوتے ان دن تمام کپڑوں و خیر کو  
 اتارے جن کا پہنا اہرام دے کے نہ منہا ہے اس کے بعد دفعہ دہل ہوئے کپڑے جو سفید ہوں یا دوسرے رنگ کے ہوں ہیں اس کے  
 دن میں سے ایک تو بستر پہاڑ و سراج یا دوسرے محل تو افضل ہے اس سے کہ رنگینوں کے اثرات سے بیک ہوئے کنگھی یا دوسرے  
 اسی طرح ان کا سفید یا رنگ دار ہونے کی بابت افضل ہے جب کہ کھن کے تنہا حکم ہے اور پائے کپڑے کے دھلا ہونے ہونے میں  
 نہ کہ مستحب ہے ایک کپڑے میں اڑا ہوا نہ بھی جائز ہے بشرطیکہ ستر و حرمت اسی جتنے بدن کلاہات نہ واجب ہے اس کے لئے نہ  
 یک کپڑا کافی ہو جائے اسی طرح اہرام میں دو کپڑے نہ استعمال کرنا بھی جائز ہے اس طرح ہر ایک کلمہ و دوسرا ہیں لے یا ایک  
 دوسرے سے بدلے کپڑوں مثلاً سیاہ یا سبز یا نیلے رنگ کے کپڑوں میں بھی اہرام جائز ہے لہذا ان کیوں دے کپڑے نہ لگائی احکا  
 مانہ رضا جائز ہے بلکہ افضل بھی ہے کہ اس میں یا کھل ملے ہو تو بہت کثرت سے لیکر کھٹوں تک ہونا چاہئے اس کو ناف کے اوپر  
 نہ دے و چاہئے دھواں کتھوں (موتڑھوں) یا دوسرے پر مونی چاہئے اہرام پہانہ وقتہ افضل ہے (چاہے کاپٹا نہ کرے  
 اس لئے کہ افضل ہے کہ صرف اس طواف میں ہے جس کے بعد سعی کرتے ہیں طواف سے پہلے اہرام میں اضطباع مسنون نہیں ہے  
 و عوام اس سے اہرام کی حالت میں ہر وہ اضطباع کرے کہ وہ ملتا ہوا ہے اس سے بچنا چاہئے اضطباع کی تحصیل طواف کے بیان  
 میں ہے نہ وقت نہ طریقہ وقت دونوں کنوے ڈھکے ہوئے ہونے چاہئیں کیونکہ ناز کی حالت میں اضطباع یا ایک کنوے کا  
 کھلا ہونا مکروہ ہے اگر چاہے کہ تھنڈی لگانی یا پانی یا تنگ و خیر سے چلے کہ سوں کو جھڑو یا ان کو گر لگانی تو بڑا گیارہ یعنی ایسا کرنا  
 مکروہ ہے لیکن اس پر واجب نہیں ہوگا لہذا کالہ اگر کسی و خیر سے بلکہ حدیث اب بھی حکم ہے (اور تہائی اس لئے ہے  
 کیا یا کر لے سے وہ ایک کھلا ہے علم ہونے کپڑے کی مانند ہو گیا اور اس کو اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں ہے) بخلاف ایسی کمر  
 میانی یا نہ ہونے کے کہ وہ سلام و اکبر پہننے کے حکم میں نہیں ہوگا اور چارہ کے دونوں سرے اپنے تہنہ میں گھوس لے (داخل کر لے) تو  
 اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اہرام دے کو سوائے اپنے سر اور چہرے کے تمام بدن اڑھانہ جائز ہے اور پنے سر پر ٹپی یا نہ خا  
 کر وہ خواہ کسی بیماری کی وجہ سے ہو یا غیر بیماری کے ہو اگر مٹی ایک دن منڈی رہی تو اس پر کف نہ واجب ہوگا اور اسی بنا پر





حدود اہل می جو نماز کے آخری قعدہ میں تشہد کے بعد پڑھا جائے اس کا پڑھنا افضل ہے اور وہ ہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ جَمَاعًا صَلَّيْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ تَحِبُّدُ مُحَمَّدًا اَللّٰهُمَّ  
بَارِكْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ جَمَاعًا بَارَكْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
تَحِبُّدُ مُحَمَّدًا اس کے بعد جو دعا چاہے مانگے لیکن ماثورہ وعلیہ بکت حاصل کرنا بہتر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور ماثورہ تلبیس  
کے بعد جس کا ارپان ہو چکا ہے (دیگر ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب ہے لیکن ماثورہ تلبیس کے درمیان میں اضافہ نہ کرے اور اس کے قبل بھی اضافہ  
جائز ہے پس ماثورہ تلبیس پڑھنے کے بعد اضافہ کئے یہ الفاظ کہ: اَلَيْسَ لَكَ اِلَّا الرَّاحِلُ لَيْلِكَ، اَلَيْسَ لَكَ غَفَارُ الدُّلُوبِ اَلَيْسَ لَكَ  
لَيْلِكَ وَسَعْدُ يَلِكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ سَيْدُ يَلِكَ وَالرَّحْمَةُ اَوَّلُ الْيَدِ وَالْعَمَلُ مَا يَبِى الْفَاظُ اضافہ کرے۔ اَلَيْسَ لَكَ حَقًّا حَقًّا تَعْبُدُ  
وَرِيْقًا اَجْمَرَ ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب نہیں ہے بلکہ جائز ہے اور ماثورہ تلبیس جو اوپر بیان ہو چکا ہے اس کے الفاظ میں کمی کرنا یا اس کے  
درمیان میں اضافہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے مستحب یہ ہے کہ کھڑے بیٹھے لیٹے سواری ہو یا پیادہ چلتے ہوئے، ٹھہرے ہوئے، وضو سے ہو یا نہ ہو  
جو یا جہنی یا حیض و نفاس و لی عورت ہو تمام احوال و اوقات میں بلند آواز سے بکثرت تلبیس پڑھا کرے لیکن جہالت کی حالت میں تلبیس پڑھنا  
اکمل ہے اور قصائے حاجت کی حالت میں مکروہ ہے۔ احادیث و روایات کی تفسیر کے وقت زیادہ تاکید کے ساتھ مستحب ہے ہر مرتبہ میں  
تین بار تواتر پڑھا کرے اور ہر مرتبہ اس کے بعد دود شریف و دعا بھی پڑھتا رہے۔

یہ روئے کے لئے حج کا احرام باندھنے کی مفصل کیفیت بیان ہوئی ہے عورت بھی احرام کے احکام میں مرد کی مانند ہے لیکن جن چیزوں کا  
حکم اس کے لئے مردوں سے مختلف ہے جن کی تفصیل مسائل احرام میں گذر چکی ہے۔

## مکہ مکرمہ اور حدود حرم محترم میں داخل ہونے کے آداب

حدود حرم محترم میں داخل ہونے کے آداب (۱) جتنا چاہے کہ جو شخص حج کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لئے یہ امر سبب ہو کہ وہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت ہے، اگر ایسا نہیں کرے گا اور باہر ہرے سے پہلے عرفات چلا جائے گا و مست کے ترک کی وجہ سے  
گنہگار ہوگا اس کے علاوہ اور بھی بہت سی سنتوں کا ترک لازم آئے گا مثلاً سادیں ذی الحجہ کے خطبہ میں موجود رہنا اور باہر سے آنے والے  
کا طواف قدوم کرنا اور مکہ معظمہ سے ہو کر مینہ کی طرف نکلنا اور پانچ نمازیں مینہ میں پڑھنا وغیرہ اور باہر پہنچنے میں کراہت کا حکم  
اس وقت ہے جبکہ ضرورت کے بغیر ایسا کرے گا لیکن اگر ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا مثلاً وقت کی سنگی کی وجہ سے پہلے سیدھا عرفات چلا  
گیا تو مکروہ نہیں ہے۔

(۲) جب حاجی اپنے میقات سے یا اس سے پہلے احرام باندھ کر مکہ معظمہ کی  
طرف روانہ ہوا اور حرم محترم کی حدود کی کسی بھی جانب اس حد تک پہنچا تو اس کو چاہئے کہ حرم محترم کی حد میں داخل ہو کر سیکھنے و پاس  
و ادب و انکسار کے ساتھ اپنے دینی و دنیوی مقاصد کے لئے دعا کرتا ہو اور اپنے گناہوں کی معافی کے لئے استغفار کی کثرت کرنا اور

اور سبھی کتاب حکم الہائیں کے دیوار کے خاص مقام میں داخل ہوا اور مستحب ہے کہ حسب مقتضایہ شروع و ختم اور حضور علیہ السلام  
 کے حضور حضور افضل و مستحب ہے کہ اگر کسی کے حضور میں داخل ہوتے وقت برہنہ پاؤں پر پیدل ہے گو گلیک قیدی ہے  
 جو شخص وہ بلا نام کے سامنے چلے جا کر حضور میں داخل ہو جائے چل کے تیزی طوی ہے چلے جو کہ کہ کوئی باہر صدمہ  
 میں ایک مقام ہے وہ شہر ہے چل پیدل چلے جا کر برہنہ پاؤں پر پیدل ہے کیونکہ قبلہ کے امام علیہ السلام کی سنت ہے۔ حضرت  
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام بعض وقت حرم میں داخل ہوتے تھے پاؤں پیدل چلتے تھے اور طواف  
 حذیرینا کے سوا کسی طرح لاکھتے ہاں کو ارباب جہنم سے کہتے تھے۔ حق تو ہے کہ اگر انسان اس مقدس زمین پر سرکے بل بھی چلے تب  
 بھی لڑکا حق پادشاهیں ہر سکا اس لئے انہما ہر پیدل چلے چل کے کچھ دیر تھکے پاؤں پیدل چلے چلے لیکن تھکے کل پوڑوں کیسیوں  
 کا لاشہ گر پوڑوں والا اس پر اصرار ہے ہر وقت اس سے جھگڑا نہیں کرنا چاہئے بلکہ ہر حال میں اس کا احترام کرنا چاہئے۔ (علاء ستغلا الترمذی کرے)  
 افضل ہے کہ صدمہ حرم میں داخل ہو کر دعا پڑھے۔ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ هَذَا اَحْرَمُ مَقَرٍّ حَرَّمَہُ سُوْلُکَ فَخَرِّمْہُ تَحْنِیْ وَ دَمِیْ  
 وَ غَطِیْیَ وَ تَبْرِیْ عَنِ الْکَاوِرِ اَللّٰهُمَّ اَمْرِیْ مِنْ عَدَالِیْکَ وَ مَرْتَبَتِیْ عِبَادَتِکَ وَ اَجْعَلِیْ مِنْ اَوْلِیَا کَلِیْلَکَ وَ اَہْلَ  
 طَاعَتِکَ وَ شَفِیْ عَنِ الْکَاوِرِ مَتَّ الشُّوْبَ اَللّٰهُمَّ اَمْرِیْ مِنْ عَدَالِیْکَ وَ مَرْتَبَتِیْ عِبَادَتِکَ وَ اَجْعَلِیْ مِنْ اَوْلِیَا کَلِیْلَکَ وَ اَہْلَ  
 سُبْحَانَ اَسْمَاکَ وَ اَلْحَمْدُ لَیْلَکَ وَ اَللّٰهُمَّ اَمْرِیْ مِنْ عَدَالِیْکَ وَ مَرْتَبَتِیْ عِبَادَتِکَ وَ اَجْعَلِیْ مِنْ اَوْلِیَا کَلِیْلَکَ وَ اَہْلَ  
 اَوْرَاقِ مَتَّ الشُّوْبَ اَللّٰهُمَّ اَمْرِیْ مِنْ عَدَالِیْکَ وَ مَرْتَبَتِیْ عِبَادَتِکَ وَ اَجْعَلِیْ مِنْ اَوْلِیَا کَلِیْلَکَ وَ اَہْلَ**  
 ترمذی دعا کہ اگر کسی کو یہاں تک کہ وہ کسی طوی تک پہنچ جائے جو کہ معطل و عذریہ جمع کے راستہ پر ایک مقام ہے جہاں اس  
 وقت ہے جبکہ وہ جگہ کا نام صومہ ہے اس سے تقریباً بیس چار ہال کے کوئیں (بیزوی طوی) کے پانی سے یا کسی اور پانی سے  
 غسل کرے یا اس وقت ہے جس کا نام صومہ ہے اس سے تقریباً بیس چار ہال کے کوئیں (بیزوی طوی) کے پانی سے یا کسی اور پانی سے  
 غسل کرے مگر عراق کی جانب سے آتا ہوتا ہے پھر نہ کے پانی سے غسل کرنا افضل ہے اور یا غسل کرے کہ حرم میں داخل ہونے کی کسرگی  
 عامیہ کو نہ کہ مستحب ہے حتیٰ کہ بعض دن عاصی و لی طور منہ کے لئے بھی مستحب ہے رقبہ و خانوں میں پانی فروخت ہوتا رہتا ہے  
 وہاں سے جو کہ غسل کر لیا جائے لیکن آج کل جو کسک نام طوی پر موشوں کیسیوں سے کہہ کو جلاتے ہیں وہ مرقہ ایک گھٹا میں  
 ہر جگہ جلاتے ہیں موشوں کے لاشے میں ناشی و بریشی پھیلتے ہیں لیکن غسل کر سکیں اس لئے حدیث ہے کہ غسل کر کے سوار ہیں یا غسل مستحب  
 اس لئے اگر ہر جگہ رکھ کر چلے جائے

اگر مکہ منظر میں داخل ہونا یا عمر کو نہ والے شخص کے لئے دن کے وقت مکہ منظر میں داخل ہونا یا رات کے وقت مکہ منظر میں داخل ہونا  
 ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج مبارک کے لئے دن کے وقت  
 داخل ہوئے تھے اور طوی کے لئے رات کے وقت داخل ہوئے پس دن و رات میں کسی وقت بھی داخل ہو جائے کوئی گناہت نہیں ہے  
 حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طوی کے لئے رات کے وقت داخل ہوئے کی روایت کی گئی ہے وہ حاجی پر فضیلت ہے وجہ ہے





چاہے ملے اور بہتر ہے کہ اس وقت بلکہ ہر موقع پر یہ دعا پڑھے: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَاَلَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَ اَسْأَلُكَ بِاَنْ تَقْرَءَ مَا اسْتَعَاذَ لَهٗ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ (مَدَنی مسجد اعظم اور قبرستان کورمیلان دعا مانگنے کی ایک جگہ ہے پہلے اس جگہ سے بیت اللہ نظر آتا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خوب اونچا کر دیا تھا تاکہ بیت اللہ شریف اس پر سے نظر آئے لیکن اب اونچے مکانات بن جانے کی وجہ سے وہاں سے بیت اللہ شریف نظر نہیں آتا، آج کل عام طور پر اس طرف سے داخل نہیں ہونے موثر والے دوسرے راستے سے داخل ہوتے ہیں، ان کو حکومت کے مقرر کردہ راستے سے جانا پڑتا ہے چونکہ مجبوری سے اس لئے جدھر سے بھی داخل ہوں کسی بھی مقام پر یہ دعا پڑھ لی جائے۔)

مسجد الحرام میں داخل ہونے کے ارادے

یہی مسجد الحرام میں حاضر ہونا مستحب ہے اگر فہم کن نہ ہو تو اسباب وغیرہ کا بندوبست کو کے بعد سے پہلے اس مبارک مسجد میں حاضر ہونا چاہئے مسجد الحرام میں کسی بھی دروازے سے داخل ہونا جائز ہے لیکن مابین شیبہ سے جس کو اب باب السلام کہتے ہیں داخل ہونا افضل و مستحب ہے خواہ سفلہ کی طرف سے آئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے داخل ہوئے تھے پس اس دروازے پر ناجازی اور خشوع و خضوع کے ساتھ قیادت کہتا ہوا اللہ اکبر لا الہ الا اللہ و اللہ شریف پڑھا جو اور اس مقام کی عظمت و جلال کا خیال کرتا ہوا مسجد الحرام میں داخل ہوا اور جو شخص مزام ہو اس کے ساتھ نرمی سے پیش آئے مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو سکتا اگر اس کو ننگے پاؤں چلنا نقصان کرتا ہو تو کوئی پاکیزہ منہ وغیرہ پہن لے اور مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں راض کرے جیسا کہ ہر مسجد میں داخل ہونے کے لئے یہ معنی طور پرست ہے اور دعا مانگے اور در شریف پڑھے پس یہ دعا پڑھے۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِرُوْحِهِ الْكَرِيْمِ وَبِسُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنِيْ جَنَّتِيْ جَنَّتِيْ وَافْعَلْ لِيْ اَنْوَاعَ رَحْمَتِكَ اَمَّا بَعْدُ ہر مسجد میں داخل ہونے کے وقت پڑھنا سنت ہے۔ اور کنز العباد میں ہے کہ باب السلام کی جو کھٹ کو سو سو بار اور جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو یہ مزیہ اللہ اکبر کہے اور مین مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے تاکہ اس میں شرک کا فائدہ بھی نہ پیدا ہو کہ یہ عبادت بیت اللہ کے لئے ہے پھر تلبیہ پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور پڑھے اور جو دعا چاہے مانگے۔ حدیثوں میں آیا ہے کہ خانہ کعبہ کو دیکھنے کے وقت مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے امام محمد نے کتاب الاصل میں حج کے مواقع کے لئے کوئی دعا مقرر نہیں کی کیونکہ مسعیب بن عمار اور عطاء کے باعث اکثر حضور قلب اور اللہ شمع شروع کے بعد ادا ہوتی ہے اس لئے اپنے جذبات کے مطابق جس دعا میں شمع و حضور اور وضو حاصل ہو وہ پڑھے تاکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلف صالحین صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول و مروی دعاؤں کو کر کے لئے پڑھے تو بتو اصل ہے اگر وہ یاد نہ ہوں تو جو دعا یاد نہ ہو پڑھے ایک ماثور دعا یہ ہے: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ





کہنے سے وہ شخص مستحق ہے حرامیہ وقت میں مسجد الحرام میں داخل ہوا ہو جبکہ فرض نماز کی حاجت کٹری ہو نہ وہی ہو یا کھڑی ہو چکی ہو یا فرض نماز کے بعد ہو یا فرض نماز کا مستحب وقت نکل جائے یا نماز تہجد فرض نماز سے پہلے یا بعد کی نماز سنت ہو مگر وہ کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یا نماز جنازہ کی حاجت ہو یہی ہو پس ان سب صورتوں میں نماز کو طواف تہجد پر مقدم کرے اس کے بعد طواف کرے۔ نماز شرفی، تہجد یا شافعی وغیرہ کو طواف سے پہلے پڑھے بلکہ ان سب سے پہلے طواف کرے پورا اگر کسی مانع کی وجہ سے فوراً طواف نہ کرے تو نماز کو گناہ تہجد مسجد پر پڑھ لینا چاہئے بشرطیکہ مکرر وقت نہ ہو وپس اس مسجد کو گناہ کئے گئی دوسری مسجدوں کی طرح تہجد مسجد میں ہے لیکن اس کے لئے دوسری مسجد سے ڈرنا کہ ٹھنڈا اور بھی ہے اور وہ طواف کا کرنا ہے جو تہجد کی نماز سے بھی مستثنیٰ کر دیتا ہے تاہم اگر کوئی شخص یہ زائد تہجد ہی طواف نہیں کرتا تو وہ اصل تہجد یعنی دو گنا نماز ترک نہ کرے کیونکہ اگر کسی تہجد کے اس نے طواف ترک کر دیا تب بھی یہ مقام مسجد تو یہ حال میں ہے پس جو شخص طواف نہ کرے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ گناہ تہجد مسجد بھی نہ پڑھے جیسا کہ عوام نے سمجھ لیا ہے اور جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان اوقات میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے لیکن بر طواف کے بعد گناہ کا اس وقت نہ پڑھے بلکہ مکروہ وقت گنہگار کے بعد پڑھے۔

**طریقہ طواف** جس شخص نے حج افراد کا احرام باندھا ہے وہ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے طواف قدوم کرے گا۔ دوسری طواف اس کے لئے طواف نیت ہو جائے گا پس وہ شخص مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد نبیارت بیت اشرف کی دعا و طہوسے فارغ ہو کر تلبیہ پڑھتا ہوا حجر سودی کی طرف آئے اور طواف قدوم حجر سودی سے شروع کرے یعنی حجر اسود کے سمت اس طرح گھڑا ہو کہ اس کا داہنا ہاتھ حجر اسود کے بائیں کنارے کے مقابل ہو اور گھبرا سو د کے بائیں کنارے سے سو دہ کنارہ ہے جو طواف کرنے والے کے بائیں جانب ہو اور سارا حجر اسود اس کے دائیں طرف رہے (آج کل اس کی نشاندہی کے لئے طواف پر شرح پتھر کی پٹی بنی ہوئی ہے اس پر کسی جگہ گھبرا ہو جائے) اور بغیر کسی تکلیف کے حصہ رہو سب سے حجر اسود کے قریب ہو جائے جو طواف کی نیت کرے اور نیت کے وقت کی کیفیت مستحب و نقص و اکمل کیفیت ہے کیونکہ اختلاف فقہاء سے بچنا بلا حرج مستحب ہے ورنہ اگر مطلقاً حجر اسود کی طرف منہ کر کے طواف کی نیت کر لی تب بھی ہمارے نزدیک کافی ہے کیونکہ اپنے جسم کا کچھ حصہ حجر اسود کے سامنے ہو جانے سے اس کو اصل مقصود یعنی حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا حاصل ہو گیا حجر اسود سے طواف کا شروع ہونے کے لئے اس کے جسم کا کچھ حصہ باب الکعبہ کی طرف نکلا ہونا کافی ہے جیسا کہ نماز میں اس کے چہرے کا رخ کا کچھ حصہ کعبہ مکرمہ کے کچھ حصہ کے سامنے ہونا استقبال قبلہ کے لئے کافی ہوتا ہے لیکن اگر اس کے بدن کا کچھ حصہ بھی حجر اسود کے سامنے نہ ہوا بلکہ وہ ملتزم کی طرف میں گھرا ہوا اپنے جسم کو جھکا کر حجر اسود کے سامنے کیا تو اس طرح ہی اس کو طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا حاصل نہیں ہوگا بلکہ اس کے قدموں کی جگہ بیت اشرف کے جس حصہ کے سامنے ہوگی وہاں سے طواف شروع ہوگا اس طرح، ابتداء طواف میں حجر اسود کے سامنے گھبرا ہونا یا نہ ہونا ایک سنت ہے واجب نہیں ہے پورا اس کے خلاف مکروہ ہے، پس اگر کسی شخص نے اس کو ترک کر دیا وہاں پابان کبھی حجر اسود کے دائیں کنارے یعنی



















تَحَوُّرَ عَمَّا تَعْلَمُونَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا إِنَّكَ أَمْتٌ الْأَعْرَابُ الْأَكْرَمُ وَأَهْلُ بَنِي لَبْدٍ هِيَ أَقْوَمُ وَاللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَسَيِّئًا مَعْلُومًا وَارْزُقْ نَبِيًّا مَقْشُورًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ يَا فَحِيبَ الدُّعَاوَاتِ مَا رَزَقْنَاكَ ابْنًا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ نَعَدْنَاكَ ابْنَ النَّارِ صَافٍ مَرُوءَةٍ دَرِينٍ دَعَاؤُكَ رَفِيعٌ رَحِمَ اللَّهُ رَحْمَةً وَرَحْمَةً نَعْمَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَكْرَمُ الْأَكْرَمُ هَذَا اس کے علاوہ بھی جس دعاؤں کے ذکر میں دل لگے وہ ہر زبان کو سہی مصروف رکھے نو بہاں کا ایک لمحہ بھی غفلت میں نہ گزاردے۔ دوسرے بہر مستون سے کل کمرہ تک عام رفتاری سے سکون و اطمینان کے ساتھ چلے اور مروہ کی چڑھائی پر۔

پہنچ کر بیت النسر کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور یہاں بھی دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر اسی طرح گیسو تھپس اور شمعوں کی حمد و ثناء و سبوح شریف دعا پڑھے جس طرح صفا کیا تھا۔ یہ صفا عروہ تک سہی کا ایک پیمار ہوگا۔ اس عروہ سے اتر کر چلا اور پہلے پھرے کی طرح دعا اور ذکر کرتا رہے اور صدقوں و ستر سنوں کے درمیان حسب سابق دھڑے پھر صفا پر پہنچ کر حسب سابق اسی قدر دیر چڑھے کہ بیت النسر نظر آجائے اور اسی طرح ذکر و دعا کرے جس طرح پہلے کیا تھا یہ مروہ سے صفا تک دوسرا پیمار ہو جائے گا۔ اسی طریق پر سب پھرے پورے کوئے ساتواں پیمار ہو کر ختم ہوگا۔ ہر پھرے میں جب صفا عروہ پر پہنچا تو وہاں قبضہ و کھڑا ہو کر دم ہاتھ کر شرفائی کا ذکر و وعدہ دعا کرے اور صفا و مروہ ہی نہیں بلکہ ہر مقام پر اس یقین کے ساتھ دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ سننے اور قبول کرنے والا ہے اس کے حزانے میں سب کچھ ہے وہ سب سے بڑا کریم ہے وہ مجھے اپنے کرم سے محروم نہیں رکھے گا اور میری ہر جائز دعا اپنے کرم سے ضرور قبول فرمائے گا۔ جب سہی کے ساتواں پھرے ختم کیو کہ دعا مانگ کر فارغ ہو جائے تو طواف کے کنارے آکر یا مسجد حرام میں کسی بھی جگہ دو رکعت مانتر پڑھے بعد رکعت پڑھنا مستحب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرے تھے۔ اب چونکہ اس کا احرام مفرق ہے کہ اس نے بال نہ منڈوائے نہ کتروائے نہ سلم ہوئے کپڑے پہنے نہ غلعلی سے الپ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا ورنہ احرام سے باہر نہیں ہوگا۔

حج سے پہلے مکہ معظمہ کے زیارت قیام کے مشاغل | اب یہ شخص جس نے حج افراد کا احرام باندھا تھا جب طواف قدیم اور سہی کر لے تو احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ میں قیام کرے اللہ تعالیٰ طواف جس قدر چاہے کرتا رہے

نفسی طوافوں میں دل و اضطباع نہ کرے اور ہر طواف کے بعد دو گانہ طواف بھی پڑھے اور مستوعات احرام سے بچتا رہے حج کی فراغت سے پہلے عمرہ یا کھل نہ کرے جب ساتویں ذی الحجہ کو امام خطبہ پڑھے تو اس کو سنتے اس مدت میں ہر منٹ اور ہر سیکنڈ کو غنیمت سمجھے فصول اول یعنی مشاغل میں گذارے، مکہ معظمہ کے اس قیام کے زمانہ میں جہاں تک ہو سکے اپنا زیادہ وقت مسجد حرام ہی میں گزارے کہ نہ معلوم کبھی عمرہ سے سعادنا سسرائے یا نہ آئے اکثریت سے نفسی طواف کرے کیونکہ ذاتی یعنی باہر سے آنے والوں کے لئے بیت النسر کا طواف نفس نماز سے بھی افضل ہے فرض ہر پندرہ روز کے ساتھ جماعت سے ادا کرے کہ کبھی کوئی بھی فوت نہ ہو تب تک خوب نفس نمازیں پڑھے ذکر و تہلیل و تہلیل کرے اس سے ہر روز کوئی جگہ ہو سکتی ہے، تلبیس بھی کثرت سے پڑھتا رہے خواہ مسجد حرام میں ہو یا باہر ہو لیکن طواف کی حالت میں تلبیس پڑھے اور آفاقی کے لئے نفسی طواف کرنا نفس نماز پڑھنے سے افضل ہے بخلاف







**عرفات میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع کرنا** | نواں ہونے ہی بلا تاخیر مسجد منورہ میں جایٹھے مسجد منورہ میں ظہر و عصر کی نماز الترتیب ایک ساتھ ظہر کے وقت میں جماعت سے ہوگی لیکن ان کے اکٹھا پڑھنے کے کچھ شرائط ہیں جو پہلے الگ بیان ہو چکے ہیں ان کو غور سے پڑھیں۔ جانا چاہئے کہ جمع کی طرح امام یعنی بادشاہ یا اس کا نائب سربراہ بیٹھ جائے گا تو وزن اس کے سامنے خطبہ سے پہلے اذان دیگا پھر امام دو خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے گا اور دونوں کے درمیان جمعہ کے خطبہ کی طرح حقیقت جلسہ کرے گا خطبہ میں مسنون طریقہ پر حمد و ثناء و تہلیل و تکبیر و سورہ شریف پڑھ کر لوگوں کو قوف عرفہ و مزدلفہ اور ان دونوں جگہوں میں حسیع میں انصلاوتیں اور درمی و حلق و طواف زیارت وغیرہنا سب کے مسائل بتائے گا جب دوسرے خطبہ کے بعد دعا کر کے منبر سے اتر جائیگا تو وزن تکبیر اقامت کہے گا اور امام وقت تک سب ظہر کی نماز جماعت سے پڑھیں گے۔ ظہر کی نماز فرض ختم ہوتے ہی عصر کی نماز کے لئے علیحدہ مؤذن تکبیر اقامت کہے گا پہلی اذان اس کے لئے بھی کافی ہے اس لئے اذان نہیں کہے گا پھر امام سب کے ساتھ عصر کی نماز ظہر کے وقت میں جماعت سے پڑھے گا اور امام ظہر و عصر دونوں نمازوں میں قنوت تری طور پر آہستہ پڑھے گا۔ ظہر اور عصر کے فرضوں کے درمیان امام و مقتدی دونوں کو سنت و نوافل پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح عصر کے فرضوں کے بعد بھی نوافل پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ ظہر کا وقت باقی ہو۔ یہ جمع بین الصلوٰتین بالاتفاق سنت ہے لیکن اگر کسی وجہ سے اس نماز میں امام کے ساتھ شریک نہ ہو سکیں تو ہم اپنی قیام گاہ میں ہی ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں الگ الگ اذان اور الگ الگ تکبیر اقامت کے ساتھ تنہا جماعت کے ساتھ پڑھیں، اگر یہ لوگ آپس میں جماعت کر لیں تو بہتر ہے۔

**وقوف عرفات کی کیفیت** | ہمارے فارغ ہو کر امام و سب لوگ قوز بلا ترقف موقت کی طرف روانہ ہو جائیں۔ بلا تاخیر نماز قوز بلا جانا افضل ہے اور اگر بلا تاخیر کر دے تو کبیر اس سے پہلے جانا افضل ہے اور سوائے بطن عرہ کے امام میدان عرفات موقت ہے اس لئے عرفات میں جہاں چلے وہاں قوف کر سکتا ہے ویسے جبل رحمت کے قریب ہونا افضل ہے۔ جبل رحمت کے قریب جہاں یہاں پھریں کافریں ہے جگہ مل جائے تو وہاں ٹھہرے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف (ٹھہرنے) کی جگہ ہے، اس کو سجدہ صحیح کہتے ہیں اس پر دیوار کا چھوٹا سا احاطہ بھی بنا ہوا ہے، اگر وہاں جگہ نہ ملے تو جبل رحمت کے قریب جہاں ٹھہرے وقوف کرے اپنے موقع میں قفل رہے اس طرح کھڑا ہو کہ جبل رحمت کا اگلی حصہ اس کے دائیں طرف ہو اور اگر میرے لئے تو امام کے قریب ہونا اس کی دعا پر آمین کہہ سکے اور مسائل حج کی تعلیم حاصل کر سکے اگر ممکن ہو تو امام کے پیچھے کھڑا ہونا کہ جبلہ کی طرف رخ ہو ورنہ اس کی دائیں بائیں طرف، اس کے آگے کی طرف ہو لیکن قبلہ رخ ہو امام کی طرف منہ کر کے نہ کھڑا ہو، اگر فرد ہو تو کھڑا ہونا چاہئے ورنہ ٹھکانا ایسا بھی جائز ہے لیکن حادہ لٹنا مکروہ ہے۔ دونوں ہاتھ دعا کے وقت کی طرح اوپر اٹھائے اور حضور قلب کے ساتھ تکیہ و تسبیح و تہلیل و حمد و درود شریف اور ثناء و تحمید پڑھیں۔ ایک دعا یہ ہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ مِنْ خَیْرِ مَا سَأَلَکَ مِنْتَ یَسْئَلُکَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَآعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ مَا سَأَلَکَ مِنْتَ یَسْئَلُکَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ**









يَسْأَلُ خُطْبَتَانِي فَأَتَاكَ أَمْتُ الْكَرِيمِ الْحَلِيمِ الْجَوَادِ الْبَرِّ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِهِ  
وَقِدْرِهِ وَأَعْطِنِي أَفْضَلَ مَا أَعْطَيْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ مِنَ الْقَوْلِ وَالرَّحْمَةِ وَالْحِصَانِ وَالْجَوَادِ وَالْغُفْرَانِ  
وَالرِّزْقِ الْوَاسِعِ الْحَلَالِ الطَّيِّبِ وَيَا رَافِقِي فِي جَمِيعِ أُمُورِي وَمَا رَجِعَ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ أَوْ وَلِيٍّ قَلِيلٍ أَوْ  
كَثِيرٍ وَيَا رَافِقِي عَلَى دَعَائِهِمْ لِي لَا تَحْبِثْنِي مِنْ رَحْمَتِكَ فَاسْأَلُكَ مَا لِي أَنْ تَجْعَلَ عَنكَ خَائِبًا تَعُوذُ بِكَ  
يَا سَيِّدِي مِنْ ذَلِكَ إِلَهِي يُخَوِّنُ أَمَانِي إِلَيْكَ نَاطِقًا وَأَنْبِيَايَ مَطَامِيرِي إِلَى جُودِكَ حَاسِرًا رَسِيًّا أَيْتَانِي الْإِنْبِيَا  
حَسَنَةً فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَفِي الْعَذَابِ النَّارِ وَغَيْرِهَا وَلَوْ أَلِدْتُ بَنَاتًا وَكُنَّ يَتَامَى وَأَخَوَاتِي وَأَهْلِيَّةٌ وَالْحَاضِرِينَ  
وَالْغَائِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَسْأَلُكَ يَا رَحْمَتُ الرَّاحِمِينَ وَهَكَذَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّهِ  
وَاخْلُصْ

**افعال شب مردفہ** جب مردفہ قریب آجائے تو مستحب ہے کہ اگر ممکن ہو تو مردفہ میں بیٹل چل کر داخل ہواور اگر مردفہ میں نہ ہو تو

مردفہ کے قریب ٹھہر جائے تو جیل قریح کے قریب ٹھہر جائے مسجد نبوی ہوئی ہے جس کا نام مشعر کرام ہے مسجد مشعر کرام کے قریب رہتے سے راستی  
حرف اترا افضل ہے رہتے ہیں۔ شہر کے نزدیک نہ کہ دور ہے اور اسی محشر کے علاوہ مردفہ میں جس جگہ چاہے ٹھہرنا جائز ہے وہی محشر  
میں ٹھہرنا جائز نہیں اگر نماز عشا کا وقت شروع ہو جائے تو اسباب اکونہ سے پہلے مغرب ہو چکا ہو تو ایک اذان بعد ایک ہی تکبیر اقامت  
سے دوا کر دے دونوں تکبیر میں سنت الف کچھ نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھے پس جب عشا کا وقت داخل ہو جائے تو اذان دے پھر تکبیر  
اقامت کہے اور امام مغرب کی نماز جب عشا کے ساتھ عشا کے اہل وقت میں پڑھے پھر اس کے منہ سے ہی عشا کی نماز پڑھنے کے ساتھ پڑھے  
اور اس کے لئے اذان بعد اقامت نہ کہی جائے بلکہ وہی پہلی اذان اقامت کافی ہے ان دونوں نمازوں کے ساتھ پڑھنے کے شرط پہلے  
فلک جان میں گندہ چکے ہیں مغرب کی نماز میں فص کی نیت نہ کرے اور اسی کی نیت کہے کیونکہ اس دن نماز مغرب کا اسی وقت ہر  
یہ اس دن لوگوں میں مقام کے حاجیوں کے لئے خصوصیت ہے ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں جماعت سنت نہ کہ وہ شرط  
نہیں ہے پس اگر کسی نے ان دونوں نمازوں کو ایک ہی پڑھا تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور سنت یہ ہے  
کہ امام جمع کے ساتھ پڑھے عشا کی غرض نماز سے فارغ ہو کر مغرب کی سنتیں پھر عشا کی سنتیں پھر در پڑھے اگر امام جمع کے ساتھ نماز سے  
نہیں اسی ترتیب سے مغرب و عشا ادا کرے یہاں مغرب و عشا کو جمع کرنے کیلئے امام جمع کی شرط نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا  
اگر عشا سے پہلے مردفہ پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت نہ ہو جائے اس وقت تک مغرب کی نماز نہ پڑھے مغرب و عشا کی نماز فرض  
سنتوں اور وتر سے فارغ ہونے کے بعد باقی تمام رات فجر تک مردفہ میں گزارے۔ احادیث کے نزدیک یہ سنت نہ کہ وہ ہے۔ اس رات  
کی عقیقت قرآن مجید میں مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فاذا اقصاهم من عرفات۔ کہا گیا ہے کہ مردفہ میں رات کو رہنے  
اور بھج کے غنی میں یہ رات شب قدوس افضل ہے اور زیادہ قابل قدر ہے اس لئے اس کا پورا احترام کر کے یہ رات بركت اور برکت







[illegible]

لیکن پہلا طریقہ زیادہ صحیح و مستند ہے اور اکثریت کا عمل اسی پر ہے، یہ سب فضیلت کے لئے ہے ورنہ کوئی خاص ہیئت مقرر نہیں ہے بلکہ جس طرح بھی چھینک سکے جائز ہے البتہ وہاں رکعت یا جائز نہیں ہے حجرہ کے اوپر کی جانب سے بھی مئی کرنا جائز ہے لیکن بلا غدر ایسا کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے اور بالاحوال ہر کنکری کے پھینکنے وقت تکبیر کے اس سے پہلے یا بعد میں نہیں ہمارے نزدیک دعا بھی کرے پس اس طرح کہ یشہد اللہ انہ الذین علی الشیطان و رضی اللہ عنہم انہم جعلہ سجۃ متبرکۃ و سبحانہم شکر و ذیبا معفوراً اگر یہ پورے کلمات یاد نہ ہوں تو صرف یشہد اللہ انہ الذین علی الشیطان و رضی اللہ عنہم کا پڑھنا اس رمی سے پہلے تک ہے اس رمی کی پہلی کنکری پر ہی تلغیہ پڑھنا موقوف کر دے اس کے بعد ایک یا کئی رکعتیں پڑھیں یہ دوسرے احکام تلغیہ و تحمید تکبیر و تہلیل وغیرہ بدستور پڑھنا ہے اگر حجہ کی وجہ سے اوپر تارتے ہوئے مسخوب حریفہ و فاصلہ سے فاصلہ سے درجہ ۱۱ کھڑے ہو کر سہولت سے کنکریاں مار سکے وہاں سے ہی مارے البتہ یہ خیال رہے کہ کنکریاں شیطان کے نزدیک پڑنی چاہئیں اگر کوئی قلوی اس سے نہیں ہاتھ یا زبردہ فاصلہ پر گئی تو وہ رمی میں شمار نہیں ہوگی، اس مقصد کے لئے ہر حجرہ کے اندر گردا گرد بٹا ہوا ہے اگر اس دائرہ میں کنکریاں پڑیں تو رمی نامہ ہو جائے گی۔ یہ بھی خیال رہے کہ سات کنکریاں ایک ایک کر کے سات دفعہ میں مارتی ہیں ساتوں کو ایک ساتھ نہ مارتیں اگر ساتوں یا ایک سے زیادہ کنکریاں ایک ساتھ مارے گا ویکم ہی شمار ہوگی خواہ وہ ایک ساتھ گریں یا الگ الگ اور اس کو مزید چھ کنکریاں، الگ الگ مارتی واجب ہوں گی۔ دسویں زنی انھ کی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور گیارہویں زنی انھ کی صبح صادق مارتی تک ہے مگر طلوع آفتاب سے نہال تک کا وقت سنون ہے اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا وقت صبح ہے اور غروب سے فجر تک مکروہ ہے، اسی طرح دسویں کو طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک مکروہ ہے اور دسویں کو طلوع فجر سے پہلے رمی جائز و درست نہیں ہے۔ گیارہویں کی طلوع فجر کے بعد ادا کا وقت نہیں رہا اس لئے اس پر دم واجب ہوگا اور قضا بھی واجب ہوگی اور بلندی مکروہ وقت میں کنکریاں مارنا مکروہ ہے عندکے ساتھ یعنی ضعیف آدمیوں اور ستورات کے لئے مکروہ نہیں ہے، اس روز صرف جمعہ عقبی کی رمی کا حکم ہے جمعہ اولی و وسطی کو اس روز رمی نہ کرے کیونکہ بدعت ہے بجاہل لوگ دیکھ کر غلط فہمی سے اس کو مناسک حج میں سے خیال کریں گے حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد دعا کے لئے وہاں دشہرے نہ اس روز دشہرے اور شری کے ہاتی دونوں میں دشہرے بلکہ دعا پڑھنا ہوا پس لوٹ جائے

**قریبی اور اس کے احکام** جمعہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر اپنی قیام گاہ پر آجائے اور مفرج والا اگر قریبانی کرنا چاہے تو خیر ہو قرونت وغیرہ ضروری کاموں میں مشغول ہونے سے پہلے غریبی قریبان گاہ جاتے مفرج الحج کے لئے شکر نہ کی قربانی کرنا مستحب ہے، اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے رمی کرے پھر حلی کرتے اور اگر پہلے حلی کرنا پھر ذبح کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر ذبح کرنا چاہتا ہے تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے ورنہ کسی سمان کے ہاتھ سے ذبح کرنا اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کے وقت وہاں موجود ہے، اس قربانی کے جانے کے متعلق بھی وہی احکام ہیں جو عام قربانی کے جانے کے متعلق ہیں مستحب یہ ہے کہ جانے کو قبلہ رخ لٹائے اور ذبح کرنے والا بھی قبلہ رخ ہو کر ذبح کرے انھ میں بہا یا غذا کھیں جانور

وہ ہے۔ بیشک، بھڑکیں، گائیں، اونٹ، اونٹنیوں موجود ہوتے ہیں اپنی پسند و محبت کے مطابق دیکھ کر خرید لے کر قربانی کرے۔  
 ہر حج کی قربانی سے بعد الاضحیٰ کی قربانی نہیں ہے پس اگر حجی مسافر ہے یعنی کہ مکہ میں پندرہ دن سے کم میاں رہا ہے تو اس پر عید الاضحیٰ  
 کی قربانی واجب نہیں ہے اور اگر معیم ہے یعنی پندرہ دن سے زیادہ اقامت دی ہے یا اس کو مضافہات مکہ میں سے ہے تو عید الاضحیٰ  
 کی قربانی بھی کرے وہاں تک واجب ہے۔ قربانی کی دعا یہ ہے: اِنِّیْ وَفَّیْتُ ذَکَاۤءَیْہِیْ فِیْ فِطْرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَسْبُ  
 وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوٰتِیْ وَ سُلُوٰتِیْ وَ قَبْلِیْ وَ بَعْدِیْ یَبْتَغِیْ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ لَیْسَ بِکَ لِمُؤْمِنٍ یَّدِیْکَ اَمْرٌ وَّ  
 اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اے میری بھڑکی اور یہ کہ بیشک اللہ و اللہ اکبر میری دعاؤں کے بھی مقبول ہے، میری قومیت کے لئے دعا کرے  
 اے اللہ تعالیٰ میری ہڈیوں و الاضحیہ و اجسادہا قرآن پڑھا تو بھلاؤ بھلاؤ و اعظمہ اجر جی عینہا اپنی قربانی کا گوشت  
 کھانا جو کہ مستحب ہے اس لئے ہوئے تو تھوڑا سا گوشت یا جعفریہ ضرورت سے لے اور قربانی کو عذر کر دے۔

**حلق یا قصر کرانے کے احکام** (۱) قربانی سے فداء ہو کر سر کے بال منڈائے یا تراشے مرنے کے لئے سر کے بال منڈا یا حلق کرے۔

اور عین کے لئے بلا ضرورت سر کا بال کاٹ کر بھی ہے اس کے لئے صرف ناگی کی پونک یا کرکڑی کا بال یا جتن  
 جیسے دھنچ کر سر منڈائے یا اولیٰ تحریری جانب سے شروع کرے ہی تم سے اوپر ہی درست ہے اور اسی کی طرف امام صاحب کا شروع  
 کرنا صحیح ہے یعنی منہ کے نزدیک امام صاحب سے مشہور روایت یہ ہے کہ مونڈنے سے پہلے کی دینی جانب سے شروع ہو، اور اگر سر مونڈنے والے  
 سر منڈانے والے کے پیچھے کھڑا ہوا تو منڈانے سے پہلے کی دینی جانب سے آغاز ہوگا اور اختلاف جاتا رہے گا اور منڈانے وقت  
 یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا وَاَنْعَمْ عَلَیْنَا وَ قَضِ حَتٰۤاُنَا کَسَا اَللّٰهُمَّ هٰذَا نَاصِیَتِیْ سَبِّحْ لَہٗ قَبْلَ بَیْتِیْ وَ بَعْدَہٗ  
 اَللّٰهُمَّ کُتِبَ لِیْ رِجْلٌ فَخَرِّجْہٗ حَسَنًا وَ تَخَوُّعٌ یَّہْدِیْ سَبَّحْ لَیْ یٰ ہَامِدٌ جَدَّ اَللّٰهُمَّ اَخْرِجْ لِیْ وَ لِلصَّغِیْرِ  
 الْمَغِیْرِ یٰ اَوَّھٖ الْمَغِیْرَہٗ اٰمِیْن۔ جس کے لئے وقت شروع میں اور حق سے قانع ہو کر کسی کو کہہ دے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی  
 قَضِیَّیْ سَبَّحْ لَہٗ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا وَاَنْعَمْ عَلَیْنَا وَاَنْعَمْ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا وَاَنْعَمْ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا وَاَنْعَمْ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا وَاَنْعَمْ عَلٰی مَا هَدٰۤاْنَا  
 کے بعد میں شروع کرے اور قبل کے بال صاف کر لے اور آخر کٹائے، سر کے بال منڈانے یا کٹنے سے پہلے ان چیزوں کا کٹنا درست نہیں ہے  
 و ریح قوی کی بنا پر امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہاں کوئی دھم واجب ہوگا اور مستحب یہ ہے کہ حجامت کے بعد یا قبل اور غن و غل  
 کو نہ کرے نہ اگر ان کو حسین کسے یا تو کوئی کراہت نہیں ہے لیکن گندی اور غسل کی جگہ میں دلالتا کر دے ہے۔ عورت کو جو نہ سر کے بال منڈا  
 تا نہ ترچا ہے اس لئے وہاں ساری چوٹی بیکر کر اگل کے لٹکے ہوئے یا تو بال تراش لے یا کسی محرم کے کٹوائے اور نا محرم کے نہ کٹوائے، سر کے بال  
 منڈانے یا کٹوانے کے بعد احرام ختم ہو جاتا ہے اور محرم کے کٹنے پہننا اور حجامت وغیرہ کا کرنا اشکار کرنا وغیرہ چیزیں، حرام کی وجہ سے  
 منع نہیں ہے سب حلال ہو جاتی ہیں صرف عورت حلال نہیں ہوتی یعنی جب تک طواف زیارت نہ کرے بیوی سے صحبت اور بچہ دیکھنا کرنا  
 حلال نہیں ہوتا۔ (۲) محنت یہ ہے کہ مایہ سر کے بال منڈائے یا کٹوائے لیکن اگر صرف چوٹی یا سر کے بال منڈائے  
 یا کٹوائے تو بھی کرہت کے ساتھ جائز ہے اور واجب حلق یا قصر کی مقدار ہے اور قصر کی اصل مقدار ناگی کے یک پونک کی مقدار ہے جن کے











ہو چکا ہے اس کے بعد اس کو اختیار ہے کہ مکہ میں رہے یا تیرہویں ذی الحجہ کو مدی جا کر مکہ کے منی واپس آجائے۔ اور اگر طواف زیارت وغیرہ اور ایسی کچھ چیزیں ہیں تو بھی اس کے لئے جائز ہے کہ تیرہویں تا تیسرے روز کو مدی کے بعد تیس جہڑوں کی رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ واپس آجائے اس صورت میں اس سے تیرہویں ذی الحجہ کی مدی ساقط ہو جائے گی تاہم اس کے لئے ضروری ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے منی کی حدود سے باہر ہو جائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود منی سے نہ نکلا تو اب اس کو تیرہویں ذی الحجہ کی رمی کے بغیر منی سے جانا مکرمہ ہے لیکن اگر تیرہویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے منی سے باہر چلا گیا تو تیرہویں کی رمی اس سے ساقط ہو جائے گی اور امام صاحب کے نزدیک ظاہر الروایت میں اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا البتہ ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اگر طلوع فجر کے بعد منی سے گیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں۔

### چھٹا دن تیرہویں ذی الحجہ کی رمی

افضل یہ ہے کہ تیرہویں ذی الحجہ کو نوال کے بعد رمی کر کے مکہ مکرمہ جائے اس دن کو یوم النفر الثانی کہتے ہیں اس روز بھی جمہور کے نزدیک نوال کے بعد ہی رمی کرے اگر اس وقت نوال سے پہلے ہی کی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کوہمت منسوب ہے کے ساتھ جائز ہے اور یہ سخاوت ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسرے دنوں کی طرح درست نہیں ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اگر اس روز غروب آفتاب تک بغیر کسی عذر کے رمی نہیں کی اور مدی کا وقت ادا نہ دھنا نفوت ہو گیا تو اب اس پر دم دینا مستعین ہوگا۔ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی اسی طرح تینوں جہڑوں پر رمی کرے جس طرح گزریں اور بارہویں ذی الحجہ کے بیان میں مذکور ہوئی ہے۔

**منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی** بارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو جب مدی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ کو جانا چاہے تو افضل یہ ہے کہ اس روز کی رمی نوال آفتاب کے بعد نظر کی نماز سے پہلے کر لے اور حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر نماز ظہر ادا کرنے سے پہلے ہی نہایت عاجزی و انکساری کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے تاہم جب راستہ میں جنت البقیع کے قریب وادی محصب میں جس کو وادی الناح بھی کہتے ہیں پہنچے تو سنت یہ ہے کہ وہاں سوانی سے اُتیے اور دعا وغیرہ کرے اگرچہ ایک ساعت کے لئے ہی ہو یا سوانی پر ہی کچھ دیر ٹھہر کر دعا وغیرہ میں مشغول ہو، اصل سنت تو اسی قدر ہے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن کمال درجہ اور الفضل یہ ہے کہ وہاں پہلے عصر مغرب اور عشا کی نمازیں پڑھے پھر فدا پر آرام کرے اس کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی عمل فرمایا تھا پس اگر وادی محصب کا توقف باعذر یا کل ترک کر دیا تو گنہگار ہوگا، اگر کسی وجہ سے اقامت نہ کر سکتا ہو تو کچھ دیر ٹھہر کر دعا کرنے سے غفلت نہ رہنے جنت البقیع جو کہ مکہ مکرمہ کا قبرستان ہے اس کے قریب ایک پہاڑ ہے اور اس پہاڑ کے سامنے ایک اور پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے راستے ہاتھ پر یطین ولای سے جدا ہوتا ہے ان دونوں پہاڑوں کے درمیان کا نام وادی محصب ہے اور کل یہ محلہ مابینہ کے نام سے مشہور ہے جنت البقیع محصب میں داخل نہیں ہے وہاں ایک مسجد بنی ہوئی ہے جو مسجد عائشہ کے نام سے موسوم ہے مرقعہ نواس مسجد میں ٹھہرے اور نمازیں پڑھے۔







اللَّهُمَّ قَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا أَوْ ظَوِقْنَا تَبْعَهُ فَإِنَّ اللَّهَ مَا أَثَرُ الصَّاحِبِ فِي السَّيْرِ وَالْعَلِيْفَةِ فِي الْإِسْلَامِ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْوَيْ بَيْتَكَ مِنْ وَغْدَاؤِ السَّيْرِ وَكَأْبِدِ الْكُفْرَ وَشَوْ وَالْمُنْقَلَبَ فِي اللَّيْلِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ اللَّهُمَّ  
 اصْبَعْهُ بِعَيْنِكَ وَأَقْبِلْنَا بِعَاقِبَتِكَ اللَّهُمَّ بَلِّغْنَا بِمَنْ خَيْرِ الْأَمْثَلِ وَأَمْلِكْ وَرَحْمَتَا أَيْدِيكَ الْخَيْرَ إِنَّكَ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَهَبْ لَنَا عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا وَآلِهِ وَصَحْبَهُ أَجْمَعِينَ ط مَكْرُوسُ كُنْشِي جَانِبِ  
 یعنی تینہ سہلی کی جانب سے باہر نکلنا مستحب ہے اس کو کہا کہ میں (لیکن اصل شرط اعلیٰ حکومت کے نظام سے آئے جاتے ہیں) یہ اگر  
 زیارت مدینہ منورہ صرح ہے پہلا شرف نہیں ہوا سفر کی رعائیں پڑھنا جہازت شریف کی جانب روانہ ہوجانے اور صفحہ اقدس پر موجود  
 دیگر نیابت کا شرف حاصل کر کے لوگ اس سے پہچان نیابت سے مشرف ہو چکے ہوں سفر کی رعائیں پڑھنا ہوا اور اس مقام عالی کی  
 جہانی برصورت و انفسوس کیا ہوا الہ و ہن کی طرف روئے ہو جائے۔

**رج بیل کا طریقہ** | رج بیل کو نہ والا شخص جب تہر کے وطن سے حج بیل کے لئے روانہ ہو تو امر کے میقات پر پہنچے تو وہاں یا اس سے پہلے  
 احرام باندھے وقت احرام کی نیت امر کی طرف سے اس طرح کہ اللہم اِنِّیْ اُتِیْتُكَ الْحَجَّ عَنْ خَلَدٍ (یعنی میں اس شخص کا نام ہے) یا نیت  
 وَتَقْبَلُهُ مِنِّیْ وَاعْبُدْ عِبَادَتِیْ لَیْسَ فِیْهِ تَوْبَتُ الْحَجِّ عَنْ خَلَدٍ (اس شخص کا نام ہے) یا آخر وقت پہنچنے والی ہر وجہ  
 اور حج کے تمام افعال حج قرار دینے کی طرح ادا کرے۔

**عمرہ کرنے کا طریقہ** | عمرہ کرنے کا مختصر طریقہ یہ ہے کہ عمرہ کی نیت کر کے ہر شخص کے میقات سے حج کے احرام کی طرح سنو و  
 ادب کی دعائیں کرتے ہوئے عمرہ کا احرام باندھے پس مکہ مکرمہ و مدینہ حرم کا پہنچنے والا بعد از حرم سے  
 باہر جا کر محل سے عمرہ کا احرام باندھے اور بعد از محل کا پہنچنے والا عمرہ کا احرام بھی حج کے احرام کی طرح محدود محل سے  
 میں ملے اور قاتی اپنے میقات سے یا اس سے قبل عمرہ کا احرام باندھے، عمرہ کے احرام میں بھی ان سب باتوں پر عمل کرے جن پر حج کے  
 احرام میں عمل کیا جاتا ہے اور ان تمام محلات و مکروہات و مفروقات سے بچے جن سے حج کے احرام میں بوجہ اضروی ہے مکہ معظمہ میں داخل  
 ہونے وقت ان سب آداب کا کمال طور پر جو حج کے طریقہ میں بیان ہو چکا ہے، جب مکہ معظمہ میں داخل ہو جائے تو محل کے پاس مسلمان کو حکم  
 عمرہ ادا کرنے کے لئے مسجد حرام میں جائے مسجد حرام میں باب اسلام سے داخل ہونا افضل ہے اور اگر باب العمود سے داخل ہو اتنا بھی کرنا  
 مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ زیادہ قریب ہے اسی محل میں ہے اور بعض کے نزدیک یہی افضل ہے پھر حجر اسود کے پاس اگر عمرہ کے طواف  
 کی نیت کرنے کے بعد حجر اسود کا استلام کرے اور تلبیہ کہن موقوف کرے پھر طواف شروع کرے طواف کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض  
 ہیں باہر والی تین چکر واجب ہیں پہلے تین چکروں میں داخل کرے اور طواف کے سات چکر اضطرار کی حالت میں کوہ طواف کے سات چکر  
 پورے کرنے کے بعد مقام الحرام پر یا اس کے قریب یا مسجد حرام میں کسی اور جگہ طواف کا دو گنا پڑھے پھر اس کے بعد فوراً ہی حجر اسود کا استلام  
 کرے سنی صفادہ کے لئے باب الصفا سے مسجد حرام سے باہر صفا کی طرف جاتے صبح کی سعی کی طرح سعی کرے لیکن اس میں لمبہ  
 نہ پڑھے اور سعی ختم کر کے سو کے بل ٹنڈا کر لیا کرتا اگر احرام سے باہر ہو جائے اس کے باں منڈا انگوٹھ سے صفا افضل ہے، صفا یا صفا  
 عمرہ کے نزدیک ہونا افضل ہے سعی کے بعد دو رکعت صفا کے کناہ سے پڑھے یہ مستحب ہے پس عمرہ پورا ہو گیا۔















ہے سو گیا، اس نے اپنے ساتھی کو پہلے سے یہ کہہ دیا تھا کہ مجھے زندہ آجائے تو میری طرف سے آپ نیابتہ احرام باندھ دینا تو اس کی طرف سے نیابتہ احرام باندھ لینے سے وہ مریض ناظم محرم ہو جائے گا کیونکہ امور کا فعل امر کے فعل کی مانند ہے اور اگر ایسا امر میں کیا جاتا تو اس کے ساتھ کسی دوسرے شخص نے اس کے سر کے بغیر اس کی طرف سے احرام باندھ دیا تو مریض ناظم محرم نہیں ہوگا کیونکہ جب اس کا مریض اذن طواف کے لئے شرط ہے تو احرام کے لئے بحرین اولیٰ شرط ہے۔ یہ شرط ہر ایک کے لئے ہے کیونکہ اگر مریض مریض ہو جائے یا بیمار ہو جائے تو مریض کی طرف سے نیابتہ احرام باندھ لینا تاکہ بلا اتفاق اس کا حج جائز ہو جائے۔ اور اگر اس نے پہلے سے نہیں کہا تھا اور اس کی جگہ تکلیف نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مریض نے شرط کو جگا دیا جائے کہ مریض ہو جائے اور طواف کی نیت خود ہی کر لے۔

(۳) جس مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھا گیا ہو اس کے لئے مریض کثرتے امانا صحت احرام کے لئے شرط نہیں ہے مگر چونکہ مریض کی طرف سے مریض ناظم احرام میں سے ہے اس لئے ان کا اندازہ اور مہندہ جاری رہنا ناظر واجب ہے ورنہ اس مہوش یا مریض ناظم پر جزا واجب ہو جائے گی اس ناظم کو اس کے احرام کی وجہ سے پہلے سے ہوئے کثرتے امانا ناظر واجب نہیں ہے۔

(۴) اگر مہوش محرم یا مریض ناظم محرم سے ممنوعہ احرام میں سے کوئی ایسا کام سرزد ہو جائے جس پر جزا واجب ہوتی ہے تو وہ جزا اس مہوش یا مریض ناظم محرم پر واجب ہوگی اس کی طرف سے احرام باندھنے اور افعال انجام دینے والے پر واجب نہیں ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے نیابتہ نیت کرنے اور تکلیف کھنے سے وہ مہوش یا مریض ناظم محرم ہوتا ہے نہ کہ نیابتہ نیت کرنے اور تکلیف کھنے والا شخص۔

(۵) مہوش مریض ناظم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھنے کے بعد اس ناظم کو اپنے حج کا احرام باندھنا جائز ہے اور اگر اس نے پہلے اپنے حج کا احرام باندھ لیا ہو تب بھی اس کی مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھنا جائز ہے، پس ناظم یا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے احرام باندھنے پہلے مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھ لے اس کے بعد اپنا احرام باندھنے دونوں طرح جائز ہے۔

(۶) جو شخص خود اپنے حج کے لئے بھی اور مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے بھی محرم ہو اگر اس سے کوئی مصلحت احرام فعل سرزد ہو جائے تو صرف ایک ہی جزا یعنی اس کے احرام کی وجہ سے واجب ہوتی ہے کیونکہ دوسرا احرام صرف اس مہوش یا مریض ناظم کی طرف سے فعل ہو گیا ہے دوسرے شخص کے احرام کی وجہ سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی بخلات قافلہ کے کہ اس پر جزا واجب ہوں گی کیونکہ وہ احراموں کے ساتھ محرم ہے۔

(۷) مہوشی والے شخص یا مریض ناظم کی طرف سے کسی دوسرے شخص کے احرام باندھ لینے کے بعد کل افعال ادا کرنے سے پہلے جب بھی مہوش کو مہوش آجائے یا مریض ناظم بیدار ہو جائے تو اس پر باقی افعال انجام دینا واجب ہے اور اسی طرح مصلحت سے ایسا بھی لازم ہے کہ اگر اس کی مہوشی یا مریض ناظم افعال کی ادائیگی تک باقی رہے یعنی حرکت تک اس کو مہوش نہ آئے یا سونہ والا مریض بیدار نہ ہو تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو مشاہدہ میں طواف زیارت و قیوف عرفات تمام واجبات یعنی وقوف مزدلفہ و منیٰ جلدی کے لئے ایسا اس کے ساتھیوں پر واجب نہیں ہے جیسا اس کے ساتھی کا اس کی طرف سے ایسا ہو کر دیکھنا کافی ہے ورنہ بعض مشائخ کا قول ہے کہ اس کو طواف زیارت و قیوف عرفات کے لئے سٹھا کرے جلد ضروری ہے باقی امور یعنی مری و غیر میں ایسا ضروری نہیں ہے پہلا قیوف

اس میں دو طرفہ ہونی چاہیے کہ اس کو شاہد میں نہ لیا جائے کوئی شخص اس کی طرف سے حج کے فعل یا کرمہ تو اس کی طرف سے  
 و قیوت عرفات کی نیت کرنا ضروری ہے اور اس کی طرف سے طوافِ نواہت اور سعی اپنے طوافِ نیت و سعی کے ساتھ الگ کر کے ایک  
 طوافِ سعی کے لئے کافی نہیں ہوگا اور اسی طرح کسی و قیوت یا اپنی سعی و قیوت کے لئے اس کی طرف سے الگ کر کے طواف  
 اس کے گزرنے کو موقوف میں لیا جائے کہ طوافِ نیت کے لئے اس کے ساتھ کسی کو اس کی طرف سے نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے  
 اور جب اس کو ساتھ لیا جائے تو نیت کی وجہ سے طواف کی حالت میں اس سے نیت کیا ہو اس میں ضرورت نہیں اس ماقبی کے لئے  
 ایک ہی طواف کافی ہے اور اپنی طرف سے اور پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے طواف کی نیت کے لئے کی ضرورت نہیں بلکہ ایک طواف  
 حال میں مکمل ہو کر کئے گئے کافی ہو جائے گا اگرچہ اس میں دو طواف کا طواف مختلف ہو یعنی حال کا طواف شروع کا طواف مکمل کا طواف حج  
 کا ہو یا حال کا طواف حج کا ہو اور مکمل کا طواف شروع کا ہو یا حال کا ہو مگر کی حالت میں ہو بلکہ طواف کی حالت میں ہو اور مکمل کا طواف حج  
 حالت میں ہو اور اس احرام کی وجہ سے جو طواف اس پر واجب ہو اسے اس کو مکمل کر دیا ہو اس میں ضرورت نہیں اس ماقبی کے لئے ایک طواف  
 کے لئے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے بھی نیت کرنا شرط ہے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے پیشہ  
 ہو یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے  
 بعد سو گیا ہو تو یہ شرط تمام احکامات کے لئے ایک ہوتی ہے اور اس کے ساتھ طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 اس کی وجہ سے طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 کی نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے

(۹) اگر کسی شخص پر اس طرح پکاٹ کر طواف کرانے کا حکم ہو تو وہ مسجد و مسجد دیوار نہیں ہے اور  
 مسجد میں پھر اس کے ساتھ مسجد سے ہوتے ہوئے پکاٹ کر اس کے ساتھ طواف کیا جائے اس نے ان کو امر کیا تھا کہ  
 وہ اس کو طواف کرانے اور انھوں نے ایسا نہیں کیا یہاں تک کہ مسجد میں پکاٹ کر اس کو سونے کی حالت میں اٹھایا  
 اور اس کے ساتھ طواف کیا یا اس کے امر کرتے ہی اس کو اٹھایا اور باگ میں تھا پھر ان کے طواف شروع کرنے سے پہلے سو گیا اور  
 انھوں نے اسی حالت میں اس کے ساتھ طواف کیا پھر وہ گھبرا کر اٹھا اور اس کے ساتھ طواف کیا پھر وہ گھبرا کر اٹھا اور اس کے ساتھ طواف کیا پھر وہ گھبرا کر اٹھا  
 تھا اس کے امر کے بعد اس کو اٹھا کر طواف کیا تو اس میں طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 تھا انھوں نے اس کو اٹھایا اور اس کے ساتھ طواف کیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا اگرچہ اس میں دو طواف کا طواف مختلف ہو یعنی حال کا طواف شروع کا طواف حج  
 کا ہو یا حال کا طواف حج کا ہو اور مکمل کا طواف شروع کا ہو یا حال کا ہو مگر کی حالت میں ہو بلکہ طواف کی حالت میں ہو اور مکمل کا طواف حج  
 حالت میں ہو اور اس احرام کی وجہ سے جو طواف اس پر واجب ہو اسے اس کو مکمل کر دیا ہو اس میں ضرورت نہیں اس ماقبی کے لئے ایک طواف  
 کے لئے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے بھی نیت کرنا شرط ہے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے پیشہ  
 ہو یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے خواہ اس کو اپنی پیشہ یا مرنے یا ناکم کی طرف سے نیت کر کے  
 بعد سو گیا ہو تو یہ شرط تمام احکامات کے لئے ایک ہوتی ہے اور اس کے ساتھ طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 اس کی وجہ سے طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے  
 کی نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے اور طواف کی طرف سے نیت کرنا شرط ہے

اس کے بعد لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انہوں نے اس سوتے ہوئے مریض کو اٹھا کر طواف کرایا تو امام حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ امر کے بعد فوراً طواف کرایا تو جائز رہتا لیکن جب بہت دیر کے بعد جبکہ وہ سو گیا لوگوں کو اجرت پر لایا اور انہوں نے اس کو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ایسے ہی سوتا رہا تو اس کا طواف کافی نہیں ہوگا لیکن ان کی اجرت لازم ہوگی۔

(۱۱) اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انہوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو ان کا اپنا طواف ملو ہو گیا اور ان کی اجرت بھی لازم ہو گئی اور عورت کا طواف بھی لازم ہو گیا اور اگر اٹھانے والوں نے اپنے قصداً رکے پکڑنے کی نیت کی اور جس کو اٹھا یا وہ ہوش والا تھا اور اس نے طواف کی نیت کی تو اس کا طواف ادا ہو جائے گا اور اٹھانے والوں کا طواف ادا نہ ہوگا اور اگر وہ ہوش تھا تو اس کا طواف بھی ادا نہیں ہوگا کیونکہ نہ اس کی طرف سے طواف کی نیت پائی گئی نہ اٹھانے والوں کی طرف سے پائی گئی۔

(۱۲) اگر کسی بیمار کو نکریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو نکریں اس کے ہاتھ پر رکھ دیں اور اس کے بعد وہ انہیں خود پھینکے یا وہ کسی اور کو پھینکنے کا حکم دے۔

(فائدہ) اوپر کے مسائل کا اصل یہ ہے کہ اگر حج کے ارادے سے نکلنے والے کو راستہ میں احرام باندھنے سے پہلے مہرمتی یا جنون طاری ہو جائے یا مریض کو نیت نہ آجائے اور اگر باندھنے کو قناعت نہ آجائی رہے تو جس شخص کو بھی یہ علم ہو کہ یہ شخص حج کے ارادہ سے نکلا ہے تو صحیح قول کی بنا پر وہ شخص اس کی طرف سے سب کاموں میں مناسب ہو سکتا ہے سوائے دو گناہ طواف کے کہ اس میں نیابت نہیں ہوتی، واضح ہے کہ مہرمتی اور جنون کے حق میں تو ہر طرح کے احرام کے لئے شرط نہیں ہے لیکن مریض تا کم کی طرف سے سونے سے پہلے اس کا ہر کرنا شرط ہے جیسا کہ اس کا ہر کرنا طواف کے لئے شرط ہے اور اگر ان لوگوں نے اپنی صحت کی حالت میں خود احرام باندھا اس کے بعد ان پر یہ حالت طاری ہوئی تو ان کو حج کے افعال کی جگہ پر آ جانا ضروری و متعین ہے، ان کاموں میں اس کو لیجائے بغیر نیابت جائز نہیں ہے مگر طواف کی نیت کرنے اور رمی جمار کے نکلان کی نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے کیونکہ طواف میں نیت شرط ہے اور وہ ہوش میں نہیں ہے اور اسی طرح رمی میں مریض یا مہرمتی و مجنون ہونے کی وجہ سے نیابت جائز ہے اور جو مریض نیت میں نہ ہو وہ طواف کی نیت خود کرے اس کرنا ہر میں لیجانا متعین ہے سوائے مشاہیر و اہل عجم کے غیر اس کے حق میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن رمی جمار میں مہرمتی کے عذر کی وجہ سے اس کو لیجائے بغیر نیابت جائز ہے۔

## مجنون و نیم پاگل کے حج کے احکام

(۱) جو جنون حالت جنون میں خود احرام باندھے تو احرام کے مستند ہونے وغیرہ میں اس کا حکم بے سمجھ چھوٹے لڑکے کی مانند یعنی اگر وہ خود احرام باندھے تو صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وہ نیت کی عقل نہیں رکھتا اور تلبیہ کا الفاظ نہیں کہہ سکتا اسی طرح طواف کی بہت بھی شرط ہے، اس سے صحیح نہیں ہوتی اس لئے اس کی طرف سے اس کا دلی احرام باندھ اور بہتر ہے کہ پچھلے اس کے سہلے ہوئے پکڑے انکریں جائیں اور اس کو ایک چادر تہ بند کی طرح باندھ دی جائے اور دوسری چادر ڈھادی جائے جب اس کا دلی







## جنایات

یعنی منوعات احرام و حرما و ران کی چیز)

[illegible]

(۱) خوشبو مستحلال کرتا ہے، مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۲) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۳) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۴) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۵) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۶) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۷) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۸) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۹) مساجد اور کھانا پکھانا۔ (۱۰) مساجد اور کھانا پکھانا۔

حرم کی جنالیات ٹوپی، (۱) حرم کے جانور کو شکار کیا یا ایذا پہنچا۔ (۲) حرم کا درخت اور گھاس کا سناٹہ (ان صاحب کا تفسیل دیا) ملک ملک عزرائل کے تحت آگے دے گا، پہلا کچھ قواعد کہے، سوچ کے جاتے ہیں، مولف

۱۔ اول چند قواعد سمجھ لینے بلکہ یاد کر لینے چاہئیں جن بات گویا ان میں اس سے بہت مدد ملے گی۔

نوع عدلیہ (۱) جنایت خواہ قصداً کوہ یا خطا (ظلمی سے) کرے پہلی دفعہ جرم مکرر بار بار ہو، اس میں سزا موت ہوتی ہے۔  
 کوہ یا جرم کو خواہ مسکبہ یا نامیہ یا نامیہ اپنی خوشی سے کرے یا کسی کی زبردستی سے مرتکب ہوئے کہ یہ یا جانگاہ ہوئے، نشہ  
 میں ہو یا بغیر نشہ کے یعنی ہوش و حواس میں ہو یا بھاری کی بیہوشی میں ہو یا اتفاقاً ہوش کی حالت میں ہو، معذور ہو یا غیر معذور  
 مالدار ہو یا تنگ دست (فقیر) جنایت کا ارتکاب خود کوہ یا کسی دوسرے کے ذریعے سے اس سے مرتکب ہو اس کے مرتکب ہو یا اس  
 کے مرتکب بغیر ہوا، جزا کے واجب ہونے میں سب کا حکم برابر ہے۔ اولیٰ طرح مردانہ عفت کے لئے بھی یکساں حکم ہے جبکہ وہ جاتا  
 دونوں کے لئے عام ہو جیسے جلع، خوشبو کا استعمال بالوں کا ڈونکنا وغیرہ اور دونوں میں سے کسی ایک کے لئے مخصوص ہو  
 جیسے سوا اس اور مردانہ کتا کی مرد کے لئے مخصوص ہے عفت کے لئے یہ جنایت نہیں ہے اولیٰ طرح معجز کرنے  
 دے اور کوہ نہ ملے (دونوں) کے لئے بھی جنایت کا حکم یکساں ہے پس اس کوہ بالا سب صورتوں میں ہمارے لئے کے  
 نزدیک ملاحظہ فرما واجب ہوگی اور ہمارے نزدیک کیسے قلعہ ہے جو اکثر تبدیل نہیں ہوتا پس اس کو یاد کرنے لیتے ہیں

۲) ہاگرا حرام کی حالت میں کسی جنابت کا انکار تکلیف عموماً بلا اعتد کیا تو اس پر جزا الگ گناہ دونوں لازم ہوں گے۔  
اس جنابت کے انکار تکلیف کی چیز اس کا کفارہ ادا کرنا۔ ہاں اس کے گناہ کا تدارک اس گناہ سے تو بیکرنا ہے اور اگر احوال  
کی حالت میں کسی جنابت کا انکار تکلیف بقصد کے یا اعتد کے ساتھ قصداً ہو تو اس پر جزا واجب ہوگی لیکن وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا پس جزا تو  
ہر حال میں واجب ہوگی۔ گناہ لازم آتا ہے اس سے تو بیکرنا بعض صورتوں میں ہوگا۔

ملک بکروش و رعایا و ارباب را متفقاً بحد بکروش و ارباب را فیه بکب لب و شرع و شرعی متفقاً بکب لب و شرع.

(۳۳) ابن حبان نے ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب غلام (جانب بوجھل) کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور قدرہ ہو کہ وہ اہل تاواں بھر دینے سے وہ گنہگار ہوئے سے نہیں نک سکتا (یعنی گنہ معاف ہونے کے لئے توبہ کرنا اور آئندہ اس سے بچنے کا عزم کرنا ضروری ہے متوالت) اور ایام تووی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ بعض وقت کوئی عام شخص (متمول و شکر تومی) ان محرمات (ممنوعات) میں سے کسی ایک کا ارتکاب (غفلت) کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس کا قدرہ دیدول گا اور وہ یہ خیال کرتا ہے کہ قدرہ دینے سے وہ اس گناہ کے خیال سے بچ جائے گا تو یہ اس کی صریح غلطی اور بہت بڑی جہالت ہے کیونکہ ممنوعات احرام و حرم کا ارتکاب حرام ہے پس جب اس نے اس حکم کی مخالفت کی تو وہ گنہگار ہو اور اس پر قدرہ لازم ہوا اور قدرہ دینا حرام فعل کے ارتکاب کو مباح و حلال نہیں کرتا اور اس فعل کی جہالت ایسی ہی ہے جیسا کہ یہ کہنا جہالت ہے کہ (تعود بالشد) میں شراب پیتا ہوں اور تہا کرتا ہوں اور اس کی وجہ سے مجھ پر جو حد قائم ہوگی وہ مجھ کو پاک کر دے گی اور جس شخص نے اپنے صریح میں کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج میرور نہیں ہوگا (یعنی اس کو حج میرور کا ثواب نہیں ملے گا) صریح کی فرضیت اس سے ساقط ہو جائے گی متوالت) اور ہمارے اصحاب نے اسی کی مثل حد کے بیان میں صراحت کر دی ہے کہ گناہ سے پاک نہیں کرتی اور اس کے اور سے گناہ کو ساقط کرنے میں عمل نہیں کرتی بلکہ توبہ کرنا ضروری ہے پس اگر اس نے گناہ سے توبہ کر لی تو حد اس کو پاک کر دے گی اور اس سے آخرت کا عذاب بالاجماع ساقط ہو جائے گا اور نہ نہیں لیکن صاحب ملتقط نے باب الایمان میں کہا ہے کہ کفارہ گناہ کو دفع کر دیتا ہے اگرچہ اس شخص نے اس گناہ سے توبہ نہ کی ہو اور اس کی تائید شرح تہذیب الدین نسفی کے قول سے بھی ہوتی ہے جو انہوں نے اپنی تفسیر التیسیر میں اللہ تعالیٰ کے فرمان فَمَنْ اَتَىٰ تَعَدَّٰی بَدَلًا دَرَبًا فَلَهُ عَذَابٌ یَّزِیْمٌ [پس جس نے حد سے تجاوز کیا دینی اس نے اس بات کے بدلہ بھی شکار کیا تو اس کے لئے عذاب ناک عذاب ہے] کے تحت ذکر کیا ہے کہ کہا گیا ہے دنیا میں کفارہ دے دینے کے باوجود اس پر آخرت کا عذاب ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے توبہ نہ کی ہو کیونکہ گناہ پر اصرار کرنے والے (یعنی بار بار گناہ کرنے والے) سے کفارہ دینے کے باوجود گناہ ساقط نہیں ہوتا (اور یہ تفصیل عمدہ اور مستحسن ہے) اس سے دلائل و عبارات میں تطبیق ہر جاتی ہے و اللہ اعلم بحقائق الحالات سنہ یعنی ملتقط کی عبارت اصرار نہ کرنے دے پر مجہول ہوگی اور دوسری کتب کی عبارت اصرار (مکرر نہ کرنے والے) پر مجہول ہوگی اور اس تطبیق کو علامہ نور محمد حاشیۃ اللہ میں ذکر کیا ہے سنہ

(۳۴) جانتا ہے کہ احرام کی حاکمیت میں جایات کے ارتکاب سے جو چیزیں واجب ہوتی ہیں وہ سب چار قسم کی ہیں اول یہ کہ دم کا وجوب حتمی طور سے متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جہالت کا ارتکاب بلا عذر کیا جائے اور اس فعل کو کامل طور پر کیا جائے دوم یہ کہ صدقہ کا وجوب کسی تخیر و ترتیب کے بغیر حتمی طور پر متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جہالت کا ارتکاب بلا عذر ناقص طور پر کیا جائے یا دم یا صدقہ میں سے ایک چیز علی الترتیب واجب ہوتی ہے یعنی قدرت و اسطاعت کے وقت دم واجب ہوتا ہے اور دم ادا کرنے سے عاجز ہونے پر صدقہ واجب ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ دم متغیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ دوم میں سے ایک چیز

غیر کہ طوری واجب ہوئے ہے اور حکم اس وقت ہے جبکہ قرآن کا کتاب اللہ کی وجہ سے کیا ہو اور اس فعل کو کامل ہو گیا ہو۔ چنانچہ کہ  
 صحت تفریب واجب ہوئے ہے یعنی نصف صحت و طلاق سے ایک چر تحریر کے طور پر واجب ہو گیا ہے اس وقت ہے جبکہ قرآن کا کتاب  
 اللہ کی وجہ سے کیا ہو پس جب حتی طور پر واجب ہوئے تو اس کو اس کے طور پر صحت و طلاق و قیمت میں سے کوئی چیز دیتا جائے  
 نہیں ہے یعنی نہ ہدی (قرآنی کے جانے) کی قیمت دینا جائے نہ صحت کی قیمت اور نہ کتاب اللہ جو حرم میں نہ کر دینے سے  
 نہ سے دم ساقط ہو جائے اور جب صحت حتی طور پر واجب ہوئے تو اس کو بجائے دم (قرآنی) دینا بدو بدلوی جائز ہے کیونکہ وہ  
 صحت حاصل ہے لیکن اس میں شرط ہے کہ اس کو بطور عام صحت کیا جائے یعنی اس کا گوشت حرام نہ کہلانا اور یہ کی ضرطہ صحت کیا جائے  
 میں ہر سکن کو نصف صحت لگزم کی قیمت کا گوشت دیا جائے اس سے کم یا انرا اضافہ جائے اس سے صرف جانور نہ کر دینے سے  
 دم ساقط نہیں ہوگا بلکہ گوشت کے بعد و خلت ہو گیا تو اس پر خلت واجب ہوگا اس جانور کے حصر حرم سے ہر گز نہ کرنا جائز ہے  
 اور صحت کی بجائے اس کی قیمت دینا جائز ہے صحت کے بدلے نصف دینا جائز نہیں ہے اگرچہ صحت یا اس کی قیمت دینے سے باخیر  
 اور جب دم اور نصف صحتوں میں سے طے انتر جب کوئی ایک چیز واجب ہو رہی ہو تو مستطاعت دم اور پختہ دم استطاعت روتہ  
 واجب ہو تو اس دم یا طے کے بدلے میں صحت دینا جائز نہیں ہے صحت ہی دم کی قیمت دینا جائز ہے اور جب صحت و نصف صحتوں  
 میں سے کوئی ایک چیز اختیار کی طور پر واجب ہو تو دم کے بدلے میں صحت یا دم کی قیمت بطور عام دینا جائز ہے اس صحت میں اس  
 کے نصف دینا جائز ہے اگر ان میں سے کوئی ایک چیز لیا جائے گا تو واجب دینا ہو ورنہ اگر اس میں سے طے لیا جائے گا  
 لازم نہیں ہوگا بلکہ صحت یا دم یا نصف صحت لازم ہوئے ہیں خواہ حتی طور پر نہیں کے ساتھ واجب ہوئے یا غیر کے ساتھ صحتوں کے  
 بدلے میں خیر دینا ہرگز جائز نہیں ہے جیسا کہ متفقہ استدل کے ساتھ ہے۔

(۵) جو خیالات اور عزائم کے منہجیات سے متعلق ہیں یا خشکی کا شکار نہ ہوں تعلق رشتی میں اس کی خزاں اختیار ہے کہ یہ نہ کہ یا مقتدا یا مقتدی ہے مثلاً اس شخص نے شکار نہ کیا تو اس کی قاتل کیا اور اس کی قیمت دم (دہی کے جانور) کی قیمت کو ختم ہے تو اس کی قیمت صد گائے یا اس قیمت کا جانور نہ لگا کر دے یا اس کی بجائے صد گائے یا اس کی قیمت دم کے جانور کی قیمت کو گناہ نہیں کرتی تو اس کو اختیار ہے کہ جو قیمت چاہے خیانت کرے یا اس کی بجائے صد گائے یا اس کو صد گائے یا قیمت دے تو اس میں اختیار ہوتا ہے مثلاً اس حلال (غیر حرم) نے صد حرم میں شکار کیا یا حرم یا غیر حرم نے حرم کا صفت کا لگا لگا اس کی قیمت ہی کے جانور کی قیمت کے برابر ہوتی ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت صد گائے یا اس قیمت کا جانور دے کہ غیرت کرے یا صد گائے لگا لگا اس قیمت سے ہر ایک جانور نہیں مگر اس کو اختیار ہے کہ وہ قیمت خیانت کرے یا صد گائے دے۔ (۶) لیکن اس کو صد گائے دینے کا اختیار نہیں ہے۔

[illegible]



واجب نہیں جن کا یہ دو رکعت طواف کے واجبات میں سے ہے، حج وغیرہ کے واجبات میں سے نہیں ہے نیز اس دو گانہ کا وجوب مختلف فیہ ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ اس کی یاد آگئی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے مہینہ جب تک اس کا ترک مقصود نہیں ہے یعنی آخر عمر تک جب اور چار پڑھے اور ہو جائے گا اور تاخیر مغرب ہوئے جمعہ عشاء بمقام مزدلفہ کے ترک پر اس لئے دم واجب نہیں ہوتا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر شب مزدلفہ میں مغرب کی نماز میں تاخیر کی اور دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھ دیں تو اس مغرب کی نماز کا جو زطلوع فجر تک موقوف نہ ہو گا اور جب فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ نماز مغرب جائز ہو جائے گی اور اس کا نقصان نازل ہو جائے گا اور مزدلفہ میں ولادت گننا سے ترک پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ اس کا وجوب مستقل نہیں ہے بلکہ جمع مغرب و عشاء کے تالچ ہے اور اس کا وجوب مختلف فیہ بھی ہے اور طواف کو حجر اسود سے شروع کرنا ترک کرنے پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے۔

(۸) اگر جایات احرام میں سے کوئی جایات میں سے مفرد یا ایک جزا واجب ہوتی ہے قارن سے یا جو قارن کے حکم میں ہے اس سے سزا ہو تو اس پر دو جزائیں واجب ہوتی ہیں کیونکہ اس کے دو احرام ہوتے ہیں جبکہ مفرد یا ایک جزا واجب ہوتی ہے سوائے چند صورتوں کے کہ ان میں قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوتی ہے مثلاً اگر قارن میقات سے احرام کے بغیر گزر جائے تو صرف ایک ہی دم واجب ہو گا جس کا اس کی بعض فقرات کی حیثیت کے بیان میں آئے گی۔

(۹) جس عہدہ غرام میں مطلق دم کہا جائے اس سے مراد بکری ہے اور یہ حیثیت کی چار صورتوں کے سوا باقی تمام صورتوں میں کافی ہوتی ہے اور وہ چار صورتیں جن میں بکری کافی نہیں ہوتی بلکہ سالم و نث یا سالم گائے واجب ہوتی ہے یہ ہیں جبکہ عابی نے وقوف عرفہ کے بعد جمع کیا ہو، جبکہ طواف زیارت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کیا ہو، جبکہ وقوف عرفہ کے جدا و طواف زیارت سے پہلے کر جو وہاں پناہ جو کر کے کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے بدست سالم و نث یا گائے واجب ہوگی اور اس کے لئے جزا ہوگا اور اسی طرح امام محمد کے نزدیک (احرام کی حالت میں) شتر مرغ (کو شکار کرنے) میں بدست واجب ہونا ہے۔

(۱۰) دم کی جن صورتوں میں بکری ذبح کرنا کافی ہوتا ہے ان میں (بکری) بھیرنہ و ماہ کے علاوہ گائے یا اونٹ کا ساتواں حصہ بھی (قریبانی شترانہ کے ساتھ) کافی و جائز ہوتا ہے مگر چنانچہ قرآنی کے قریبی کے بیان میں ہے کہ اگر گائے یا اونٹ کو قربانی و دم نفع و نہ قرآن و نہ حصار و نہ اجید و نہ جزائے مطلق و حقیقہ و نہ نفعی قربانی کے سبب سے ملے کہ ذبح کیا تو ظاہر اصول میں یہ درست ہے اور لانا ابو یوسف سے روایت ہے کہ افضل یہ ہے کہ سب سے ایک جنس کے ہوں اور اگر وہ سب سے مفرق جنس کے ہوں اور ہر ایک حصہ تقرب الہی کے لئے ہو تو جائز ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے۔

(۱۱) جزائت احرام میں جس جگہ صدقہ مطلق طور پر واجب ہوتا ہے اس سے مراد (صدقہ نظر کی مانند نصف صاع گندم یا ایک صاع جو یا کھجور ہے اور جس جگہ صدقہ کی مقدار معین ہے وہاں صدقہ سے مراد خاص وہی مقدار ہوتی ہے مثلاً اور کہیں مطلق فقیر کا

نہ حالت اعلیٰ و نہ درجہ عمدہ مطلقاً نہ لہذا شتر مرغ وغیرہ مطلقاً نہ مائتہ و نہ بکر وغیرہ صرفاً نہ مہینہ نہ مائتہ نہ مائتہ و نہ بکر وغیرہ مطلقاً۔

نصف بھی آٹھ تو وہی جزا ملتی ہے جو اس سے پہلے اس قسم کی جرائم ذکر ہو چکی ہے خواہ وہ دم ہو یا صدق فرض کند سے ملا کندہ ہے۔ اصل امر انگریزی آٹھ سو کے سیر سے ساڑھے تین بیس سو تک ہے تفصیل ہر قسم کی جانیات کی جزا میں مذکور ہے متعلق (۱۲) جزا واجب ہونے کے لئے اسٹام عقل اور بصر شرط ہے۔ کافر یا بالغ اور مجنون پر جزا واجب نہیں ہوتی اور نابالغ و مجنون کی طرف سے ملنے کے دل پر بھی واجب نہیں ہوتی لیکن اگر اہرام کے بعد مجنون ہوا اور پھر بعد میں ہوش آیا اگرچہ چند سال کے بعد ہوش آیا ہو تو اس سے حالت اہرام میں جن منوعات کا ارتکاب کیا ہو گا ان کی جزا اس پر واجب ہوگی

(۱۳) جزا واجب ہونے کے لئے آثار میںنا شرط نہیں ہے غلام پر بھی جزا واجب ہوگی پس اگر وہ جانیات ایسی ہے جس میں مدد رکھنا بھی جائز ہے تو اس پر غلامی کی حالت میں مدد رکھنا واجب ہے اور اگر جانیات ایسی ہے جس میں دم معین ہے یا ایسی ہے کہ اس میں مدد معین ہے تو اس پر اس کا ادا کرنا آزاد ہونے کے بعد واجب ہے غلامی کی حالت میں ادا کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ اس کا بل مدد نہیں ہو سکتا مگر اس سے غلامی کی حالت میں دم معین یا مدد معین ادا کیا تو جائز نہیں ہے مگر اس کا آقا یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے تبرعا (احساناً) ادا کرے تب بھی جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ عاثر یا التمدیم حاصل اس کا آقا یا بیعت کنندہ کا اہرام سے ملنا ہوتا ہے لیکن صحیح سے یہ کہ اس کا اہرام جب آزاد ہو جائے تو ایک سو گنا اور عواذ کرے گا

(۱۴) سوئے ہوئے یا بیہوش شخص پر غورات کے ارتکاب سے جزا واجب ہوتی ہے اگرچہ اس شخص کا ارتکاب ہے گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ اس حالت میں غیر اختیاری طور پر اس کا ارتکاب ہوا ہے پس اگر کوئی سو یا سو آدمی کسی شکار کے جانور پر تلے گا اور اس کو قتل کر دیا یا کسی خوشبو پر اس کا بدن یا کوئی عضو لگ گیا اور اس سے خوشبو اس کے بدن کو لگ گئی یا کوئی سلا ہوا کپڑا اس پر لیا یا سوڑھا ٹھکانک لیا یا فوسن استعمال کر لی وغیرہ اور فعل اس سے نیند میں غیر شعوری طور پر نہ ہو تو اس پر اس فعل کے مطابق جزا واجب ہوگی، بیہوش آدمی کا بھی وہی حکم ہے جو سوئے ہوئے کا ہے اور وہ مجنون کے حکم میں نہیں ہے۔

(۱۵) اگر جانیات متعدد ہیں تو او کی جزا بھی متعدد واجب ہوگی لیکن اگر خوشبو کا استعمال یا حلق یا قصر یا جمرہ کی متعدد جانیات کی مجلس میں تو وہی یا حلق یا قصر میں کل دھکے متعدد ہو یا سیر ہوئے چند کپڑے پہننے میں سبب ایک ہوا دیکھ دین میں سبب پہننے ہو یا پہننے کا محل درخصی ایک ہو اگرچہ متعدد مجالس میں پہننے تو جزا بھی ایک ہی واجب ہوگی لیکن اگر لباس ترک کرنے کے قصد سے نکالی اس کے بعد دوبارہ پہنا تو دوسری جزا واجب ہوگی۔ (تفصیل آگے کے کیفت میں ملے گی)

(۱۶) تمام صورتوں میں جب پہلی جانیات کا اقرار ہوا کر یا تو دوسری دفعہ کا ارتکاب پر دوبارہ جزا واجب ہوگی مگر جانیات مختلف جنس کی ہیں تو ایک جزا کا دوسری جنس داخل ہوتا جائز نہیں ہے لیکن اگر اہرام ترک کرنے کے قصد سے مختلف جنس کی جانیات کا ارتکاب ہوا جزا داخل جائز ہو کر ایک ہی جزا واجب ہوگی۔ مثلاً پہلی جانیات میں ایک ہی جزا کا واجب پہنا اس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ جانیات ایک ہی جنس کی ہوں بخلاف مختلف جنس کی جانیات کے بلکہ اگر وہ لباس پہنا خوشبو لگا، حلق کیا، ناخن

لے۔ بعد از غسل نہ سمجھو کہ وہ دوسری دفعہ کا ارتکاب ہے یا نہیں۔ اگرچہ وہ دوسری دفعہ کا ارتکاب ہے مگر اس سے جزا نہیں ملے گی۔





ہوگا حتیٰ کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر ایسی خوشبو کو روکے طور پر نکھیں لگا یا تہ بھی کفارہ واجب ہوگا۔ دوسری وہ ہے جو نہ بابت خود خوشبو ہے نہ خوشبو کے حکم میں ہے اور نہ وہ کسی طرح خوشبو دہنائی جاتی ہے جیسے چربی پس اس کو خواہ کوئی کھائے یا بدن پہنے یا پاؤں کی پٹھن (روائی) میں بھرے اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور عسری وہ ہے جو نہ بابت خود خوشبو نہیں ہے لیکن وہ خوشبو کے لئے اصل ہے کہ اس میں خوشبو نہائی جانی ہے اس کو خوشبو کے طور پر بھی استعمال کیا جاتا ہے اور وہ سالن (غذا) اور دوائی کے طور پر بھی استعمال ہوتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تل کا تیل اس میں استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اس کو بدن میں تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا گیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم لگایا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں استعمال کیا یا پاؤں کی پٹھن (روائی) کے اندر بھرنے میں استعمال کیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم نہیں لگایا جائے گا سہا اسی طرح رسول یا نذریل (کھوپڑا) وغیرہ کے تیل کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ تیل بھی اکثر بدن دوسرے بالوں وغیرہ میں لگانے کے طور پر استعمال کیے جاتے ہیں لیکن شواہ ہے کہ یہ چیزیں خالص ہوں اور اگر ان میں کوئی خوشبو ملائی گئی ہو جیسا کہ تیل اور زیتون کے تیل کو خوشبو دہرائے ہیں تو یہاں کا حکم بھی خالص خوشبو کی مانند ہوگا سہ

(۳) خوشبو خانا مانتے بدن میں استعمال کرے یا اپنے تہ بند و جامد خوشبو (مستروخیو) اچھاپے تمام کپڑوں میں استعمال کرے اور خرام اس کو خوشبو یا اختصا ب کے طور پر یا کوئی چیز دھونے کے لئے یا تلبید (لیپ) یا تیل لگانے یا بدن کے طور پر یا کھانے پینے میں یا کسی اور طرح استعمال کرے ان سب صورتوں میں اس کی مانعت یکساں ہے سہ (۱) ہاں سب کی تفصیل بالنگلنگ کتابان سورج کی جاتی ہے۔  
**بدلتا اور کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم** فتح القدیر میں جو فرش (بجھوتے) کا ذکر آیا ہے وہ بھی ان دونوں ہی کی طرف راجع ہے۔

پس محرم کے بدن اس کی چودہ تہ بند اور بجھوتے میں خوشبو کے منع ہونے کا حکم یکساں ہے سہ اگر کسی محرم نے خوشبو سوئگی وہ خوشبو کا کوئی جزء اس کے بدن پر یا کپڑے کو نہیں لگا تو اس پر جزا واجب نہیں ہوگی سہ اس لئے خوشبو دار رسول یا بدن خوشبو دار میں مثلاً سیب اور کسی خوشبو کے سونگھنے سے کوئی پیرا جب نہیں ہوگی کیونکہ اس خوشبو کا کوئی جزء اس کے بدن کے ساتھ نہیں لگا لیکن کسی خوشبو یا خوشبو دار پھل یا پھول کو قصداً سونگھنا مکروہ ہے سہ آجکل یہ رواج ہو گیا ہے کہ خوش شخص حج یا عمرہ کے لئے جاتا ہے تو دست و اجاب خوشبو دار رسولوں کے ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈالتے ہیں اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ مکافروں یا کافروں پر سن لوگوں نے ایکار کی ہے حدیث اور علماء و فضلاء اس کی پست نہیں کرتے اور یہ ان کے طرز عمل کے خلاف ہے دوسری بات یہ ہے کہ اگر حج یا عمرہ پہلنے والا شخص احرام کی حالت میں ہوگا تو اس کے گلے میں خوشبو دار رسولوں کے ہار وغیرہ ڈالنے سے اس کو ان کا سونگھنا یعنی ان کی خوشبو سے مستفید ہونا لازم آئے گا اگرچہ اس سے کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن مکروہ ہوگا اور احرام کی حالت میں ظاہر ہے کہ زینت کرنا تہ لیل و نهار اور میلہ کچھلا ہے کے خلاف بھی ہے جو احرام کی حالت میں مطلوب ہے سہ عطر فروش کی دکان میں بیٹھنے کا مضائقہ نہیں ہے سہ البتہ خوشبو سونگھنے کے قصداً سے بیٹھنا مکروہ ہے سہ

سہ بدلتا اور کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم فتح القدیر میں جو فرش (بجھوتے) کا ذکر آیا ہے وہ بھی ان دونوں ہی کی طرف راجع ہے۔



(۲) محرم خورہ مردوں یا عورتوں کے کھانے پینے کا زمانہ تہمت ہے چار دن اول اپنے جسم کے تمام کپڑوں اور بستریں خوشبو کا استعمال کرتا اور خوشبو کو اس طرح چھوڑنا یا سونگھنا کہ جس سے خوشبو کا کچھ حصہ اس کے کسی عضو کو لگ جائے منع ہے اور بعض سونگھنا یا چھونے سے اس طرح کہ خوشبو کا کچھ بھی حصہ اس کے کسی عضو کو نہ لگے منع نہیں ہے لیکن قصداً ایسا کرنا مکروہ ہے اگر اس کے قصد کے بغیر خوشبو آجائے تو مکروہ نہیں ہے سہ

(۳) خوشبو کو خواہ قصد استعمال کیے یا بلا قصد ہر حال میں خیانت ہے اور جزا واجب ہوگی اسی لئے مسوط میں کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے حجر اسود کو پس دیا اور اس کے منھ یا تہ کو بہت سی خوشبو لگائی تو اس پر دم طہیب ہوگا اور اگر تھوڑی لگی تو صدقہ واجب ہوگا سہ (۴) اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا جس میں خوشبو کی دھونی دی گئی ہے اور اس کی خوشبو اس کے کپڑوں سے لٹکے لٹی تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ خوشبو کے عین (جسم) سے منتفع نہیں ہوا اس لئے کہ یہاں پر اختلاص خوشبو کے عین (جسم) کے ساتھ متفق نہیں ہے اور خوشبو کا صوف سونگھنا منع نہیں ہے بخلاف اس کے اگر اس نے ادا یا ہوا نہ ہو بلکہ بعد ثبوت گھر میں خوشبو کی دھونی سلگائی اس سے اس کے کپڑوں کو کثیر تعداد میں لگ گئی تو اس پر دم واجب ہوگا اور تھوڑی لگی ہو تو صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو کے عین سے منتفع ہوتا ہے سہ کیونکہ اس صورت میں خوشبو عین کے ساتھ متعلق ہے اور اس نے اس کو اپنے بدن میں استعمال کیا ہے تو یہ ایسا ہوا گویا کہ اس نے بخور کو خود بخود خوشبو استعمال کیا ہے سہ (فقہائے کرام کی عبارات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسے مکان میں داخل ہوا جس میں خوشبو سلگائی گئی ہو اور اس کا دھواں ختم ہو گیا ہو لیکن خوشبو باقی ہو تو اس خوشبو سے محرم کے منتفع ہونے سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اور اگر ایسی سلگائی گئی ہو اور خوشبو کچھ دھواں موجود ہو یا محرم نے خود سلگائی ہو یا اس کی موجودگی میں کسی دوسرے نے سلگائی ہو، درود خوشبو اور دھواں اس کے کپڑوں کو لگے اگر وہ دھواں قلیل لگا ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر کثیر لگا ہوگا تو دم واجب ہوگا اور دم واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جب اس کو ایک صحت یا زیادہ پہنا ہو لیکن اگر ایک دن سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہوگا خواہ خوشبو کثیر لگی ہو جیسا کہ آگے آتا ہے، واللہ اعلم بالصواب، مؤلف

(۵) اگر کسی (عائق بالغ) محرم نے خوشبو لگائی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا سہ پس اگر خوشبو کثیر ہوگی تو دم واجب ہوگا اور اگر قلیل ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا سہ (۶) قلیل یا کثیر کے بارے میں امام محمد رحمہ اللہ کی عبارات میں اختلاف پایا جانے کی وجہ سے متلئے فقہانے بھی قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل قائم کرنے میں اختلاف کیا ہے امام محمد رحمہ اللہ کی بعض عبارات میں کثیر کی حد عضو کبیر (بڑا عضو) کو قرار دیا ہے اور بعض عبارات میں نفس خوشبو کی کثرت کو کثیر قرار دیا ہے اسی لئے بعض متلئے نے خوشبو کے کثیر ہونے کے لئے بڑے عضو مثلاً اذان و پنڈلی کا اعتناء کیا ہے اور بعض نے بڑے عضو کی چوتھائی کا اعتبار کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی محرم نے پنڈلی یا اذان کے چوتھائی حصہ کو خوشبو لگائی تو دم واجب ہوگا اور اگر اس سے کم کو لگائی تو صدقہ

سہ لاشعروہ منہ مستغفراہ بخیر و غیرہ کریم و قبحہ متقناہ غیہہ جہ حصہ بصرہ۔





نوشہ دیا تو اس پر کچھ وجہ نہیں ہے اگرچہ کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
در چپ اس نے اس وقت جو دیا ہو تو اس وقت کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
اس نے کچھ کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
نزل کوئی کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ

(۹) عزم کے لئے اپنی چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
در چپ اس نے اس وقت جو دیا ہو تو اس وقت کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
اس نے کچھ کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
نزل کوئی کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ

در چپ اس نے اس وقت جو دیا ہو تو اس وقت کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
اس نے کچھ کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
نزل کوئی کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ

در چپ اس نے اس وقت جو دیا ہو تو اس وقت کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
اس نے کچھ کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ  
نزل کوئی کثیر چاند گر خوشی اس کے جسم کو لگی ہوئی کثیر تر تو اس پر دم واجب ہوگا سلسلہ

نوشہ کمال

خوشبو لگانی تو ہر مجلس و ہر موقع کا فائزہ و عطرہ واجب ہوگا خواہ پہلی مجلس کا فائزہ ملا کر دیا ہو یا الگ کیا ہو و لامہ ہر حیف و نام  
 (بہر سبب عطرہ لگانے کی ایک ہر نام محرم کرنے کی ایک ہر تک پہلا فائزہ و انہیں کیا ایک ہی فائزہ واجب ہوگا سب  
 (۱۲) جب خوشبو لگنے کی وجہ سے عطرہ واجب ہو جائے تو فائزہ و اکونہ سے پہلے خوشبو کو کثیر و بے حد سے لگانا واجب ہوگا  
 کیونکہ محبت ہے پس اس کا ہر ایک پڑے و نہ لگنا ناگوار ہے لہذا فائزہ و عطرہ سے اس درجہ کا باقی بکشتہ اجماع نہیں ہوتا لہذا اس  
 چاہئے کہ کسی غیر محرم سے جو دہلی جو درجہ خوشبو و عطرہ لگائے تاکہ حوسہ وقت خوشبو کے استعمال سے کہنگار ہو اور اگر وہ  
 خوشبو بانی پہلے سے ڈال ہو سکتی ہے تو یہی ہر کفایت (یعنی خود اس پر بانی پہلو اس کو ہاتھ لگائے) اگر خوشبو لگنے کی جنابت کا  
 فائزہ دید یا نہ خوشبو کو نہ کیا تو اس کے بالی رہنے کی وجہ سے اس پر ہر سلام واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض علماء نے اس کا قول  
 یہ ہے کہ اس پر ہر سلام واجب ہوگا کیونکہ جب اس کا ابتدا متعذر ہے تو اس کا باقی رکھنا بھی ابتدا کی طرح متعذر ہوگا اور بعض  
 سے بھی اس کی تائید ملتی ہے لہذا روایت شریفہ پر شام میں امام محمد سے منقول ہے کہ جب محرم کو کثیر خوشبو لگ جائے اور اس کی جنابت  
 میں مذکر کہ اسے اس خوشبو کو اسی طرح لگا رہے تو اس پر اس خوشبو کو نہ کرنے کی وجہ سے دو سلام واجب ہوگا اور  
 صورت اس کے شباب نہیں ہے کہ اگر وہ پندرہ سے پہلا خوشبو لگے پھر اگر وہ پندرہ سے پہلا خوشبو اسی طرح لگی رہے (اس میں  
 کہ ہر سلام واجب نہیں ہوگی سبب اسی طرح ہر جنابت کا حکم ہے کہ اگر اس کا فائزہ نہ دیا و اس جنابت کو قی سکھایا یعنی اس کا  
 نہ لگے نہیں کیا تو اس پر دو سلام واجب ہوگا سبب

۱۳۱ خوشبو کے استعمل سے بڑا واجب ہونے میں فقہانے یہ قید لگائی ہے کہ خوشبو کا استعمال اطہم کی حالت میں کیا ہو  
اس کے اگر اطہم پانچ حصے سے پہلے اطہم کا کپڑا لگا کر خوشبو کی دھونے دیکر پتا پھر اطہم بانجھا تو اس پر کچھ حلال واجب نہیں ہے کیونکہ جو  
خوشبو اطہم پانچ حصے سے پہلے لگائی جائے اس کے موٹے حصے اس کے اس پر لائی جائے گا اور مضائقہ نہیں ہے خود کتنی ہی دست  
باقی حصہ اطہم کی نیت کرنے سے پہلے لگائی ہوئی خوشبو اگر اطہم کی نیت کرنے کے بعد اس کے ایک عضو سے دوسرے عضو  
پر خود بخود لگے گی تو بالاتفاق اس پر کوئی حرج واجب نہیں ہوگا (حد اس کا سو گنا بھی کھانے میں ہے) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹

الحطاب: شوهن قو و کوش الحطاب: کون فوج سرحد دوش و علی دوش و غیره قطع است از جاده سلم ش فوج و ایلی شمره کور و غیره قطعاً -













دو قسم کا ہوتا ہے، یا ایک قسم کی نباتات ہے جس کے پتوں سے خضاب کو تے ہیں سہلہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر درود کے علاج کے لئے وہمہ کا خضاب کیا تو سرد پھلنے کی وجہ سے اس پر خیرا کا جب ہوگی یہی صبح ہے سہلہ

**خطمی وغیرہ کا استعمال** (۱) اگر خطمی سے سر کے بال یا ڈانڈھی دھوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس میں خوشبو ہوتی ہے نیز یہ میں کچل کر دو کرکٹ ہے اور بچوں وغیرہ کو بارتی ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ نے کہا کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں ہے لیکن بچوں وغیرہ کو بارتی اور میل کچل کر دو کرکٹ ہے، بعض فقہانے کہا ہے کہ امام صاحب کا قول عراقی خطمی کے بارے میں ہے، اس میں خوشبو ہوتی ہے اور صاحبین کا قول شامی خطمی کے بارے میں ہے اس میں خوشبو نہیں ہوتی، پس بینوں اماموں میں کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی اس تفصیل کی بنا پر عراقی خطمی میں بالاتفاق دم واجب ہوگا اور شامی خطمی میں بالاتفاق صدقہ واجب ہوگا۔

(۲) اگر خطی کا کاڑھا لپ سر کیا اور اس سے سال یا چوتھائی سڑھک گیا تو اس پر چٹائی طرح دودھ واجب ہوں گے جیسا کہ ہندی کے بیان میں لگد چٹا ہے۔ سکہ یعنی ایک دم سڑھانے کی وجہ سے یا اتفاق واجب ہوگا جبکہ کامل یا ایک دن یا ایک رات وہ لپ لگا رہا ہو اگر ایک دن یا رات سے کم یا چوتھائی سڑھے کم پر لگا تو صدقہ واجب ہوگا اور دوسرا دم خوضیو کے استعمال کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا خواہ وہ لپ ٹھوڑی ذیری لگا ہو یا فہرا ہی دھو یا ہوا ہا صابن کے نزدیک ایک دم کے ساتھ ایک صدقہ واجب ہوگا۔ (مؤلف)

(۳) اگر ٹھہرے اُشنان (کھار) ایک قسم کی نباتات جن سے ہاتھ وغیرہ دھوتے ہیں) سے اپنا سر یا ہاتھ دھویا اور اس اُشنان میں مٹی خوشبو ملی ہوئی ہے کہ دیکھتے والا اس کو اُشنان ہی کہتا ہے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر اس کو کئی دفعہ استعمال کیا ہو تو دم نہ ہوگا اور اگر دیکھنے والا اُس خوشبو ملی ہوئی اُشنان کو خوشبو کہتا ہے تو غلبہ کا اعتبار کرتے ہوئے اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایسی اُشنان دکھائی یا صابن یا بیری کے پتوں وغیرہ سے جس میں نہ خود اپنی خوشبو ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو ملائی گئی ہے ٹھہرے اپنا سر دھویا تو بالاجملہ اس پر کچھ حرج واجب نہیں ہے اس لئے کہ یہ چیزیں خود خوشبو ہیں اور نہ ہی جُلوں وغیرہ کو مارتی ہیں لیکن بیری کے پتے خصلی کی طرح جُلوں وغیرہ کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں پس بیری کے پتوں سے سر دھونے میں صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہونا چاہئے ۵۰  
جو صابن بالوں کو نرم کرنا اور جُلوں کو مارتا ہے اور جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اس کے استعمال سے صدقہ واجب ہونا چاہئے ۵۱

تیل کا استعمال (۱) اگر زیتون یا کل کا خالص تیل ایک بڑے عضو کا کل یا عضو سے زیادہ پر لگایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اگرچہ فوراً دھو دیا ہو اور صاحبین کے نزدیک صرف واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس میں حیانت ناقص ہے اس لئے کہ تیل اشیائے خورد و نوش سے ہے لیکن جوں وغیرہ کو یا تاہل کھلی کو دھو کر تیل ملے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ خوشبو کی اصل ہے اس اعتبار سے کہ اس میں کلام و منفشہ وغیرہ کے پھول ڈالتے ہیں تو ان کی خوشبو کو اپنے اندر

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ بَلَغَ مِنْكُمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَلْيَتَلَطَّفْ بِمَنْ يَلْقَاهُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَنْ بَلَغَ مِنْكُمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَلْيَتَلَطَّفْ بِمَنْ يَلْقَاهُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَنْ بَلَغَ مِنْكُمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَلْيَتَلَطَّفْ بِمَنْ يَلْقَاهُ مِنْ أَهْلِهِ»



(۵) اگر کسی محرم نے خوشبو دار تیل مثلاً زعفران، بنفشہ و غنیمت، وغیرہ غنی بودیان یا اود کوئی تیل جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو لینے کسی بیٹے اور پورے عضو کو لگایا تو اس پر بالاتفاق دم واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشبو ہے اور پورے عضو کبیر سے کم ہر لگایا تو صدقہ واجب ہوگا سہلہ اور بعض فقہاء نے زیادہ تر لگانے کا ذکر کیا ہے یعنی کثیر تیل لگانے پر دم واجب ہونا کہا ہے۔ اور کثیر کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی کہ اور علامہ برجنیدی رحمہ اللہ نے یہ قید لگائی ہے کہ دیکھنے والا جس کو کثیر کہے وہ کثیر ہے شاید ان کا یہ قول اس صورت کے لئے ہو جبکہ کامل عضو کبیر سے کم پر کثیر مقدار میں لگایا ہو کہ اس صورت میں بھی دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے دونوں قولوں میں توفیق بیان ہو چکی ہے واللہ اعلم

سید امیر اکبر اپہننا

سے ہونے کپڑے کی تعریف | سے ہونے کپڑے سے ملا وہ باس ہے جو پورے بدن یا بدن کے کسی عضو کے مطابق بنا ہوا اور وہ سلتانی یا ثنائی کے ذریعہ یا اس کے بعض حصوں کو بعض کے ساتھ چپکا کر یا کسی اور طریق سے بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرے اور اس کو معمول کے مطابق پہنا جائے اور وہ کپڑا کسی چیز سے روکے بغیر بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے سوائے کعبہ کے (حس کی تفصیل آگے آتی ہے) سٹہ پس احرام کی حالت میں سٹہ یا کپڑا پہننا اس وقت منع ہے جبکہ اس کپڑے میں دو باتیں پائی جائیں یعنی سلتانی وغیرہ کے ذریعہ بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرنا اور خود بخود بدن یا عضو بدن پر ٹھہرے رہنا اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بات نہ پائی گئی تو وہ کپڑا سے ہونے کے حکم میں نہیں رہے گا سٹہ پس دستار بھی سے ہونے کپڑے کے حکم میں ہیں ۵۵ اس سے معلوم ہوا کہ جو کپڑا بدن یا کسی عضو کی ساخت پر بنا ہوا نہ ہو بلکہ پیوند لگا کر (چادر کی طرح) بپایا گیا ہو یا عرض کم ہونے کی وجہ سے دوپٹ کو جوڑ کر چادر کی طرح ہی کر لیا گیا ہو تو وہ سے ہونے کے حکم میں نہیں ہے پس اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے سٹہ (اس سے معلوم ہوا کہ کھاف اوڑھنا بھی جائز ہے، نواف) اسی طرح اگر قمیص کو چادر کی طرح اوڑھ لیا یا تہبند کی طرح باندھ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس طرح پہننے میں سلتانی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کرنا نہیں پایا گیا اور اسی طرح طیلسان اپنے کامضائقہ نہیں ہے جبکہ اس کی گھنڈی (شیں وغیرہ) نہ لگائے کیونکہ یہ بھی خود بخود بدن پر نہیں ٹھہرتا اور اس کے سنبھالنے میں تکلف کرنا پڑتا ہے جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے ۵۶

(۱) اگر کسی مرد نے احرام کی حالت میں سیلا ہوا کپڑا اس طرح پہنا جس طرح عادتاً اس کے پہننے کا طریقہ ہے یعنی وہ کپڑا ایسا ہو کہ کام میں مشغول ہونے وقت اس کی حفاظت میں کسی تکلف کی ضرورت نہ پڑے (بلکہ وہ کپڑا تکلف اس کے بدن پر خود بخود پڑ رہا ہے) تو اس پر جہاں واجب ہوگی جس کی تفصیل آگے آتی ہے اور اس کی ضد یعنی سیلا ہوا نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کو بدن پر ٹھہرانے کے لئے تکلف کرنا پڑے مثلاً اگر کسی نے قمیص کا نیچے کا حصہ

(دوسرے) اوپر کر لیا اور پورا حصہ (گربان) نیچے کر لیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی۔ یہ رکھنا اب وہ سیدہ ہوا کثیر پہننے کے حکم میں نہیں رہا (مؤلف)۔  
 (۲) کسی مرد نے احرام کی حالت میں سیدہ ہوا کثیر اسی طرح پہنا جس طرح عام طور پر عادت پہنا جاتا ہے اگر ایک دن کامل شرعی یا ایک رات کامل (شرعی) پہنا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ اگر ایک دن یا رات سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم پہنا تو ایک مثقی میسر یا دو مثقی خوردہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف دن یا نصف رات سے زیادہ پہننے کی صورت میں دم واجب ہے کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی پہلا توں یہی ہے لیکن پھر انھوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا، شرعی دن سے مراد غروب آفتاب تک ہے اور ظاہر ہے کہ کامل دن یا کامل رات سے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے خواہ سام دن یا سام رات نہ ہو۔ پس اگر تھم مرد سیدہ ہوا کثیر آدھے دن (دوپہر سے آدھی رات تک یا اس کے برعکس آدھی رات سے دوپہر تک) بغیر بارے پہنے رہا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا۔

(۳) خواہ سیدہ ہوا کثیر ایست پہنے ہوئے احرام باندھا ہو یا احرام باندھنے کے بعد سیدہ ہوا کثیر ایست پہن دوپہر یا دوپہر سے پہلے مرد واجب ہونے کا ایک ہی حکم ہے یعنی اگر ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہے اور اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہے بخلاف اس خوشبو کے جو احرام باندھنے سے پہلے لگائی اور وہ احرام باندھنے کے بعد بھی باقی رہی اور وہ اس سے متعلق ہوتا ہے کہ وضو کی وجہ سے اس پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس بارے میں شخص موجود نہ ہو توئی تو فقہاء اس صورت میں بھی جزا واجب کرتے ہیں۔ پہلے ہونے کی وجہ سے یہ احرام باندھنے کے بعد ان کو پہنے رہنا ایسا ہی ہے گویا کہ احرام باندھنے کے بعد پہنے میں سکھ یعنی اگر وہ ایک دن یا رات پہنے رہا تو دم واجب ہوگا اور اس میں اس طرف اختلاف ہے کہ اگر پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھا تو اس کا احرام صحیح ہے اگرچہ بلا غنڈا یا کیا ہو، عوام الناس جو یہ سمجھتے ہیں کہ پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھیں تو احرام نہیں بندھتا، ان کا یہ خیال غلط ہے کیونکہ پہلے ہوئے کپڑے آنا دینا احرام کے واجبات میں سے ہے احرام کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے نہیں ہے۔ (اس لئے اس کا احرام بندھ جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے جزا لازم ہوگی اور بلا غنڈا یا کیا کونہ سے گنہگار بھی ہوگا، مؤلف)

(۴) ہناسک کے بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اگر کسی نے پہلے ہوئے کپڑے پہن کر کسی مسک مثلاً عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال ایک دن سے کم میں پورے کر کے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا تو اس کے بارے میں کوئی ضرر نہ دیکھتے ہیں، تمہیں آئی اور فقہانے لکھا ہے کہ مکمل استطاعت رافع اٹھانا جس سے دم واجب ہوتا ہے اس وقت حلال ہوتا ہے جب سیدہ ہوا کثیر اٹھائے دن پہنے رہے۔ اس قول کا مقتضی یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہونا چاہئے البتہ اگر اس کے خلاف نص مل جائے تو اس پر عمل کیا جائے۔ لیکن اگر یہ کہاجائے کہ پہلے ہوئے کپڑے آنا نامطلق طور پر واجب ہے تو اس کے احرام کا زمانہ طویل ہو یا قلیل، اور ایک دن یا ایک رات کی مقدار اس وقت ہے جبکہ احرام کا زمانہ طویل ہو لیکن اگر احرام اس سے کم زمانہ تک رہے تو اس کو اس مسک یعنی عمرہ میں

ارتفاق کامل ہو گیا پس وہ واجب احرام میں سے ایک واجب کا ترک ہوا لہذا اس پر دم واجب ہونا چاہئے۔ تو اس قول کی  
عمدہ میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کے لئے بھی نقلی سبب کا ہونا ضروری ہے اور یہ جابر شریح مشک شیخ عبد الحنفی کی ہے  
جو ہائینہ امدنی سے ملخص تصحیح ہے اور اس میں ان کے ایک فاضل شاگرد عبد اللہ آفندی کے فتاویٰ سے یہ بھی منقول ہے کہ وہ وجہ  
دم کی طرف مائل ہیں۔

۵۔ ہونٹ پر کپڑا نہ لگانا اپنی مرضی سے بچنے یا کوئی اس کو زبردستی پہنے یا سونے کی  
حالت میں پہنے ہو یا اس کیساں حکم ہے۔ مسئلہ میں سلاوا کپڑا خواہ قبول کرینے یا دانستہ پہنے مسئلہ کا علم ہوتے ہوئے پہنے یا مسئلہ  
نجات سے پہنے اپنی مرضی سے بچے یا کسی کے نزدیک کرنے سے تنہا ہر حال میں کفارہ واجب ہوگا مسئلہ میں اگر کسی دوست شخص سے  
سوتے ہوئے خود کا سر نہ چھو یا اس کو سلا ہو یا اس میں پناہ یا تو اس سوتے ہوئے محرم پر جرا واجب ہوگی کیونکہ اس کو ارتفاق  
داخل ہو گیا لہذا عدم اختیار کی صورت میں وہ گناہگار نہیں ہوگا لیکن اس سے جاساقط نہیں ہوگی۔

۶۔ اگر محرم سلا ہو کپڑا ایک سو دن سے زیادہ پہنا نہ لی وہی حکم ہے جو ایک دن پہنے کا ہے اگر وہ رات کو اٹھ دیتا ہو  
اور دن کو پہن لیتا ہو یا اس کے برعکس کرتا ہو یعنی رات کو پہن لیتا ہو صبح کو اتار دیتا ہو۔ پس کوئی محرم سلا ہو کپڑا کئی دن تک  
بغیر اتارے ہو وقت پہنے رہا تو اس سے کس دن کا بھی کفارہ نہیں کیا یہ وہ وقت کے وقت اتار دیتا اور صبح کو پہن لیتا ہے یا اس کے  
برعکس کرتا ہے یہی سنت کو سہی کی وجہ سے پروردگار کو نامد رہتا ہے و جب تک وہ اتارنے وقت آتا نہ پہنے کا ارادہ نہ کرے  
اس بل ایک ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر ترک کے ارادہ سے اتارنے کے بعد دوبارہ پہن لیا تو اس پر دوبارہ جرا واجب ہوگی خود پہلے پہننے کی  
جرا ڈال دی ہو نہ کی ہو یہ چین کے نزدیک ہے، ہولام محمد کے نزدیک اگر پہلا کفارہ ادا نہیں کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔  
پس اگر اس نے پہلے پہنے کا کفارہ ادا کر دیا تو بعد ارتفاق سے دوبارہ کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ جب اس نے پہلے کفارہ ادا کر دیا تو وہ  
کا عدم دھرم ہو گیا لہذا دوسری دفعہ کا پہننا سے سر سے پہننا شمار ہوگا اور اگر پہلی دفعہ کا کفارہ ادا نہیں کیا تو امام ابو حنیفہ و امام  
ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دو کفارے واجب ہوں گے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ایک ہی کفارہ واجب ہوگا امام محمد کی  
توجہ یہ ہے کہ جب تک پہلے کفارہ ادا نہیں کیا اور سلا ہو یا اس پہننے یا تو یہ ایک ہی دفعہ پہننا شمار ہوگا بخلاف پہلے کفارہ ادا کر کے  
کاب میں دوبارہ پہننا سے سر سے تہہ ہوگا و شخص کی توجہ یہ ہے کہ جب اس نے ترک کرنے کے ارادہ سے سلا ہو کپڑا اتار دیا تو  
پہلے پہنے کا حکم منقطع ہو گیا پس دوسری دفعہ پہننا سے سر سے تہہ ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ سلا ہو کپڑا پہننا ترک کرنے کے ارادہ سے  
اتارنے کے بعد دوبارہ پہننے سے شخص کے نزدیک دو دفعہ پہننا شمار ہوگا اس لئے دو کفارے واجب ہوں گے اور امام محمد کے نزدیک  
بک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ مگر اگر سلا ہو کپڑا ترک کرنے سے ارادہ سے نہیں اتار دیا جس سے نیت سے اتار دیا کہ وہ باوجود پہنے کا یا  
اس لئے اتار دیا اس کی بجائے دوسرا پہنے گا یا مگر تے وقت دوبارہ پہنے کی نیت کی اور نہ ہی دوبارہ پہننے کی نیت کی یہی غیر  
کسی نیت کے خلاف تو اس پر دوبارہ پہننے سے دو کفارے واجب ہیں ہوگا اس لئے کہ دونوں دفعہ پہننے میں تداخل ہو کر حکماً

۱۔ و غیرہ جہاں مذکور ہے۔ ۲۔ مگر کہ محدث و غیرہ جہاں مذکور ہے۔ ۳۔ و غیرہ جہاں مذکور ہے۔ ۴۔ مگر کہ محدث و غیرہ جہاں مذکور ہے۔ ۵۔ مگر کہ محدث و غیرہ جہاں مذکور ہے۔ ۶۔ مگر کہ محدث و غیرہ جہاں مذکور ہے۔

ایک ہی دفعہ کا پینا اہلادب کا کیونکہ کسی فعل کو دوبارہ کرنے کے سلسلہ سے ترک کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ ترک کرنا سلسلہ خلاصہ یہ ہے کہ جب تک  
آئندہ شیئے کا اظہار و ثبت نہ آتا تاہم اس وقت تک خواہ کتنی ہی دن تک پہنچے رہے یا امارت اور پینتا وہ ایک ہی دفعہ کا پینتا شمار  
ہوگا سلسلہ (اور اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا) مولف (اور اگر پورا دن صلا ہو اچھا نہیں کر سکا کا خاوند یعنی دم ادا کر لیا۔ حدیث نہیں  
آتا بلکہ مسعودی ہی پہنچے رہا تو اس پر بلا خلاف و مراد لازم ہوگا کیونکہ پہنچنے پر ولادت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سلسلہ سے  
دوبارہ پینتا سلسلہ جیسا کہ کسی نے پہلے ہوئے کچھ پہن کر احرام پانچواں دن پھر ان پہلے ہوئے کچھ کو ایک دن کا مل پہنچا تو اس پر  
دم واجب ہوتا ہے سلسلہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

(۱) ایک بدن درت میں ایک مسلم کو اکثر پہنے یا سب کپڑے پہنے دفنوں میں تو دل میں ایک ہی حکم ہے عہد پس اگر تو مرد و کئی کپڑے مثلاً ثوبہ، پاجامہ، ساقی (کوٹ)، عمامہ، ٹوپی، موزے وغیرہ سب ایک ساتھ ایک بدن یا زیادہ پہنے یا خواہ بدن کو بالکل بنا کر لے یا بدن کو سونے کے لئے انکڑے بدن میں جو بارہا پہنے یا بات کو سردی کی وجہ سے پہنے اور بدن کو انکڑے تو جھنگ کر کے انکڑے عہد تیار ہے اس پر ایک ہی وجہ ہو گا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پہنے کا سبب متعذر ہو یعنی سب کپڑوں کو ضرورت کی وجہ سے پہنا ہو یا سب کو با ضرورت پہنا ہو کیونکہ یہ سبکی ہی پہننا ہے جو کہ ایک سبب سے واقع ہوا ہے پس اس میں ایک ہی کفارہ کافی ہے عہد ضرورت ایک الگ سبب ہے اور عدم ضرورت ایک سبب ہے عہد

(۸) اگر سب متعدد ہوں تو ہر ایک متعدد ہوگی۔ ۱۔ پس اگر سب متعدد ہوں یعنی بعض علیحدہ علیحدہ کثیر ضرورت کی وجہ سے  
پہنے ہوں اور بعض بلا ضرورت تو ہر ایک متعدد واجب ہوگی جیسا کہ آگے آگے (لیکن حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اعضا جن پر بلا ہوا  
یا س ضرورت و بلا ضرورت دونوں کا طے پنا ایک ہے مختلف ہوں یعنی بعض اعضا پر ضرورت پنا ہوا اور بعض دوسرے اعضا پر بلا ضرورت  
پنا ہوا اور اگر ایک ہی عضو ہو تو ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ محل بس ایک ہی ہے۔ ۲۔ لہذا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب کپڑوں کو  
ایک ہی مجلس میں پہنا ضروری نہیں ہے، اور بلا علی قاری رحمہ اللہ جو تنقید لگائی ہے صحیح نہیں ہے بلکہ سب کا پہنا ایک مجلس میں  
واقع ہونا کافی ہے۔ پس اگر سب کپڑوں کو ایک مجلس میں پہنا اگرچہ چند مجلس میں پہنا اگر سب ایک ہی ہے تو ایک ہی جزا واجب ہوگی  
پس اگر کسی نے من کے کسی حصہ میں قمیص پہنی پھر اس کے متعدد اجام پہنا پھر اسی قدر متعدد علوی پہنی قمیص پہنی تو اس پر ایک ہی کلمہ واجب  
ہوگا لیکن اگر کچھ کپڑے ایک مجلس میں پہنے اور ان کے ساتھ کچھ دوسرے کپڑے دوسرے مجلس میں پہنے تو ہر مجلس واجب ہوگی اگرچہ سب  
(یعنی ضرورت ہونا بلا ضرورت ہونا) متعدد ہوں۔ ۳۔ سب کے متعدد ہونے کی چند صورتیں یہ ہیں: ۱۔ اول اگر مجموعہ کو سب ہوا ایک کپڑا  
پہنے کی ضرورت لاحق ہوئی اور اس نے دو کپڑے پہنے لے گا۔ ۲۔ دھڑوں کپڑے ضرورت کے مقام پر پہنے ہیں تو اس پر ایک  
ہی کفارہ واجب ہوگا اور یہ کفارہ ضرورت یعنی کفارہ متخرج ہوگا مثلاً ایک قمیص پہنے کی ضرورت تھی اس نے دو قمیص پہنے  
یا ایک قمیص اور ایک جوتہ (کوٹ وغیرہ) پہنے یا یا قمیص پہنے کی ضرورت تھی اس نے جوتہ پہنے یا یا ٹوپی کی ضرورت تھی

سهل به مشرقه شمال و نوار طعنه که بگوید شادمانی نمودم که در آن شهر که من به برکت الهی شهر خوش و جلال و کرم و معنی عقلاً

**شہ زیدہ شہ دے لکھ زیدہ بھرف** - لکھ تھر و لغت پر مشاقت و ملحوظات۔









ہیں یا نہ دوئم (تعدد سبب) یعنی ایک عضو پر لباس ضرورت سے پہننا اور دوسرے عضو پر بلا ضرورت پہننا خواہ متواتر پہننے رہے یا نہ رہے اور پہننا رہے۔ (سوم) ضرورت ختم ہو جانے کے بعد بھی سلاہوا لباس پہننا یا یہ ضرورت تعدد سبب ہی کی ایک قسم ہے۔ (چھارم) پہلی ضرورت یعنی طہور پر دور ہو گئی یا اس کے بعد دوسری ضرورت پیدا ہو گئی (یا پہلے بلا ضرورت پہننا تھا پھر اس کی ضرورت پیدا ہو گئی) یہ صورت بھی تعدد سبب ہی میں داخل ہے۔ (پانچواں) ایسا سلاہوا کیڑا پینٹا جو عرفان و کسم وغیرہ خوشبو سن رنگا ہوا ہو یہ حکم مردوں کے لئے ہے جبکہ اس کو عادت کے مطابق پہننے لیکن اگر عادت کے طریقے کے خلاف پہننا تو ایک ہی دہنوشو کی وجہ سے لازم ہوگا اور عورت پر ایک ہی بنائیت لازم ہوگی اور چار صورتوں میں تعدد لباس کے باوجود ایک ہی جزا لازم ہوتی ہے۔ اول جبکہ سبب تعدد یعنی جسم کے دو اعضا پر عذر کی وجہ سے سلاہوا لباس پہننا ہو یا دونوں پر بلا عذر پہننا ہو، دوم جبکہ سلاہوا لباس اتارنے وقت اس کو ترک کرنے کی نیت نہ کی ہو یعنی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ تعدد لباس کا سبب متعدد ہو۔ سوم جبکہ سبب اعضا پر ایک ہی عجز یا ایک ہی دن میں سلاہوا لباس پہننا ہو اور سبب جس متعدد ہو۔ چھارم جسم کے ایک ہی مقام پر متعدد لباس پہننے ہوں اگرچہ سبب بھی متعدد ہوں۔

جن صورتوں میں سلاہوا لباس پہننا منع نہیں ہے (۱) اگر جو غیا یا عبا وغیرہ کندھوں پر ڈال لی اور ہاتھ آستینوں میں داخل نہیں کئے اور نہ ہن (گھنڈی وغیرہ) لگائے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس طرح پہننے میں کپڑا بلا تکلف خود بخود بدن پر ٹھہر نہیں رہتا اور اس کی حفاظت میں تکلف کرنا پڑتا ہے لیکن اس طرح پہننا مکروہ ہے اگر ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے یا اس کو ہن لگائے تو اب یہ سلاہوا کیڑا پہننے کے حکم میں ہے پس اگر کسی نے قبا یا جود وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال لیا اور اس کو ہن (گھنڈی وغیرہ) لگائے اور اس طرح ایک دن یا ایک رات تک پہننے رہا تو بالافتقار اس پر دم واجب ہوگا۔ اگرچہ اس نے اپنے ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے ہوں۔ اس سے کہ ہن لگائے سے اس لباس کا خود بخود جسم پر ٹھہرنا حال ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کئے ہوئے بھی ہے کیونکہ ہن لگا کر ایسی ہے جس سے ہاتھ آستینوں میں داخل کرنا اور اگر ایک دن یا ایک رات سے کہ اس طرح پہننا عذر واجب ہوگا وہاں ہی عذر۔ اگر ہن تو نہیں لگائے لیکن ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے (اور ایک دن یا ایک رات پہننا) تب بھی اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ایک ہاتھ آستین میں ڈالنے سے اس کا بدن بخود بخود ٹھہر رہنا حال ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے جس لئے کماستین میں ایک ہاتھ ڈال لینا ایک ہن لگانے کے حکم میں ہے اور اس پر بلا ضرورتوں میں سلاہوا لباس پہننے کی تعریف صادق آتی ہے (اور ایک دن سے کہ پہننے کی صورت میں اس پر عذر واجب ہوگا، مؤلف ہاں ہی عذر اگر طبعاً پہننا اور اس کے ہن نہیں لگائے تو اس پر بھی کوئی جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ بلا تکلف خود بخود ٹھہر نہیں رہتا اور اس کے ہن لگا کر ایک دن یا زیادہ پہننا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایک دن سے کہ پہننے عذر واجب ہوگا کیونکہ ایک ہن کے ذریعہ اس کا خود بخود ٹھہر رہنا حال ہو گیا ہے اور وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے۔





(۱) صدر وغیرہ غیر مذکور ہو کر تھوڑے فیوچر میں اس چہرے کے علاوہ باقی بدن لٹکا ہوا قبول ہوگا وغیرہ کو  
 چاند فیوچر کا صاحب بننا جائز ہے نہ (جیسا کہ آئمہ مؤلف)

### سریا چہرہ ڈھانکتا

(۱) محمد مراد بناسر عسکر صادق یا کسی ایسی چیز سے ڈھانچا ہے جس سے سر کٹھا نہا جاسکے کیونکہ اس کی حالت میں  
 مرد کا ایسی چیز سے سر ڈھانچنا منع ہے جس سے عورت کو کٹھا نہا جاسکے۔ اسی طرح عورت کے چہرے کی حالت میں  
 ڈھانچنا حرام و منوع ہے اس چہرہ بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ اس لئے ہمارے فقہائے نزدیک محمد مراد نے چہرہ کو بھی ڈھانچنا  
 منع ہے۔ میں محمد مراد نے سر پہ چہرہ ڈھانچنا یا دھنوں میں سے کسی کو نہ ڈھانچنا اور سر کا ڈھانچنا بالاجل حرام و منوع ہے  
 جیسا کہ محمد عورت کو چہرہ کا اس طرح ڈھانچنا کہ کپڑا چہرہ کو مس کرے بالاجل منوع و حرام ہے اور محمد مراد کو اپنا چہرہ  
 اس طرح ڈھانچنا کہ کپڑا چہرہ کو لگے ہمارے فقہائے نزدیک اسی طرح حرام و منوع ہے جس طرح عورت کے لئے حرام ہے لہذا مالک  
 امام احمد رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے۔ (عورت کو سر کا ڈھانچنا منع نہیں جیسا کہ آئمہ مؤلف)  
 (۲) سرور چہرہ کا چوتھائی حصہ ڈھانچنا اکل سر یا اکل چہرہ ڈھانچنے کے حکم میں ہے جیسا کہ سرور کا کہنا ہے، سرور اقل کو اپنے  
 درمیان عورت کے کھل جانے میں چوتھائی حصہ کھلے حکم میں ہے یعنی سرور کا چوتھائی حصہ عورت کے لئے حرام و منوع ہے  
 (جیسا کہ آئمہ مؤلف) اور چوتھائی حصہ سر کھل جانے سے نافرمان ہو جاتی ہے۔ سرور چہرہ کا چوتھائی حصہ کپڑے وغیرہ  
 ڈھانچنا تو اس پر کسی جواز واجب ہوئی جو کہ سرور چہرہ کے ڈھانچنے سے واجب ہوئی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت  
 یہی ہے کہ چوتھائی سر یا چہرہ کا ڈھانچنا اکل سر یا اکل چہرہ کے حکم میں ہے جیسا کہ کثیر فقہ میں اکثر فقہاء مذکور ہے اور اکثر فقہاء کے قول  
 کے مطابق یہی صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہونے کے لئے اکثر سر ڈھانچنے کا اعتبار ہوگا جیسا کہ  
 میں نے اکثر حصہ کٹھا جانے کا اعتبار ہے کیونکہ اکثر حصہ کھل کے قائم مقام ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہ کافی و مسودہ وغیرہ میں نے  
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس طرح نقل کیا ہے اور محدثین وغیرہ روایت دکرانی میں یہی روایت امام محمد سے منقول ہے اور فتح القدیر میں  
 روایت کے لحاظ سے اسی کو اختیار کیا ہے۔ جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ استدلالاً قول امام ہے کیونکہ لفظ اکل کامل مستتر ہے  
 شہ خالص ہے کہ وجوب دم کے لئے روایت کے اعتبار سے چوتھائی سر کا ڈھانچنا طبع ہے اور روایت کے اعتبار سے اکثر  
 حصہ سر کا ڈھانچنا طبع ہے کیونکہ اکثر حصہ سے کم ڈھانچنے کی صورت میں کامل روایت حال نہیں ہوتی بخلاف چوتھائی سر جو نہ  
 کے کٹھا اس کا طبع ہے۔ اسی سے امتداد دیا ہے جہاں ابو حنیفہ سے شہ روایت میں مذکور ہوا ہے (یعنی وجوب دم کے لئے  
 چوتھائی سر کا ڈھانچنا مستتر ہے) کذا فی المصباح

سہ جات ہو عورت سے بھر کے۔ بدعت عطا ہو شرم سے بدعت شرم و غیرہ فضائل و برکت سے بھر کے۔















اشارہ ہے (اور یہ قول یہ ہے کہ جن اعضا کو عارضہ منشاء ہے جیسے سر اور ہاتھ پاؤں کو اس کی حالت میں موٹنے سے دم واجب ہوگا اور جن اعضا کو عارضہ منشاء نہیں جہاں شامین و پندلی تو ان کے موٹنے سے عذر واجب ہوگا) نیز یہ کہ جو ممبر اس سے جدا ہو جائے، فتح القدر میں ہے کہ یہی حق ہے اور فقہ الاسلام وجوب واجب ہا یہ وہیت سے خارج نہ اختیار کیا ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ بال عارضہ منشاء کے ذریعہ ان کے حصہ کے اقسام علت میں داخل ہے اور فتح القدر میں اس کا جواب یہ ہے کہ ان اعضا کا حلقہ در سر و اعضا کے ضمن میں کیا جاتا ہے اس پر مشرک (کہ یہ ہے کہ دم تک تمام حصہ بدن کو مگر مٹی طویل و اعضا پلندہ وغیرہ لگا کر بال و دھڑ کے ہر ایسی اعضاء کے حلقہ میں شامل ہے۔ اور ان اعضاء میں ہے یہ وہ عضو حکم کے حلقہ کو پر بال اتفاق صدق واجب ہوگا و بالان اعضا میں جو تھائی کل عضو کے قائم تمام نہیں ہوتا اس لئے غلامیہ ہے کہ بغل، زین و ناف اور گردن ان تھائی میں سے ہر ایک کے بالکل کا اندر کرنا عام علت ہے اس کے کل بال موٹنے پر اس پر دم واجب ہوگا اور ان اعضا کا جو تھائی حصہ کل عضو کے قائم تمام نہیں ہوگا جس کی وجہ بیان ہو چکی ہے اختلاف سین و پندلی وغیرہ کے دان کے بالوں کو جدا کرنا عام علت نہیں ہے، کہ ان کے کل یا بعض حصہ کے بال موٹنے سے صدق واجب ہوگا سہ

۱۰۔ اگر کچھ لگوانے کی جگہ کے بال موٹ کر دم نہ کچھ لگوانے تو لازم ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صدق واجب ہوگا، صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کا حلقہ عذر نہیں کیا جاتا بلکہ کچھ لگنے کے تابع ہے پس حیثیت کامل نہ ہوئی اس لئے کہ کچھ بھی کامل واجب نہیں ہوگا، اور دم ابو حنیفہ کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ حلقہ کرنا عذر نہ مقصود ہے اس لئے کہ کچھ لگوانا اس شخص کے لئے امر مقصود ہے جس کو فوری سہ کے اخراج کی ضرورت ہے اور اس جگہ کا حلقہ کرنا اس مقصود کا اصل نہ کہ واسطہ ہے اور اس حلقہ کے ذریعہ عضو کامل سے کٹ جائیں بقدر کہ ناپا یا جاتا ہے لہذا اس سے دم واجب ہوا اور اس سے تمام صاحب کی ضرورت ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کچھ لگوانے کے حق میں عضو کامل ہے سہ اور امام صاحبین کا یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس جگہ کے بال کچھ لگوانے کے لئے موٹے ہوں اور اگر کسی توڑ سے موٹے تو بال اتفاق صدق واجب ہوگا سہ علوی طرح اگر کچھ لگوانے کا مادہ ہے اس جگہ کے بال موٹنے کے بعد کچھ نہیں لگوانے سہ بھی بالا جملہ صدق واجب ہوگا سہ کیونکہ اس جگہ حلقہ کرنا اس لئے مقصود ہے کہ کچھ لگوانے کا واسطہ ہے پس جب اس کے بعد کچھ نہیں لگوانے تو یہ حلقہ کرنا واسطہ واقع نہ ہوا لہذا یہ مقصود بھی نہ ہا پس اس ضرورت میں صدق ہی واجب ہوگا سہ کیونکہ کچھ لگنے کی جگہ فوری ہوتی ہے جس ضرورت میں کچھ لگنے کے لئے تو گویا یہ وہ عضو کا موٹنا نہ یا گیا اس لئے صدق واجب ہوگا اور اگر کچھ لگنے تو کچھ لگنے سے گویا کچھ کی جگہ جس کام و ضرورت کے لئے منشاء گئی تھی وہ ضرورت پوری ہوئی تو لازم صاحب کے نزدیک سہ اس عضو کو پورے عضو کا حکم ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا کچھ لگنے کی جگہ کے بال موٹے بغیر کچھ لگوانے، نص یہ ہے، لہذا ہوا تہی پر جسہ (کچھ وغیرہ) بانہی دھنے یا خستہ کرانے کا



بال تہذیباً تو اس پر صدقہ واجب ہوگا شاید یہ مسئلہ وابت کے مطلق ہونے پر متفرع ہو سکے

(۳) اگر محرم کے کچھ بال روٹی پکاتے ہوئے جل گئے تو اس کے سبب صدقہ واجب ہوگا اور اگر مرض کی وجہ سے بال جھڑ گئے یا اس کے فعل کے بغیر کسی طرح سے گر گئے مثلاً سوتے ہوئے آگ سے جل گئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ زینت نہیں بلکہ عیب ہے کذا فی المحیط مسئلہ بخلاف اس صورت کے جس میں محرم کے اپنے فعل سے بال گرے یا زائل ہوئے ہوں مثلاً روٹی یا سامن وغیرہ پکاتے ہوئے جل گئے ہوں کہ اس صورت میں محرم کی طرف سے سبب پایا گیا ہے لہذا وجہ میں ہے کہ اگر فدا سے احرام کی حاکمیت میں روٹی پکائی اور خور میں اس کے ہاتھ کے کچھ بال جل گئے تو اس پر واجب ہے کہ آئندہ ہونے کے بعد صدقہ دے اور اگر اس کے پورے ہاتھ کے بال جل گئے تو قیاس یہ ہے کہ اس پر واجب ہوگا اور صدقہ دم آرد ہونے کے بعد ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر غنہ کی وجہ سے ایسا ہوا تو اس پر اسی وقت (غلامی کی حالت میں) رخصہ رکھنا نہیں ہو جائے گا (۱) اس سارے بدن کا خلاصہ یہ ہے کہ جسم کے کسی بھی حصے سے تین بال یا اس سے کم اگر محرم کے لیے فعل سے گریں جس کے لئے وہ مأمور ہے جیسے وضو کرنا وغیرہ تو تین بال یا کم میں ایک ٹٹھی گندم صدقہ کرے اور اگر ایسے فعل سے گریں جس کا احکامیت احرام میں کرنا منع ہے تو تین بال تک ہر بال کے عوض ایک ٹٹھی گندم صدقہ دے اور چار بال یا اس سے زیادہ گرنے کی صورت میں سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں جو تھائی حصے کم تک صدقہ فطر کی مقدار یعنی نصف اصل گندم صدقہ کرے اور جو تھائی حصہ یا زیادہ یا سارے سر یا ڈاڑھی کے بالوں کے صق یا قص وغیرہ کرنے پر دم واجب ہوگا، سر اور ڈاڑھی کے عدد وہ باقی جسم کے کسی حصے کے بال عدد کے اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عدد اس کے بال عدد رکھتے جتنے ہیں تو چار بال یا اس سے زیادہ دوزرے لیکن وہ پورے عضو سے کم ہیں تو اس پر صدقہ فطر کی مقدار واجب ہوگا اور پورے عضو کے یا عدد کرنے پر دم واجب ہوگا، اور اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عادتاً اس کے بال دوزرے نہیں کئے جاتے جیسے سینہ یا پٹیلی یا بازو وغیرہ تو چار بال یا زیادہ حتیٰ کہ پورے عضو کے بال دوزرے ہیں بھی صدقہ ہی واجب ہوگا اور اگر بال محرم کے فعل کے بغیر از خود گریں تو کچھ واجب نہیں ہوگا، (مؤلف)

(۴) اگر بال راستہ کے اندر آگاہ ہو یاں، اکھاڑنا جائز ہے جس کے بعد کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا مسئلہ

(۵) اگر محرم نے اپنے سر کی جلد بالوں سمیت نکال دی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا مسئلہ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اس کا

قصہ جلد نکال دینے کا ہو یاں کے بالوں کے دور کرنے کا قصہ ہو

محرم کا کسی دوسرے کامس موٹنا اور صلال کا کسی محرم کا سر موٹنا

(۱) اگر محرم کسی دوسرے محرم کا جو تھائی یا زیادہ یا پورا سر یا پوری گردن کے بال اس کے حلال ہونے کے وقت سے قبل موٹ دے تو موٹنے والے پر صدقہ اور جس کے بال موٹے گئے اس پر دم حتیٰ (متعین) واجب ہوگا خواہ اس کے سر سے موٹا ہو یا اس کے سر کے بغیر اور خواہ اس کی خوشی سے کیا ہو یا زبردستی سے مسئلہ یعنی محرم مخلوق پر دم حتیٰ ہوگا مگر نہیں ہوگا اگرچہ اس کے لہرہ کے بغیر مثلاً بڑے کسی سے یا اس کے سونے کی حالت میں موٹا ہو کو نکاس کا یہ عذر بندوں کی خوف سے غیر محرم وغیرہ کی طرف سے ہو تو نہیں ہے، شرعاً منع ہے کہ اگرچہ صدقہ فطر وغیرہ سے لایا جائے وغیرہ مسئلہ شہ منہرج العیاب







مخفی و سرپوشی کی وجہ سے سونا لیک ہی دم واجب ہوگا اور اگر وہ مطلق میں کاٹے تو نام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک قہر  
 دم واجب ہیں مگر چونکہ محل جنایت حقیقتاً قطع ہے اسی طرح اگر وہ قتل یا قتل و اعضاء میں کاٹے تو قتل و اعضاء کے ناخن  
 ایک مجلس میں کاٹے تو ایک ہی دم واجب ہوگا اس لئے کہ یہ ناخن کٹنے میں مکمل اتفاق ہوگا اور ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن  
 کاٹنا کامل و متفق ہے اس لئے اس میں بھی دم واجب ہوگا (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) پس چاروں اعضاء کے کل ناخن ایک مجلس میں  
 کاٹنا ایسا ہی جیسا کہ علیحدہ سے تمام کپڑے ایک ہی مجلس میں پہنا کر تمام جسم کے بال ایک مجلس میں مونڈنا گناہ سبب صورتوں میں  
 ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مکمل اتفاق کا لائق ہے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹنے کاٹنے  
 سے حاصل ہوتا ہے اور قتل یا قتل و اعضاء کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کاٹنے سے مکمل و متفق ہوتا ہے اور قتل و اعضاء  
 میں ہر جگہ اور ہر وقت ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اس سے بھی مکمل و متفق ہوتا ہے پس اس سے بھی ایک  
 ہی دم ثابت ہوگا اور اگر چاروں اعضاء کے ناخن چار مجلسوں میں کاٹے اس طرح کہ ہر مجلس میں ایک عضو کے سبب ناخن کاٹے تو نام ابو حنیفہ  
 و امام ابو یوسف و جہاں شریک نزدیک چار دم واجب ہوں گے خواہ پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر ایک مجلس میں ایک ہاتھ  
 کے اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کی ایک مجلس میں دونوں ہاتھ کے اور دوسری مجلس میں دونوں پاؤں کے ناخن کاٹے تو شیعین کے  
 نزدیک عدم واجب ہیں مگر غلام پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو سہلہ کیونکہ یہ اعضاء حقیقت میں جدا جدا ہیں اور ان کے ناخن کاٹنا  
 حقیقت میں سبب الگ متعدد جہتیں ہیں اور ایک مجلس میں کٹنے کی صورت میں ہاتھ و پاؤں مقصود یعنی حصول اتفاق کی وجہ سے ان کو  
 ایک جہت قرار دیا ہے پس جب مجلس متحدہ نہ ہو تو محض کا اعتبار ہوگا اور اگر مجلس مختلف ہو تو حقیقت کا اعتبار ہوگا اور امام محمد کے نزدیک  
 دونوں مسئلوں میں جب تک پہلا کفارہ ادا نہ کیا ہو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ کفارہ اظہار صوم کی طرح ان میں اس اہمیت تک  
 داخل جائزہ نہیں کہ پہلا کفارہ ادا نہ کرنا عداوت شیعین و امام محمد کا یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ جنابیات ایک ہی نوع کی پہلی ہیں  
 اگر جنابیات مختلف نوع کی ہوں تو بالاتفاق جزا ہی مختلف واجب ہوگی اگرچہ محل و مجلس متحد ہو (جیسا کہ لگتا ہے مؤلف)

(۲) اگر عمر نہ ایک کامل یا نصف کامل پاؤں سے کم یعنی پانچ ناخن سے کم ناخن کاٹے یا چاروں اعضاء میں سے پانچ ناخن  
 متفرق طور پر کٹے حلف و زنا میں ایک ہاتھ کے اور دوسرے کے کاٹے یا چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار ناخن کٹے اس طرح مثل مثل  
 ناخن کاٹے تو ان میں سے ہر ایک کا دم واجب ہوگا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و جہاں شریک کے نزدیک ہر ناخن کے بدلہ جدا جدا یعنی نصف صوم  
 گنم واجب ہوگا لیکن اگر سب ناخن کھنڈہ مل کر دم کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کم کر دینا جائز ہے تاکہ قیس و کثیر میں وجوب کا  
 حکم یکساں نہ ہو جائے اور اگر وہ دم ہی ادا کرے تب جو جائزہ سہلہ سے نصف صوم تک کم کیا جائے اس سے زیادہ کمی نہ کی جائے  
 لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نصف صوم تک کم کرنے سے دم کی قیمت سے کم ہو جائے اگر پھر بھی دم سے زیادہ ہو تو خرید نصف صوم  
 تک کم کرے اور اسی طرح حسب ضرورت متعدد بار کیے حتیٰ کہ جب دم کی قیمت سے کم ہو جائے تو اسی قدر صفا ادا کرنا واجب ہے

سلاطین و زبانیہ سہلہ و شرم و بانی و نفع و کفر و فساد و مفسدات



حتیٰ کہ اگر کسی نے ایک ناخن کاٹا اور اس کی وجہ سے اس پر نصف صاع گندھ صدقہ کرنا واجب ہوا اور نصف صاع گندم کی قیمت بکری کی قیمت کے برابر ہے تو اس میں سے بھی کچھ کم کر کے تاکسیائی مانہ کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو جائے۔ لے خلاصہ یہ ہے کہ مرد و بے ہر دو نصف صاع کم زیادہ ہے یا شک کہ بکری کی قیمت سے نصف صاع یا اس سے کم کی مقدار کی ہو جائے نصف صاع سے زیادہ کی نہ ہو جائے۔ (۳۲) اگر نوٹے ہوئے ناخن کو ڈھیر یا کاٹا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ وہ ناخن اجڑا یا درخت کے بعد ٹوٹا ہو اور اب اس نے اس کو کاٹ دیا ہو یا حرام بلند سے پہلے کاٹا ہو یا حرام اور اس کو احرام باندھنے کے بعد کاٹا ہو اسلئے کہ ٹوٹے ہوئے ناخن میں برہنہ کی قیمت نہیں رہتی اور وہ سوکھی ہوئی نکھاس کی مانند ہو جائے پس لیس اگر وہ ناخن میں حیثیت کا ہو کہ اگر اس کو مانہ ہے تو وہ برہنہ کا ایسے ناخن کو کاٹنے سے صدقہ واجب ہوگا۔ لے ناخن ٹوٹا ہو یا ہونے کی قید اس لئے ہے کہ اگر محرم کی تعمیلی میں تکلیف ہے پس اس سے اس کی وجہ سے اپنے ناخن کاٹے تو اس پر برہنہ ہونے کی وجہ سے اخراجات بخیر واجب ہوں گے۔ لے

(۳۳) اگر کسی محرم نے اپنا ہاتھ انگلیوں اور ناخنوں سمیت کاٹ دیا تو اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔ لے کیونکہ اس نے ہاتھ کاٹنے کا قصد کیا ہے ناخن کاٹنے کا قصد نہیں کیا۔ لے جیسا کہ سر کی جلد بالوں سمیت کاٹنے کا حکم بیان ہو چکا ہے۔ لے

(۳۴) اس باب پر فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر کسی محرم نے اپنے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے اور اپنے سر کا جو تھائی حصہ موٹڑا اور اپنے ایک عضو کی کھال کو خوشبو لگائی تو اس پر ہر جنس کا دم الگ واجب ہوگا۔ لے یہ سب کام ایک مجلس میں نہ ہو یا مختلف مجلس میں۔ لے کیونکہ جب کسی محرم نے مختلف جنس کی جنایات کو ایک مجلس میں جمع کیا تو جراثیم ہونے کی وجہ سے ہر جنس کی جو چیز واجب ہوتی چلتے وہ الگ الگ واجب ہوگی۔ لے قواعد کلیہ میں بھی اس کا ذکر ہو چکا ہے، مؤلف۔ (۳۵) اگر کسی محرم نے کسی حلال یا محرم کے ناخن کاٹے یا کسی حلال نے محرم کے ناخن کاٹے تو وہی حکم ہے جو بال کاٹنے کے بیان میں مذکور ہے۔ لے (روایاں ملاحظہ فرمائیں)

(۳۶) ناخن کاٹنا خواہ بارے ہو یا ٹھوسے سے یا ہانسی سے ہو یا بیدستی سے جزا واجب ہوتے ہیں احتیاف کے نزدیک یکساں حکم ہے بخلاف امام شافعی کے، اسی طرح اس بارے میں مرد و عورت اور مفرد و قافل کا حکم بھی یکساں ہے البتہ قافل پر مفرد سے دو چند جزا واجب ہوگی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ لے

ان مذکور شدہ قسم کی جنایات یعنی خوشبو لگانے یا اس سے منہ سے شربا کئے یا منہ سے دھونا وغیرہ کاٹنے کے بیان میں جو دم یا صدقہ معین (حتیٰ)

طور پر واجب ہوتا نہ کہ وہ جب اس وقت ہے جبکہ جناب کا از کتاب اختیار کی حالت میں یعنی بغیر عمدہ کے ہوا ہو یا کسی اگر حالت اضطرار یعنی غریب کے ساتھ از کتاب ہوا ہو مثلاً بیماری یا کسی ضرورت کی وجہ سے ہو تو اگر وہ جنایت ایسی ہے جس میں دم واجب ہوتا ہے

سے ش تصرف لے غیر لے باب دیگر و بدل و غیرہ مستغنا لے کفر وغیرہ لے باب وغیرہ لے شرح اللباب لے ارشاد لے بدائع و حاشی اللہ لے باب لے بدائع و شرح وغیرہ لے بدائع۔



اس کو ادا کر گیا اور اگر اس نے کسی محصور کا ارتکاب عمر کی وجہ سے کیا ہے تب بھی آزاد آدمی کی طرح اس کو تمیوں کھانا میں سے کوئی ایک ادا کرنے میں اختیار ہوگا لیکن اگر اس نے روزہ رکھا اختیار کیا تو یہ اسی غلامی کی حالت میں ادا کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر صدقہ یا دم دینا اختیار کیا تو آزاد ہونے تک مؤخر ہوگا اور آزاد ہونے کے بعد ادا کرے گا کیونکہ غلامی کی حالت میں وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا (۵) اگر محرم نے کسی ممنوع کا ارتکاب بغیر عذر کے کیا تو اس پر دم معین یا صدقہ معین حسب جنابت واجب ہوگا لیکن اس کو دم کی بجائے صدقہ دینا یا روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح صدقہ کی بجائے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے پس اگر وہ دم معین یا صدقہ معین ادا کرنے سے عاجز ہو تو استطاعت حاصل ہونے تک اس کے ذمہ باقی رہے گا مگر اس پر اگر وہ مر گیا اور اس نے مال محصور ہے تو اس کو اس کی لادائیگی کی وصیت کرنا واجب ہے مگر اور یہ جو ظہیر یہ ہیں ہے کہ اگر دم معین کی صورت میں دم پر قاضی ہو تو تین دن کے روزے رکھو یہ قول ضعیف ہے مگر لیکن مولانا محمد عابد سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے طوابع الانوار میں کھاروق کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ شرح محمد طاہر سبیل رحمۃ اللہ علیہ کہ جب دم بستر ہو تو تین روزے رکھو یہ عیب کہ محض ظہیر یہی ہے اور فاسکی نے بھی ذخیرہ سے اسی کی مثل نقل کیا ہے اس نے کہا ہے کہ چاہے شرح نے اسی کی مثل یا سروسے نقل کیا ہے، مگر شرح غلطی وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ اس کے منافی نہیں ہے اور طحاوی وغیرہ کی عبارت یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہے اس کے سوال اور کوئی چیز اس کی بجائے کافی نہیں ہوگی اھا اور اس کو اس حالت پر معمول کیا جائے جبکہ وہ دم پر قاضی ہو اس قول پر فتویٰ رہنے میں صفا و مساکین پر زعمی ہے علامہ رافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی اپنی تقریر بحر المحار علی المحار میں علامہ سندھی کی اس تحریر کو نقل کیا ہے علامہ سید محمد یاسین میرغنی رحمۃ اللہ علیہ بھی متقی فی حل الملعی میں علامہ سید ابن میرغنی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ الوہم فی جو زال الصوم عن الذم سے اسی کی مثل نقل کیا ہے وائسترحلہ و تعالیٰ اعلم ۵

(۶) جب دم خیر واجب ہو تو اختیار ہے کہ دم یعنی بکری ذبح کرے اور اس کو حلال و حرام میں ذبح کرنا واجب ہے اگر حلال و حرام کے علاوہ کسی اور ملک ذبح کرے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کرے اور ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے بقدر گوشت گندم کے عوض میں دے تو جائز ہے اور ذبح کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ جانور ضرور حرام میں ذبح کر دینے کے بعد ضائع ہو جائے یا پوری ہو جائے تو اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے بخلاف اس کے کہ اگر وہ جانور زندہ ہو کر ہو جائے تو اس کی بجائے دوسرا جانور واجب ہو گا اور صدقہ کا ہونے کی وجہ سے اس جانور کے گوشت میں سے خود نکھائے اس کی تحصیل بکرا لائق میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور اگر وہ چاہے تو تین صاع گندم یا چھ صاع تو چھ مسکین کو دے یہ صدقہ جہاں چاہے دے سکے لیکن اہل حرم کو دینا افضل ہے ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع بخیر یا چھ اگر تین صاع گندم تین مسکینوں کو دے یا تو صرف تین مسکینوں کا صدقہ لادھونا شمار ہو گا اور باقی تین مسکینوں کو نصف نصف صاع گندم اور دینی ہوگی اور اگر تین صاع گندم سات مسکینوں کو برابر برابر دی تو ہرگز جائز نہیں ہو گا اس لئے کہ چھ مسکینوں کا عدد نص سے مقدم ہے مزید تفصیل آگے اخراجات

منه اشارت صديقه زهرا و عيسى مثللى الحركه عيسى و اشارت كوتش و عيسى شاهرزاد و عيسى.



## حج کے احرام کی حالت میں جلوع کی جہالت

دعا ہر کسی کو ملے وہ فوہ عرفہ سے قبل جملہ کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائیگا  
 احد میں پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا احد اس کو حج کے یا آئی افعال یعنی  
 ماندا کا کرنا واجب ہوگا وہاں افعال کو بدلنے کے بغیر احرام سے باہر نہیں ہونے کا  
 ہے پس اگر حج فاسد کر دینے کے بعد اس سے دوبارہ حلق کیا یا کوئی اور جنابت  
 سے اس فاسد حج کی قضاء واجب ہوگی اگرچہ نفلی ہی ہو کیونکہ شروع کرنے سے  
 پہلے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مولف

واجب ہو جائے گا۔ اگرچہ اس میں بھی بعض شرائط ہیں جن کی تکمیل کے بغیر اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔  
 (۲) اگر وقت عرفہ کو نہ کے بعد جاع کیا اگرچہ ایک ساعت و قوت کر لینے کے بعد حالت و قوت میں ہی کیا ہو یا حالت و قوت ختم ہونے کے بعد ہی سے پہلے یا رمی کے بعد حلق کرنے سے پہلے حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جاع کیا تو اس کا ج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ جاع کا ایک عظم کہ جس کے وقت ہونے سے حج فوت ہو جائے ہے یعنی قوت عرفہ اور اگرچہ جاع کو تمام کتب فقہ کے مطابق حلق سے پہلے جاع کرنے کی صورت میں اس کو ایک سالہ لاونٹ یا گائے کی قوتی واجب ہوگی مگر یہ کافی نہ ہوگی۔ خلاصہ اس نے جاع عرفہ کیا ہو یا بھول کر کتب متون میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور قاضی خاں نے بھی اسی کو ملاحظہ فرمایا ہے۔  
 سراج اہلایہ وغیرہ میں صورت مذکورہ میں بھول کر جاع کرنے سے بکری واجب ہونا مذکور ہے۔ ہر صاحب طاعت کے خلاف ہے کیونکہ تمام جنابات میں شہر طاعت کی تہا پر قصد انکسار سے کھینچنے والے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جاع کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اس لئے کہ وہ سرزد کرنے کے بعد اور طواف زیارت کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے طواف کے سوا باقی سب امور سے حلال ہو گیا ہے اس لئے اس کی جنابت ملتی ہوگئی ہے، یہ حکم متون کے مطابق ہے اور شائع کی ایک جماعت مثلاً صاحب بیہود و بلائح و اسرار جانی مطلقاً معنی خواہ حلق سے پہلے جاع کیا ہو یا بعد میں (بدن سالم بونٹ یا گائے) کے وجوب کی طرف گئے ہیں اور امام ابن الہمام صاحب فتح القدیر نے وجوب بیہود کے قوی کو اوٹھ کر کہا ہے اس لئے کہ اظہار الہادیہ میں وقوف عرفات کے بعد جاع کرنے پر بیہود لازم ہونے کو حلق سے پہلے یا بعد کی تفصیل کے بغیر مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور صاحب بحر الرائق و نہر الفائق نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ لوجہ یہ ہے جو متون میں ہے (یعنی بکری واجب ہونے کو وجہ کیا ہے) تفصیل کے لئے ان کتب کی طرف رجوع کریں۔ سہ اگر طواف زیارت کل یا اکثر حصہ حلق کرنے کے بعد سرزد کرنے سے پہلے کر یا بعد حلق کرنے سے پہلے جاع کیا تو اس پر بلا جہد ایک بکری واجب ہوگی اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جنابت کا عظیم ہونا اس کی (طواف زیارت) کی وجہ سے تھا۔  
 (۳) اگر کما اور بیچکا ہے) فتح القدیر میں جو کہ جب تک حلق سے پہلے طواف زیارت کر لینے سے کوئی ایوان کی منسوع چیز حلال نہیں ہو جاتی اس میں اگرچہ بیہود لازم ہونا چاہئے ہے اس کا جواب مذکورہ بالا تو یہ ہے کہ جلالہ یعنی جنابت کا عظیم ہونا اس کی طواف زیارت کی وجہ سے تھا (جب وہ ادا ہو گیا تو جنابت ملتی ہوگئی) اور اگر کسی غیر منسوع چیز نے حلق اور طواف منع ہو گیا تو اس کا اکثر حصہ کرنے کے بعد جاع کیا تو اس پر جاع سے فقہاء کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ کسی سے پہلے جاع کیا ہو یا بعد شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔











جینک پہا کفارہ دانیس کیا ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ (تفصیل مفرد جملہ کے جملہ کی جنایات میں ملحقہ فرمائیں)

(۷) اگر قاتل کا حج فوت ہو گیا اس نے پہلے عمرہ کا طواف کیا اور حلق نہیں کیا اور فوت حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے جو عمرہ اس کو کرنا چاہتا تھا اس کا طواف بھی نہیں کیا حتیٰ کہ اس نے جملہ کر لیا تو اس پر بعد کفارہ واجب ہوں گے کیونکہ وہ دونوں احراموں سے حلال نہیں ہوا، اور اسی طرح جس قاتل کا حج فوت ہو گیا ہو اگر اس نے دو عمروں (قرآن کا عمرہ اور حج فوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر ہونے کا عمرہ) کے لئے طواف اودھی کر کے بعد اپنے سر کے بال منڈانے یا کٹوانے سے پہلے جملہ کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ اس پر دو کفارے واجب ہوں گے، اور اگر قاتل منفرج فوت ہونے کے بعد یگانہ کیا کہ دو قوف عمرہ فوت ہو جانے کی وجہ سے اس کا حج باطل ہو گیا ہے پھر اس نے اپنے عمرہ کا طواف اودھی کیا پھر اپنے سر منڈا دیا اس کے بعد متعدد بار جملہ کیا تو اس پر سر منڈانے کی وجہ سے عدم واجب ہوں گے کیونکہ اس سے یہ جنایت و احرام کی حالت میں واقع ہوئی ہو اور اس پر متعدد بار کے جملہ کے نقصان دہی عدم واجب ہوں گے عدم یعنی یہ کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ متقدم بر جملہ مختلف مجالس میں کیا ہو، اس لئے کہ اس نے فعلی جملہ اس قصد سے کیا ہے کہ وہ حج ترک کر چکا ہے اور یہ جملہ تینوں مامولہ ام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

(۸) کسی منفرج تمتہ کے احرام کی حالت میں جملہ کیا اگر وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور نہیں لایا ہے تو اس کا حکم مفرد باج اور مفرد عمرہ کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام ہا نہ ضابطہ پیر حج کا احرام ہا نہ محتاج اور مفرد جملہ و مفرد عمرہ کے جملہ کی جنایت کے احکام پہلے بیان ہو چکے ہیں اور اگر وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہے تو وہ بعض احکام میں قاتل کی مانند ہے اور وہ یہ حکم اگر ایسے تمتہ والا شخص اپنے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا قوف عرفہ سے پہلے جملہ کر لے تو تمتہ اس سے راقط ہو جائے اور اگر وہ قوف عرفہ کے بعد جملہ کرے گا تو اس پر عدم واجب ہوں گے۔

جملہ سے بڑا واجب ہونے کی تین شرطیں ہیں: اول یہ کہ قوف عرفہ کے بعد جملہ جماع سے بڑا واجب ہونے کی شرطیں

جملہ کرے لیکن بعض تحقیق کے نزدیک مطلق طور پر طواف سے پہلے جماع کیا ہو خواہ حلق سے پہلے ہو یا حلق کے بعد میں (یعنی خواہ حلق سے پہلے جملہ کیا ہو یا حلق کے بعد طواف زیادت سے پہلے کیا) دونوں صورتوں میں بعض تحقیق کے نزدیک بدہ واجب ہوگا اور جو نزدیک حلق سے پہلے جملہ کیا ہو تو بدہ اور حلق کے بعد طواف زیادت سے پہلے کیا ہو تو بکری واجب ہوگی (مذہب) سو ہم یہ کہ جملہ ایک ہی بار کیا ہو نہیں اگر ایک بار جملہ کر کے دوبارہ کیا تو ہر ایک فاعل و مفعول محرم پر یہی دفعہ کی وجہ سے بدہ اور دوسری دفعہ کی وجہ سے پہلی دفعہ کے پیڑ کے ساتھ ایک بکری واجب ہوگی، اسی طرح ہر بار کے جملہ کے لئے ایک بکری مزید واجب ہوگی۔ (یعنی اگر یہ بدہ کیا ہو جماع ایک ہی مجلس میں واقع ہو تو ایک ہی بدہ واجب ہے بلکہ بدہ و دفعہ کے ساتھ دفعہ و بدہ ملحقہ ہے بدہ و دفعہ ملحقہ ہے۔)

ہوگا اور اگر وہ بار بارہ مختلف محاسن میں واقع ہوا اور دوسرے جہز سے احرام کو ترک کرنے کا قصد نہیں کیا تو اس پر پہلے جہز کی وجہ سے بد نہ اور دوسری بار یا زیادہ کے جہز کی وجہ سے ہر محاسن کے جہز کے لئے ایک بکری واجب ہوگی جیسا کہ بیان ہو چکا ہے باب مناسک میں وجوب بد نہ کی شرطوں میں عقل اور بلوغ کو بھی بیان کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ عقل و بلوغ کا شرط ہونا وجوب بد نہ کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ یہ تمام کفارات کے وجوب کی شرطیں ہیں ستہ

جنايات جملہ کے بقیہ مسائل

اگر طوافِ نیرتِ کل یا اکثر حصہ بلا وضو کیا یا طوافِ زیارت کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر دونوں صورتوں سے پاکی کی حالت میں کئے اس کے بعد جمع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے خواہ اُس نے اس طواف کا اعلاہ کیا ہو یا نہ کیا ہو سگہ

(۲) اگر طواف زیارت کے چار ہکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر بعض کے قول کے مطابق حلق سے پہلے اور بعض کے قول کے مطابق مطلقاً یعنی حق سے پہلے یا بعد میں جلع کیا تو اس پر بدعت واجب ہو گا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اور اگر طواف وغیرہ ایسا کیا یعنی اس کے چار ہکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر جمع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا، اس پر اس عمرہ کی قضاء ایام نحر کے بعد کرنا واجب ہے اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے لہذا

(۳) جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو اگر اس نے جملع کر لیا تو اس پر اسی احرام کے ساتھ عمرہ کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور اس پر احرام سے باہر ہونے سے پہلے جملع کرنے کی وجہ سے ایک دم ادا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شروع حج کی قضا واجب ہے اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے جس کے ساتھ وہ احرام سے باہر ہو رہا ہے اگرچہ اس نے اس عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جملع کیا ہو خلافت اس عمرہ کے جس کا احرام شروع سے مستقل عمرہ ہی کی نیت سے باندھا ہو مثلاً

(۴) اگر کسی نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اس احرام کی حالت میں (وقوف عرفہ یا حوافِ عمرہ سے پہلے) جملع کر لیا پھر اس نے اس کے افعال ادا کرنے سے قبل دوسرا احرام اس کی قضا کی نیت سے باندھا تو وہ پہلا ہی احرام ہی مستور قائم ہے اور اس کی قضا کی نیت کا اس پر کچھ اثر نہیں ہوگا اور جب تک وہ دوسرا حج یا قاصد عمرہ کے افعال ادا کر کے فارغ نہ ہو جائے اس کا دوسرا احرام باندھنا مکرر جمع نہیں ہوگا اور اس کی یہ نیت خود بیکار ہوگی مثلاً

(۵) جماع خواہ قصداً کیا ہو یا فحشول کر رضامندی سے یا زبردستی سے جاگے کی حالت میں ہو یا سونے کی حالت میں غلطی سے ہو یا جان بوجھ کر، عذر سے ہو یا بلا عذر حج کے احرام کی حالت میں ہو یا عمرہ کے احرام کی حالت میں خواہ حج فرض کا احرام ہو یا نفل کا، مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام جبکہ فاعل و مفعول دونوں عاقل بالغ احرام کی حالت میں ہوں تو ان سب صورتوں میں جماع کی جنایت کا حکم یکساں ہے کہ خواہ جماع حلال طریقہ سے ہو یا حرام طریقہ سے اور خواہ مکلف کی طرف سے واقع ہو

باب في شرح دعاء من كان له شركاء في دينه

یہ امر مکلف کی طرف سے ہر حال میں حرکت ہے مسئلہ میں جلع کا قصد خواہ قریب یا بعید ہو کہ کسی مباح چیز سے ہو جلع ثابت ہو جائیگا  
 لیکن مکلف کے شک سے جلع وغیرہ کو فاسد کہہ سکا جیسا کہ طحاوی نے صاحب محیط نے اس کی تصریح کی ہے محیط اس کی تائید اس  
 سے بھی ہوتی ہے کہ تائید فساد کے فاسد کرنے میں مکلف کو بغیر مکلف میں کوئی فرق نہیں ہے پس اسی طرح جلع کا بھی یہ حکم ہے  
 البتہ بالغ اور مجنون پر جلع وغیرہ کے احکام کی حالت میں جلع اگر کسی وجہ سے کوئی جزئی یعنی دم واجب نہیں ہوگا لہذا نہ مکلف  
 پر اس کی قضاء واجب ہوگی اور اسی طرح مکلف نہ ہونے کی وجہ سے ان مکلف پر اس احکام کے افعال پورے کرنا بھی واجب  
 نہیں ہے البتہ ان کو استحباب کے طور پر اس احکام کے افعال پورے کرنا اور اس کی قضاء کرنے کا امر کیا جائے گا مسئلہ - اس  
 تفصیل سے معلوم ہوا کہ فتح القدیر میں جو تا بالغ لڑکے کے جلع کرنے سے اس کا جلع یا عمرہ فاسد نہ ہوتا نہ کوہ ہے یہ قول ضعیف ہے  
 ورجحان کے مسئلہ میں تحقیق ہے کہ اگر کسی عاقل و بالغ کو اس حالت میں نفس یا سوا یا سوا یا سوا یا سوا میں اس کو جنون  
 طاری ہو گیا پھر جلع ادا کرنے کے بعد اس کو افاقہ ہو گیا اگر افاقہ جلع ادا کرنے کے چند سال بعد ہوا ہو تو اس کا حکم عاقل و بالغ کے  
 کی مانند ہے ورنہ تا بالغ لڑکے کی مانند ہے احکام کی حالت میں جلع کا حکم و حرمت کے لئے یکساں ہے پس جس صورت میں جلع  
 جلع وغیرہ فاسد ہو گیا اس پر دم واجب ہو تا ہے اس صورت میں حرمت کا بھی جلع وغیرہ فاسد ہوتا اور اس پر دم واجب ہوتا ہے  
 اگرچہ اس پر زبردستی کی گئی ہو یا بھول کر جلع کیا ہو یا بھول کر یا بھول کر (و غیر غلظہ) سے وہ گنہگار نہیں ہوگی مسئلہ اور اگر غلام نے  
 قوی عرق سے پہلے یا اس کے بعد جلع سے پہلے جلع کیا تو وہ اسی احکام کی حالت میں ہوگا اس کے افعال پورے کرنا اور اس پر  
 اس کی حالت کے اختلاف کے مطابق بیڑہ یا بکری واجب ہوگی اور اگر اس نے قوی عرق سے پہلے جلع کیا تو اس پر قتل بھونکے  
 بعد اپنے فرض جلع ادا کرنے کے علاوہ اس جلع کی قضاء بھی واجب ہوگی مسئلہ اور جس صورتوں میں غلام پر مال واجب ہو تا ہے اس  
 مال کا مواخذہ اس کے آزاد ہونے کے بعد ہوگا اور جس صورتوں میں مدفنہ مکنا واجب ہو تا ہے اس کا مواخذہ فی الحال یعنی  
 غلامی کی حالت میں ہی ہوگا جیسا کہ اس باب کے مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے مسئلہ

۱۶۱۔ ہمارے فقہاء کے نزدیک فاسد کے ہونے پر جلع یا عمرہ کی نصاب میں مرد و عورت دونوں میں یوں کا اعتبار ہوتا واجب نہیں ہے  
 لیکن اگر بچہ جلع میں مبتلا ہونے کا خوف ہو تو حرام کے وقت سے علیحدہ ہو جائے استحب ہوا ہے یہ ہے کہ عورت سے بھول تو  
 دونوں کا لگ بھگ لاتے ہے جب میں وہ لاتے ہیں عورت نہ پر حتی الامکان یا یکسور مرہ ضرور فاسد ہے یہی ہے  
 ۱۷۰۔ اگر جلع کرنے کی حالت میں حرام یا حرام بن جائے تو اس کا حرام جلع ہو جائے گا لیکن اس کا جلع فاسد ہو جائے گا لہذا اس پر اس  
 کے افعال کا پورا کرنا واجب ہوگا مسئلہ پس وہ صحیح جلع ہالہ کی طرح تمام افعال جلع پورے کرے تمام منوعات سے بچے اور اگر  
 کسی منوع احرام و حرم فعل کا ارتکاب ہو جائے تو اس پر مذکور جزا واجب ہوگی جو صحیح جلع ہالہ پہلے منوع فعل کے ارتکاب سے  
 واجب ہوتی ہے مسئلہ

یہ نیز فرمود ہے کہ اگر عاقل و بالغ کو اس حالت میں نفس یا سوا یا سوا یا سوا میں اس کو جنون طاری ہو گیا پھر جلع ادا کرنے کے بعد اس کو افاقہ ہو گیا اگر افاقہ جلع ادا کرنے کے چند سال بعد ہوا ہو تو اس کا حکم عاقل و بالغ کے کی مانند ہے ورنہ تا بالغ لڑکے کی مانند ہے احکام کی حالت میں جلع کا حکم و حرمت کے لئے یکساں ہے پس جس صورت میں جلع جلع وغیرہ فاسد ہو گیا اس پر دم واجب ہو تا ہے اس صورت میں حرمت کا بھی جلع وغیرہ فاسد ہوتا اور اس پر دم واجب ہوتا ہے اگرچہ اس پر زبردستی کی گئی ہو یا بھول کر جلع کیا ہو یا بھول کر یا بھول کر (و غیر غلظہ) سے وہ گنہگار نہیں ہوگی مسئلہ اور اگر غلام نے قوی عرق سے پہلے یا اس کے بعد جلع سے پہلے جلع کیا تو وہ اسی احکام کی حالت میں ہوگا اس کے افعال پورے کرنا اور اس پر اس کی حالت کے اختلاف کے مطابق بیڑہ یا بکری واجب ہوگی اور اگر اس نے قوی عرق سے پہلے جلع کیا تو اس پر قتل بھونکے بعد اپنے فرض جلع ادا کرنے کے علاوہ اس جلع کی قضاء بھی واجب ہوگی مسئلہ اور جس صورتوں میں غلام پر مال واجب ہو تا ہے اس مال کا مواخذہ اس کے آزاد ہونے کے بعد ہوگا اور جس صورتوں میں مدفنہ مکنا واجب ہو تا ہے اس کا مواخذہ فی الحال یعنی غلامی کی حالت میں ہی ہوگا جیسا کہ اس باب کے مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے مسئلہ

مسئلہ اگر عاقل و بالغ کو اس حالت میں نفس یا سوا یا سوا یا سوا میں اس کو جنون طاری ہو گیا پھر جلع ادا کرنے کے بعد اس کو افاقہ ہو گیا اگر افاقہ جلع ادا کرنے کے چند سال بعد ہوا ہو تو اس کا حکم عاقل و بالغ کے کی مانند ہے ورنہ تا بالغ لڑکے کی مانند ہے احکام کی حالت میں جلع کا حکم و حرمت کے لئے یکساں ہے پس جس صورت میں جلع جلع وغیرہ فاسد ہو گیا اس پر دم واجب ہو تا ہے اس صورت میں حرمت کا بھی جلع وغیرہ فاسد ہوتا اور اس پر دم واجب ہوتا ہے اگرچہ اس پر زبردستی کی گئی ہو یا بھول کر جلع کیا ہو یا بھول کر یا بھول کر (و غیر غلظہ) سے وہ گنہگار نہیں ہوگی مسئلہ اور اگر غلام نے قوی عرق سے پہلے یا اس کے بعد جلع سے پہلے جلع کیا تو وہ اسی احکام کی حالت میں ہوگا اس کے افعال پورے کرنا اور اس پر اس کی حالت کے اختلاف کے مطابق بیڑہ یا بکری واجب ہوگی اور اگر اس نے قوی عرق سے پہلے جلع کیا تو اس پر قتل بھونکے بعد اپنے فرض جلع ادا کرنے کے علاوہ اس جلع کی قضاء بھی واجب ہوگی مسئلہ اور جس صورتوں میں غلام پر مال واجب ہو تا ہے اس مال کا مواخذہ اس کے آزاد ہونے کے بعد ہوگا اور جس صورتوں میں مدفنہ مکنا واجب ہو تا ہے اس کا مواخذہ فی الحال یعنی غلامی کی حالت میں ہی ہوگا جیسا کہ اس باب کے مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے مسئلہ

مسئلہ اگر عاقل و بالغ کو اس حالت میں نفس یا سوا یا سوا یا سوا میں اس کو جنون طاری ہو گیا پھر جلع ادا کرنے کے بعد اس کو افاقہ ہو گیا اگر افاقہ جلع ادا کرنے کے چند سال بعد ہوا ہو تو اس کا حکم عاقل و بالغ کے کی مانند ہے ورنہ تا بالغ لڑکے کی مانند ہے احکام کی حالت میں جلع کا حکم و حرمت کے لئے یکساں ہے پس جس صورت میں جلع جلع وغیرہ فاسد ہو گیا اس پر دم واجب ہو تا ہے اس صورت میں حرمت کا بھی جلع وغیرہ فاسد ہوتا اور اس پر دم واجب ہوتا ہے اگرچہ اس پر زبردستی کی گئی ہو یا بھول کر جلع کیا ہو یا بھول کر یا بھول کر (و غیر غلظہ) سے وہ گنہگار نہیں ہوگی مسئلہ اور اگر غلام نے قوی عرق سے پہلے یا اس کے بعد جلع سے پہلے جلع کیا تو وہ اسی احکام کی حالت میں ہوگا اس کے افعال پورے کرنا اور اس پر اس کی حالت کے اختلاف کے مطابق بیڑہ یا بکری واجب ہوگی اور اگر اس نے قوی عرق سے پہلے جلع کیا تو اس پر قتل بھونکے بعد اپنے فرض جلع ادا کرنے کے علاوہ اس جلع کی قضاء بھی واجب ہوگی مسئلہ اور جس صورتوں میں غلام پر مال واجب ہو تا ہے اس مال کا مواخذہ اس کے آزاد ہونے کے بعد ہوگا اور جس صورتوں میں مدفنہ مکنا واجب ہو تا ہے اس کا مواخذہ فی الحال یعنی غلامی کی حالت میں ہی ہوگا جیسا کہ اس باب کے مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے مسئلہ



یہ کہ ہے کمرج کے فاسد ہونے کا تعلق نص کی بنا پر حقیقت یعنی صورت و معنی دونوں طرح جملعہ سرزد ہونے سے ہے اور محرکات جملعہ کا سرزد ہونا حقیقت جملعہ نہیں ہے بلکہ صرف معنی جملعہ ہے جو حقیقت جملعہ سے کم درجہ کا ہے اس لئے اس کا حکم حقیقت جملعہ کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا بخلاف روزہ کے کہ اس کا فاسد ہونا شہرۃ کے پورا ہونے پر موقوف ہے اور کسی محرک جملعہ کے سرزد ہونے سے انزال ہو جانے پر یا ہر حال میں۔ (۶) اگرچہ جو منہ اپنے ذکر (پیشاب کے مقام) سے فعل عیث کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس کو انزال ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے ذریعہ شہوت کی تکمیل پائی گئی جیسا کہ عورت کو مس کرنے سے انزال ہو جانے پر دم واجب ہو جاتا ہے۔

واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا

انعام حج یعنی طواف سعی ووقوف عرفہ ووقوف مزدلفہ وفتح وعلق ورمی وغیرہ کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنے کی جزیات اعلان کی چیز اکالیان دس عنوانات کے تحت درج کیا جاتا ہے۔ ۳۴

طوافِ یارت کے واجبات میں سے کسی واجب ترک کرنا

(ایک سالہ اونٹ یا گائے) واجب ہوگا جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور اس لئے بھی یہ حکم ہے کہ جب حد سے زیادہ غلیظ ہے پس اس کے نقصان کی تلافی کے لئے بدینہ واجب ہوگا تاکہ جنابت و حدیث میں فرق ہو جائے اور حیض و نفاس کا حکم جنابت کی مانند ہے اور یہ (حدیث) کبر کی حالت میں کیا ہوا طواف اگر حلق کرانے کے بعد کیا ہو تو عورت کے حلال ہونے کے بارے میں محترم ہوگا اور وہ شخص ترک واجب یعنی حدیث کبر سے طہارت کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس پر واجب ہے کہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے طہارت کی حالت میں اس طواف کا اعادہ کرے پس اگر اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بدینہ (کفارہ کا اونٹ یا گائے) اس سے ساقط ہو جائے گا اور گناہ کا معاف ہونا کفارہ (اگر دینے کے باوجود توبہ یا اللہ تعالیٰ کی میت پر رخصت ہے) اگر اس نے پاک ہو کر اس طواف کا اعادہ یا م قربانی میں کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ایام قربانی کے بعد اعادہ کیلئے تو اس سے بدینہ بالاتفاق ساقط ہو جائے گا اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی، اگر کسی شخص نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا طہارت کے ساتھ اعادہ نہیں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو اس کے اعادہ کے لئے واپس لوٹنا واجب ہے پس اگر وہ حدود میقات سے باہر نکل چکا ہے تو وہ نیا احرام باندھ کر واپس آئے کیونکہ وہ طواف زیارت جنابت کی حالت میں کرنے سے عورت کے حق میں بھی احرام سے باہر ہو چکا ہے اور اس کا وہ پہلا احرام نہیں ہو چکا ہے اب وہ آفاقی ہے جو کہ مکہ مکرمہ آنے کا ارادہ رکھتا ہے اس لئے

اس کے سترے یا عمرہ کا احرام بانٹنا ضروری ہے اور بعض نے کہا کہ بلا احرام واپس آ جائے اور اگر وہ حدیث سیقات سے  
 یاہر نہیں نکلا تو بالانفاق نیا احرام پانچویں یا چھویں کیونکہ جب تک وہ زمین پر ہے اس تک کے حکم میں ہے اور حدود  
 سیقات سے باہر چلے جانے کی صورت میں جب وہ نیا احرام مثلاً عمرہ کا احرام پانچویں یا چھویں آئے تو پہلے وہ عمرہ کا صیاق کرے  
 اور عمرہ کے فرائض سے فارغ ہو جائے پھر طواف تریات کا اعادة کرے اور اگر طواف تریات کا اعادة ایام قربانی کے بعد کیا ہی  
 تو ایام اربعینہ کے نزدیک اس پر تاخیر کی وجہ سے ایک دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا جیسا کہ اہل طواف کو ایام نحر سے نوحر کرنے  
 کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اگر وہ مکہ مکرمہ واپس نہ آیا اور بدینہ (اونٹ یا گائے) بھیج دیا تو اس کے لئے کافی ہے لیکن ہدایہ  
 کافی میں ہے کہ اس کا اعادة مکہ واپس لوٹنا افضل ہے کیونکہ اس کے طواف تریات میں بہت زیادہ نقص آگیا ہے اس لئے  
 اس کا ترک کرنے کے لئے اس کو روکنے کا امر کیا جائے گا لیکن اگر نہ لوٹا اور بدینہ بھیج دیا تو کافی ہو جائے گا یہاں یہ ہے اور بدانت  
 سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ اس کا واپس لوٹنا عمرہ حرامت کے طور پر ہے کیونکہ حرامت کی وجہ سے اس کے  
 طواف تریات میں بہت بڑا نقص آگیا ہے پس اس کو واپس لوٹنے کا حکم کیا جائے گا جیسا کہ طواف تریات کا اکثر حصہ ترک کرنے  
 کی صورت میں بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ بدینہ بھیج دے تو کافی ہے کیونکہ بدینہ سے حرامت کے نقص کا سلب ہو جائے گا اور محیط میں ہے  
 کدم (بدینہ) بھیجنا افضل ہے اس لئے کہ اس کا واپس لوٹنا معتبر ہے اور دم بھیجے میں فقر کے لئے نفع ہے۔

(۲) اور اگر طواف تریات کا اقل حصہ (تین یا کچھ حرامت کی حالت میں ادا کیا اور طہارت کے ساتھ) اس کا اعادة  
 نہیں کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اور اگر اس کے اقل حصہ کو ایام نحر کے بعد طہارت کے ساتھ لوٹایا تو طواف تریات کا  
 اقل حصہ تاخیر سے ادا کرنے کی وجہ سے ہر حلیہ کے بعد نصف صلیع گندہ صدف کرنا واجب ہے۔ لے باب المناک میں ہے کہ کہا ہے  
 کہ اگر طواف تریات کا اقل حصہ حرامت کی حالت میں ادا کیا تو اس پر ہر حلیہ کے بعد نصف صلیع صدف واجب ہوگا اور اگر اس کا  
 اعادة نہ کیا تو بعد ماقاط ہوجائے گا، یغایۃ البیان و بکیر الرئی دشرح الصحاوی وغیرہ کے خلاف ہے کیونکہ ان میں دم واجب  
 ہونا مذکور ہے پس بظاہر شک البکیر و باب المناک کا قول کہ اس پر بعد صدف واجب ہوگا بسوط کی حدیث سے غلط فہمی ہونے پر  
 جی معلوم ہوتا ہے اور وہ عبارت ہے کہ اگر طواف تریات کے اقل حصہ کو موخر کیا تو اس پر بعد صدف واجب ہوگا۔

(۳) اگر طواف اکثر طواف تریات سے دھنوکا تو اس پر دم یعنی بکری واجب ہے اس لئے کہ اس کے مکن میں نقص شامل ہوا ہے  
 پس طواف تریات کے علاوہ دوسرے کسی طواف کے مقابلے میں یہ زیادہ بڑا نقص ہے، یہاں یہ ہوگا جیسا کہ طواف تریات کا  
 کوئی چکر کم کر دیا ہو پس اس کا تلک دم (بکری) ذبح کرنے سے ہوگا یا طہارت کے ساتھ یعنی ماوضوم اس طواف کا اعادة کرے ورنہ  
 جنگ وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادة کرنا مستحب ہے ہی اصرار ہے اگرچہ بعض کے نزدیک اس کا اعادة واجب ہے پس اگر  
 وضو کے ساتھ اس طواف کا اعادة کر لیا اور ماقاط ہو جائے گا خولہ اعلیٰ نام نحر میں کیا ہو یا ایام نحر گزرنے کے بعد کیا ہو اور تاخیر

لے بالشرع و بالحدود و غیر وہاں ہوتا ہے بعد از اتمام طواف و بعد از طہارت و بعد از وضو و بعد از شستن



اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرے گا اور حدیث اکبر یعنی جنابت و طہیرہ کی حالت میں طواف زیارت کرنے اور پھر طاعت کے ساتھ اس کا اعادہ کرنے کی صورتیں ہیں اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام ہونزی کے نزدیک اس کا دوسرا طواف معتبر ہوگا اور اس کا پہلا طواف اس دوسرے طواف سے منسوخ ہو جائے گا اور امام کرخی اس طواف کے ہیں کہ حدیث اکبر و صغیر دونوں صورتوں میں اس کا پہلا طواف ہی معتبر ہوگا اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرنے والا ہوگا۔ صاحب ایضاح نے اسی کو صحیح کہا ہے کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کا پہلا طواف قابل شمار وفاق اعتقاد ہوتا ہے حتیٰ کہ اس سے اس کے لئے عورت حلال ہو جاتی ہے اور فسخ القہر میں ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور اس اختلاف کا فائدہ سنی کے عائد کرنے میں ظاہر ہوتا ہے (چکہ پہلے طواف کے بعد کی ہے) اور صاحب بحر الرائق کا یہ کہنا خلاف واقع ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے اور اس کا کوئی نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ اسی امام کرخی کے قول کے مطابق اس پر اس سنی کا اعادہ واجب نہیں ہے (چکہ اس نے جنابت کی حالت میں طواف زیارت کرنے کے بعد کی ہے) اس لئے کہ اس کا پہلا طواف معتبر و معتد ہے اور فرض کا کفارہ نہیں ہوتا اور امام رازی کے قول کے مطابق اس سنی کا اعادہ واجب ہے کیونکہ اس کا پہلا طواف فسخ ہو کر کالعدم ہو چکا ہے اور امام کرخی کے قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر اس نے طواف کا اعادہ کیا اور اس کے لئے دم (بدینہ) ذبح کر دیا تو اس سنی کا اعادہ واجب نہیں ہے اور اب اس پر سنی کا اعادہ نہ کرنے سے یا کافتاق کوئی دم واجب نہیں ہے اس لئے کہ جب اس نے دم (بدینہ) ادا کر دیا تو اس کا پہلا طواف فسخ نہیں ہوگا بلکہ دم ادا کرنے سے اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے گی پس اس کی سنی طواف کا اس کے بعد فسخ ہوگی۔

۵۵) اگر بولہ طواف یا اس کا اکثر حصہ جاریہ زیادہ چکر ترک کر دیا اور اقل حصہ تین یا کم چکر ادا کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بالاتفاق اس کو اسی احرام سے واپس لوٹنا واجب ہے اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں (اگرچہ میقات سے باہر نکل گیا ہو) اس لئے کہ وہ عورت کے حق میں ابھی تک احرام کی حالت میں ہے اور بعض افعال حج یعنی طواف و سعی پر اس کو عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ حلق کرے کے بعد اپنے وطن کی طرف گیا ہو اور اس کو بعینہ طواف زیارت کا ادا کرنا واجب ہے، اس کی بجائے بدلہ یعنی بدستخارج کرنا ہرگز جائز نہیں ہے خواہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف واپس چلا گیا ہو یا نہ گیا ہو اس لئے کہ طواف زیارت رکن ہے اور رکن حج کا کوئی بدلہ نہیں ہو سکتا اور کوئی دوسری چیز ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی بلکہ وقوف عرفہ کی طرح طواف زیارت (کے اکثر حصہ کا بھی بعینہ ادا کرنا واجب ہے) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ایک دم تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا۔ (چکہ اس نے ایام النحر کے بعد طواف زیارت کیا ہو، مؤلف) اور جب تک وہ طواف زیارت (کا اکثر حصہ) ادا نہ کرے اس وقت تک ہمیشہ وہ عورت کے حق میں محرم رہے گا پس اکثر حصہ طواف زیارت کی ادائیگی سے پہلے اگر وہ عورت سے جملع کرے گا تو ہر مجلس کے جملع کے لئے اس پر علیحدہ علیحدہ

سہ شرح الباب وغیرہ مستطاب باب رترہ و بدستخارج وغیرہ مستطاب۔



ہم واجب ہو گا کہ جامع متعدد مجالس میں کیا ہوا دوسری دفعہ کا حرام کو ترک کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن اگر احوام ترک کرنے کی نیت سے دوسری دفعہ جلع کیا تو دوسری دفعہ کے جلع سے اس پر کچھ واجب نہیں ہو گا سہ (اس کی تفصیل جنایات جلع کے بیان میں گندہ کی ہے، مؤلف)

(۶) اور اگر طواف نیابت کا اکثر حصہ کیا اور اقل حصہ میں یا اس سے کم چکر ترک کر کے معنی ایک یا دو یا تین چکر ترک کر دے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر اس کا اقل حصہ کر لیا یعنی ان یا تین چکروں کو چھوڑ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا پس اگر باقی چکر ایسا ہو جس میں چھوٹے کوئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے بلکہ اگر ایسا ہو کہ بعد پرچہ کے تو ایسا ہو جو خیر و شر کے نزدیک ہر چکر کے لئے خف جلع گنہ صدقہ نہ رہا واجب ہو گا۔ اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہو گا اور اگر باقی چکر میں سے کچھ ایسا ہو جس کی طرف ٹٹ گیا تو ان کی طرف چکر کے کٹنے کے لئے ایک بکری یا اس کی قیمت بھیج دے تاکہ اس کا اس کی طرف سے حرم نہ کر میں زندہ کرنا جائز ہے اس کا گوشت صدقہ کرنا جائز ہے لہذا ایک اور بکری یا اس کی قیمت طواف صدقہ کے ترک کی وجہ سے بھیجے اور طواف صدقہ کے ترک کی وجہ سے دوسری بکری بھیجنا سہ واجب ہو جائے کہ طواف نیابت کے متروک یا اقل چکر کی وجہ سے بکری بھیجنا اسی وقت واجب ہو سکتا ہے جبکہ اس نے طواف صدقہ کی ادائیگی ہو کر نہ کیا اور اس نے طواف صدقہ کر لیا تو اس کے چکر طواف نیابت کی طرف منتقل ہو کر اس کی تکمیل کر دیں گے تو طواف نیابت کی تکمیل کے بعد دیکھا جائے گا کہ طواف صدقہ کے کتنے چکر باقی رہ گئے ہیں اگر اس کے باقی چکر اقل میں ہیں یا کم چکر ہیں تو اس پر ہر چکر کے بولہ صدقہ خف جلع گنہ واجب ہو گا ورنہ دم واجب ہو گا سہ (جیسا کہ آگے مفصل آئے، مؤلف) اور اگر اس نے اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں طواف نیابت کی تکمیل کے لئے واپس نہ کرے آتا خفیہ کیا صدقہ صدقہ محلت سے ابرجہ یا تہجد و احوام کے ساتھ طواف آتا لکھی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے لہذا افضل یہ ہے کہ وہ مری صحابہ کیونکہ بکری بھیجنے میں طواف کے نقصان کی تکلیف ہو جاتی ہے اور اس میں فقر کا فائدہ ہے اور وہ شخص کہ مکر میں واپس آنے کی مشقت سے بچا جائے اور اگر وہ شخص ایسی مکر میں ہی مقیم ہے (یا صدقہ مل میں ہے) تو اس کا طواف کے لئے ٹٹنا اور طواف نیابت مکمل کرنا افضل ہے کیونکہ یا نقصان کی تکلیف اس میں نہ ہو گی اور وہ (۷) اگر طواف نیابت یا اس کا اکثر حصہ بلا غنہ کسی سوری ہر آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سر کے بل گھسٹ کیا یا ستر عورت اس قدر گھسٹے کی حالت میں کیا کہ جس سے نہ آجائے نہ میں ہو تو ایسا لٹے یا ڈال کیا یا سر پہچاؤں اور پوٹوں اور پر کر کے کیا یا حطیم کے اندر سے گھسٹ کر کیا تو اس پر دم واجب ہو گا اور اگر اس طواف کا وسیع طریقہ ہے یا عادیہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا اور اگر وہ (اعادہ کے بغیر) اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو مکر و طہرۃ تا دو جہتیں ہے بلکہ ایک بکری یا اس کی قیمت بھیجنا کافی ہے تاکہ اس کی طرف سے حرم میں زندہ کر کے اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے اور اگر وہ مکر و

سک خیر سے جہاں شہر و غنہ و بکری و غیرہ یا مقتضائے مکر سے لے کر شہر و غنہ و بکری و غیرہ

واپس آنا اختیار کرے تو حدود حقیقات سے باہر نکل جائے گی صحت میں اس کو غلط طوام سے واپس لوٹنا لازم ہے ورنہ اگر اس نے کسی غرض  
 خطہ بیماری یا سیر فی یا جنون یا چھاپہ کی وجہ سے سوائی پر یا کسی آذی کی پیشہ پر یا گھٹنوں یا سرین کے بل ٹھسٹ کر طواف زبیرت  
 کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سلفطوسی طرح اگر کسی غرض کی وجہ سے ستر عورت اس قدر کھڑا ہو سکے کی حالت میں طواف زیارت کیا  
 کہ جس سے غار جائز نہیں ہو تا تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے اس کے گھر ستر عورت و اہل بیت طواف میں سے ہے اور واجب اگر کسی  
 غرض سے ساقط ہو جائے تو دم ساقط ہو جاتا ہے ٹھٹھا پاؤں یا سر کے بل طواف کرنا غلط عظیم کا اور یہ طواف کو نہ میں غرض تصور  
 نہیں ہے مگر اس سلفطوسی صورتوں میں ہر حال میں دم یا طواف واجب ہو گا طواف۔

(۸) اگر ہم بطواف زیارت یاس کا اکثر حصہ ایام تحرک نہ کر کے جدا کر لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا۔ اگر طواف زیارت کا اقل حصہ تین چکر یا اس سے کم ایام تحرک کے جدا کر لیا تو ہر چکر کے بعد پورا حصہ قحطی نصف صرع گندہ برنا واجب ہے۔ سترہ حصہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس قدر طواف کرنے کا امکان ہو اور ہذا یعنی نصف و ناقص طواف ہر ایام تحرک تاخیر ہو جانے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہے جبکہ اس میں ایام تحرک کے جدا پاک ہو سکے ہیں۔ اگر طواف زیارت کو کسی عند شغل یا عذر یا حیض وغیرہ کی وجہ سے مؤخر کیا تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا۔ سترہ حصہ اس لئے کہ اگرچہ نصف یا ناقص یا کسی کے دو گہنے کی وجہ سے یا عرض کی وجہ سے جبکہ کوئی اختلاف و لائنہ یا کسی کے اٹھا کر طواف کرنے کا متحمل نہ ہو طواف زیارت میں تاخیر ہو گئی تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا۔ سترہ حصہ و ناقص طواف ہر طواف کی ہر تہ کے طواف زیارت کا حکم کے متعلق فی تفصیل سے صریح ہے۔ طواف

میں نے اس کی حقیقت کی طوائف بیات کا حکم | (۱) ہوا اور نہایت کلام قرآنی سے متاثر کرنے میں کماہت اور دم کا جواب  
اس وقت ہے جبکہ طوائف نہایت کو بلا غرض و خیر سے لیکن اگر غرض کی وجہ سے  
تاخیر ہو جائے تو کچھ واجب نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر ایسا منہ سے قبل کسی عورت کو حیض شروع ہو گیا اور ایام قرآنی کے گزرنے تک وہ  
حیض کی حالت میں ہی تو اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) تاخیر سے کراہت لازم واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ مکان سکب وجود تاثیر کرے پس اگر کوئی حیض کی حالت والی محبت قرانی کے آخری دن میں غروب سے قبل ایسے وقت حیض سے پاک ہوئی کہ اس وقت میں وہ غسل کے لوازمات مثلاً پانی نکالنا اور لوگوں کی نگاہوں سے پردہ کی جگہ میا کرنا اور کٹھنے انا نا وغیرہ کر کے غسل کر سکتی اور مسجد الحرام میں ناکر طواف نہایت پورا کیا اکثر حصہ ادا کر سکتی ہے اس کے باوجود اس نے طواف نہایت پورا کیا اکثر حصہ ادا کیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور اگر اس وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ طواف نہایت کے چار چکر کر کے صرف اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کر سکتی ہے اور اس کو اس سے ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور فقہاء اس پر کچھ سے کما قیل حصہ بلا غدر ترک کرنے کی وجہ سے اس پر عذر واجب ہونا چاہئے جیسا پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور اگر عذر کو یا ہم عرض ایسے وقت حیض آیا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کے چار چکر

عبداللہ شوروچہ کے افسر عالیہ تھو کہ بابا شوروچہ کے غیر میں بدولت انیادے سے انگریزوں کو ایک خدمتہ صرف۔



قافلہ کی کوئی عورت حیض سے پاک نہ ہوئی ہو اور وہ فتویٰ دریافت کرے کہ وہ طواف نہایت کرے یا نہ کرے اور اگر وہ ایسی حالت میں طواف نہایت کر لے تو اس کا کچھ سود ہو جائے گا یا نہیں؟ تو فقہائے کہہ رہے ہیں کہ اس کو کہا جائے تیسرے لئے مسجد میں داخل ہونا حلال رہا تھا نہیں ہی اس کے باوجود اگر تو داخل ہوئی، تو تو نے طواف نہایت کر لیا تو گنہگار ہوگی اور تیسرا طواف صحیح ہو جائے گا اور تہیج ایک بندہ سالم لفظ (یا گائے) نذر کرنا واجب ہوگا، یہ مسئلہ کثیرۃ الوجود ہے، عورتیں اس مسئلہ میں حیران و پریشان ہو جاتی ہیں، اھل علم - اور قادی حافظ ابن قیم رحمہ اللہ شرح المہذبۃ المملکیہ جزو ۲ ص ۲۵۰ میں اس بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو طواف نہایت داکرنے سے پہلے حیض شروع ہو گیا اگر وہ حیض سے پاک ہوئے تک ٹک ٹک سکتی ہے اور اس کو اس وقت تک رکنا اور پاک ہونے کے بعد طواف کرنا واجب ہے اور یہ حکم اس وقت سے جب تک اس نے امن و امان کے ہوں اور یہ عورت کا محرم اول یا قافلہ تک سکتے ہوں، پھر آگے ذکر کیا ہے کہ آجکل (اس زمانہ میں) اکثر عورتوں کا رکنا چند وجوہ کی بنا پر ممکن نہیں ہے پس اس مسئلہ میں عورتوں کے لئے عموم بلوی ہے لہذا ایسی عورت امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت کے مطابق حیض کی حالت میں ہی طواف کر لے اور کفارہ میں دم یا ہند (سالم اور ذیبا گائے) نذر کرے الی آخر مقالہ سہ۔ جانتا چلے ہے کہ حدیث اکبر یعنی جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں مسجد میں جانا سخت منع ہے اور اس حالت میں مسجد میں بیت اللہ غریب کا طواف کرنا سخت گناہ ہے، حج کا رکن اہم یعنی طواف نہایت کرنا تو اور بھی اشد گناہ ہے اسی لئے اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا یا سالم اور ذیبا گائے نذر کرنا واجب ہوتا ہے اور کفارہ دیرینہ کے باوجود اس گناہ سے توبہ کرنا بھی لازم ہے اس لئے حیض یا نفاس والی عورت کو اپنے اور ہوسے غرض اٹارنے اور احرام سے پوری طرح حلال ہونے کے لئے جان بوجھ کر احرام و باہر آنے کا عمل کرنا نہایت قبیح ہے اس کو چاہئے کہ پاک ہوئے تک وہاں ٹھہرے اور شرعی حکم کے مطابق پاک ہو کر طواف نہایت کرے کہ حج پورا کرے محض شستی اور سہولت پسندی کی وجہ سے ہرگز نہایت حیض میں طواف نہایت نہ کرے۔ آجکل جہانوں و دیوبند کی کثرت ہے اور کوشش کر کے جہانوں و دیوبندوں کے تار و نخد میں نشست نہایت کر لائی جاسکتی ہے لیکن اگر مسئلہ جاننے کی وجہ سے ایسی حالت میں طواف نہایت کر لیا تو پھر اس کا حج پورا ہو جائے گا احرام سے پوری طرح حلال ہو جائے گا اور اس پر سالم اور ذیبا گائے نذر کرنا واجب ہوگا لیکن جان بوجھ کر ایسی حالت میں طواف کرنے کا حکم یا فتویٰ نہیں دیا جائے گا جیسا کہ فقہ ابن امیر حاج سے منقول ہو چکا ہے اور ایسی صورت میں نہ نیت اطمینان کرے کہ بعد میں جرم سے سبکدوش ہو جائے گا یا نہ کرنا اگر جائز نہیں ہے، یہ گناہ قدر سے معاف نہیں ہوگا لیکن اگر اس کا رکنا ممکن نہ ہو حکومت کی طرف سے پابندیوں عائد ہوں اور اس کی یا اس کے خاوند یا محرم و اہل قافلہ کی بددلی کی تلافی تبدیل نہ ہو سکتی ہو، اگر وہ ان حالات میں باہر مسجدی طواف کر لے گی اور کفارہ داکرنے کی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام احمد رحمہما اللہ سے ایک روایت کے مطابق اس کا حج پورا ہو جائے گا اور وہ احرام سے پوری طرح حلال ہو جائے گی اور اس پر ہند یا سالم اور ذیبا گائے نذر کرنا





حدرت کی حالت میں کسے کی وجہ سے باہر آفاق اس پر دم واجب ہوگا اور ال جمع اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا (یعنی متصل کرنے سے نہ کرنے دونوں صورتوں میں دم واجب ہوا تو اس کا منتقل کرنے سے فائدہ ہو نہ ہو نہ ہو) لیکن اگر اس نے طواف صدر ایام تحریم کیا تھا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہیں لوٹا تو اس صورت میں اس کا طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں اس کے نقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ حدرت کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم اس پر واجب ہو تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور وہ دوبارہ طواف کر لے گا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت میں (یعنی طواف زیارت حدرت کی حالت میں کرنے اور طواف صدر طواف زیارت کے ساتھ ایام تحریم کے بعد کرنے کی صورت میں) بھی طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ ان کے نزدیک اس صورت میں بھی حدرت کی وجہ سے طواف زیارت پر جو دم واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس پر طواف صدر واجب ہوگا اس اگر اس نے دوبارہ یہ طواف کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اس پر اس کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا سہ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حدرت والے مسئلہ میں طواف صدر کے اس کی طرف منتقل ہونے کا یہ فائدہ ہوتا اس روایت کے مطابق ہے جس میں امام صاحب کے نزدیک حدرت کی حالت میں طواف زیارت کرنے اور اس کا اعادہ ایام تحریم کے بعد کرنے کی وجہ سے دم ناخبر واجب ہوتا ہے لیکن جس روایت میں دم ناخبر واجب نہیں ہوتا اس کے مطابق طواف صدر کو اس کی طرف منتقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ ہے حدرت کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم واجب ہوتا ہے وہ ساقط ہو جائے گا اور یہی قول کی بنا پر بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے اور وہ فائدہ یہ ہے کہ اس کو کامل طواف زیارت حاصل ہو جائے گا پس غور کریجئے سہ۔ (حاشا چاہئے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب سے نہیں ہوتا ہے جس کی تفصیل بحر الرائق میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)۔

(۴) اور اگر طواف زیارت حدرت کی حالت میں ہے وضو کیا اور طواف و دارع حاضرت کی حالت میں کہ تو سب کے قول کے مطابق اس پر جو دم واجب ہوں گے ایک دم طواف زیارت ہے وضو کرنے کی وجہ سے اور دوسرا دم طواف صدر حاضرت کی حالت میں کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا سہ

(۵) اگر فاس طواف زیارت کو چھوڑ دیا اور طواف صدر کیا تو طواف صدر طواف زیارت کی جگہ وضع ہوگا اور طواف صدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی سہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طواف صدر کا دوبارہ اعادہ نہ کیا ہو اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا ہو ورنہ جبکہ وہ مکہ مکرمہ میں رہے طواف و دارع دوبارہ کر لے پس اگر اس نے دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طواف و دارع ایام قربانی میں کیا ہو لیکن اگر طواف و دارع ایام قربانی کے بعد کیا تھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ایک اور دم طواف زیارت کی وجہ سے واجب ہوگا سہ

سہ بحوالہ اب و نثر صدر تلامذہ علیہ السلام ارشاد سہ باب دشر حدرت و عدم سہ غایتہ و سہ مسعودی عن ش و غیرہ



(۶) اور اگر طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا مثلاً تین چکر کے اور طواف وداع: کامل یا قریب کے دونوں میں کیا تو طواف وداع کے بعد چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اس پر طواف صدقہ کی تکمیل واجب ہوگی پس اگر اس نے طواف صدقہ کی تکمیل کے لئے چکر کے لئے قیاس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (خامہ مقررہ) کہ جسے ہوں یا صدقہ) اور اگر چار چکر کے اور اپنے اہل و عیال کی طرف ٹوٹ گیا تو اس پر طواف صدقہ کا اکثر حصہ ترک کر کے کسی وجہ سے ہمارے یتیموں یا مسکینوں کے قول پر اختلاف ہو جائے گا اور اگر طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا یا طواف صدقہ (کامل) یا قریب کے بعد کیا اگر چہ تمام تشریف کے آخری دن میں کیا ہو تب بھی اس سے طواف زیارت کو پورا کیا جائے گا اور اس پر ہدم واجب ہوگا ایک سو طواف زیارت کا اکثر حصہ یا مقررہ سے مؤخر کرنے کی وجہ سے ہدم پر حقیقہ کے نزدیک ہو جائے گا کیونکہ اکثر حصہ کی تاخیر کا حکم وہی ہے جو کل طواف کی تاخیر کا ہے اور ایک سو طواف صدقہ کا اکثر حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بلا اختلافی سب کے نزدیک واجب ہوگا سہ۔ لیکن اگر طواف صدقہ کو مکمل کر لیا تو ہدم صرف دم تاخیر یا صاحب تک تک واجب ہوگا صاحبین کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا (طواف وداع) اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (ایک یا دو یا تین چکر) چھوڑ دیا یا مقررہ یا قریب میں ہی طواف وداع کی تو طواف زیارت کو طواف وداع سے پورا کیا جائے گا پھر کیا جائے گا کہ طواف صدقہ میں کتنے چکر کی کمی ہو گئی ہے اگر وہ کسی طواف صدقہ کا اکثر حصہ ہے تو اس پر ہدم واجب ہوگا ورنہ ہر چکر کے سبب نصف صلہ گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا (اور اگر تین چکر کو پورا کر لیا تو کچھ واجب نہ ہوگا، مؤلف) اور اگر طواف صدقہ یا قریب کے بعد کیا تب بھی اس سے طواف زیارت کی تکمیل کی جائے گی اور اس پر طواف صدقہ کی کمی کی جڑ کے علاوہ طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا لہذا جب بھی باقی طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا تو امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صلہ گندم دینا واجب ہوگا سہ۔ پس اگر کسی نے طواف زیارت کے میں چکر ترک کر دیئے اور طواف وداع کے سبب چکر کے تو طواف وداع کے تین چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے وہ طواف وداع میں تین چکر یعنی اقل حصہ کی واقع ہو جائے گی پس ان کے ترک کی صحت میں اس پر ہر چکر کے بدلے صدقہ کرنا واجب ہوگا لیکن اگر طواف وداع کے اچھ چکر کے تو اس میں سے تین چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور اس کے بعد طواف وداع کا اکثر حصہ یعنی چار چکر باقی رہ جائیں گے پس (ان کو پورا کر کے صحت میں) اس پر ہدم واجب ہوگا اور اس وقت ہے جبکہ اس نے طواف وداع کو ایام تشریف کے آخری دن تک مؤخر نہ کیا ہو یعنی ایام تحریم کے یا اس کی اگر ایام تحریم کے بعد مثلاً تشریف کے آخری دن میں کیا تو ترک اقل یا اکثر کی وجہ سے صدقہ یا ہدم واجب ہونے کے ساتھ فرض طواف یعنی طواف زیارت کے اقل حصہ کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صلہ گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اکثر حصہ فرض کی تاخیر کی صورت میں دم تاخیر واجب ہوگا صاحب لوہ پر بیان ہوا، مؤلف) اور صاحبین کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب



نہیں ہوگا۔ غلامیہ کہ طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ یا مقربانی کے بعد واقع ہونے سے حدیث تاخیر واجب ہوتی ہے اور طواف صبر کا اکثر حصہ ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ ترک کرنے سے حدیث، جو کہ کے برے نصف صاع گندم، واجب ہوتا ہے۔

۸۰ اور اگر طواف زیارت طواف میں عذر کا اقل حصہ اور طواف زیارت کی مکمل کے لئے طواف واداع کے چکر میں شامل نہ جائیں گے پھر کیا جائے گا کہ طواف زیارت کے پورا ہونے میں کتنے چکر کی کمی رہی ہے اگر بیکی طواف کا اکثر حصہ مٹی چار یا پانچ چکر ہوں تو نہ کا پورا فرض ہے صبر میں کم کر کے ایک کو اس کا تمام مقام نہیں ہوگا اس لئے کہ دم واجب کا مقام تمام ہوتا ہے فرض کا نہیں اور ایسا دم جو عین حدیث کے نزدیک اس پر دم قربانی سے مؤخر ہو جانے کی وجہ سے دم ناجز بھی واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت میں طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کی کمی رہی ہے تو اس سے طواف زیارت نہ ہوگا حدیث ترک کرنے کی وجہ سے بالافراق دم واجب ہوگا اور اس اقل حصہ کو یا مقربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے یا یا یا حدیث کے نزدیک اس پورے دم واجب ہوگا اور طواف واداع ترک کرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا جبکہ کل باس کا اکثر حصہ ترک ہو یا اور اگر اس کا اقل حصہ ترک ہو تو پھر چکر کے بدلے اس پر صبر قدر نصف صاع گندم ہوتا ہے واجب ہوگا ایک چکر کی حدیث دم کی قیمت کو بیچ جلتے تو اس سے کوئی کم کر دے سکے۔ قادی قاضی خارجی سے کہ اگر طواف زیارت طواف حدیث دونوں میں سے جدا چار چکر ترک کر دے یعنی تین میں چار کے تو یک چکر طواف زیارت کے ہجائیں گے اور اس پر طواف زیارت کے ایک یا پانچ چکر کو ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور یک ٹوند طواف حدیث کے ترک نہ کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت و طواف حدیث دونوں کے چار چکر کے تو طواف زیارت کی کمی کو طواف حدیث سے پورا کیا جائے گا اور اس پر طواف حدیث یا مقربانی کے جدا کرنے کی صورت میں طواف زیارت کے اقل حصہ میں تاخیر ہونے کی وجہ سے حدیث واجب ہوگا اور طواف حدیث میں کمی جس کی وجہ سے حدیث واجب ہوگا عالمگیری میں بھی فتاویٰ قاضی ظاہری سے یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے حالانکہ اس صورت میں طواف حدیث کا اکثر حصہ ترک ہوگا جس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہونا چاہئے جیسا کہ پھر مفسرین میں ہو چکا ہے اور ایسا علوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی نواہی کی بنا پر ہے جس کو قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں نقل کیا ہے اور عالمگیری سے اس سے اسی طرح نقل کیا ہے پس غور کیجئے مولف۔ اور اگر طواف زیارت کے چار چکر کے اور طواف حدیث بالکل نہیں کیا تو احناف کے نزدیک اس کا حج جائز ہے اور دیگر اہل مذاہب کو واجب ہے ایک بکری طواف زیارت میں کمی ہو جانے یعنی اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے اور ایک بکری طواف حدیث ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی پس حدیث گریبان کی قیمت حدیث حرم میں (مگر دے تاکہ دوسرے سال مٹی یا زعفرانی صبر حرم) میں ذبح کی جائیں سکے۔ حاصل یہ ہے کہ طواف زیارت کا ترک اس وقت یا جائے گا جبکہ اس نے طواف حدیث

کیا ہو اور اگر طوافِ صدر کر لیا تو اس میں سے (حسب ضرورت) کل یا بعض حصہ طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا۔  
 (۱) اگر پورا طوافِ صدر (وداع) یا اس کا اکثر حصہ چھوڑ دیا تو اس پر تکرار واجب  
 کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی جسکو وہاں سے واپس لوٹ کر طوافِ وداع ادا کرے  
 کیونکہ طوافِ وداع واجب ہے اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس کو طوافِ صدر کرنے کا امر کیا جائے گا اس لئے کہ جب تک وہ  
 مکہ مکرمہ میں ہے اس پر طوافِ وداع کا ترک کرنا صحت میں نہیں آئے گا اور مکہ مکرمہ میں ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ مکہ مکرمہ کی آبادی سے  
 بالکل باہر نہ ہوا ہو پس جب تک مکہ مکرمہ کی آبادی سے باہر نہ نکل جائے طوافِ وداع کا ترک ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جب تک مکہ مکرمہ  
 میں مقیم رہے اور سفر کا ارادہ نہ کرے اس وقت تک شروع شرعیہ سے اس سے طوافِ وداع کا مطالبہ نہیں کیا پس جب بھی وہ  
 طوافِ وداع یا اس کا چھوڑا ہو یا حصہ پھاڑ لے گا اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ طوافِ وداع کی ادائیگی کے  
 سے کوئی یسار وقت مقرر نہیں ہے جس کے قیام سے طوافِ وداع فوت ہو جائے ہو پس جب تک وہ مکہ مکرمہ میں  
 موجود ہے اس کو طوافِ وداع کا امر کیا جائے گا تاکہ یہ واجب پنے وقت میں ادا ہو جائے اور اگر مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گیا اور  
 طوافِ وداع (کل یا اس کا اکثر حصہ) ادا نہیں کیا تو جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے یا طوافِ وداع کرنے کے لئے احرام  
 کے بغیر واپس لوٹا وہ جب ہے اور اگر وہ دیہات سے باہر چلا گیا تو اس کو اختیار ہے کہ حدودِ حرم میں ذبح کرنے کے لئے  
 (بکری) بھجوائے یا نہ سب لکھ کا احرام باندھ کر واپس مکہ مکرمہ آئے اور پہلے عمرہ کا طواف کرے اور عمرہ کے احوال سے  
 فارغ ہو کر طوافِ صدر کرے اور تاخیر کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن وہ گنہگار ہوگا اور حدودِ دیہات سے  
 باہر نکل جانے کی صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ وہ واپس مکہ مکرمہ نہ آئے اور (قریبانی کا) قربان کی قیمت) مکہ مکرمہ بھجوا دے  
 کیونکہ اس میں فقرائے کافرانہ اور اس پر ساری ہے سہ

(۲) و اگر طوافِ صدر (وداع) کا اقل حصہ یعنی تین چکر یا کم چھوڑ دے تو اس پر ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم  
 دینا واجب ہے سہ۔ پس اگر تین چکر چھوڑ دے تو تین مسکوں کو نصف نصف صاع گندم دے سہ اور ایک چکر  
 چھوڑا ہو تو ایک مسکین کو نصف صاع گندم دے اور دو چکر چھوڑے ہوں تو دو مسکن کو نصف نصف صاع گندم دے سہ  
 اور یہ صدقہ کا وجوب طوافِ صدر کا اقل حصہ ترک کرنے اور طوافِ زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی جہاں میں فرق ظاہر کرنے کیلئے  
 مشروع ہوا ہے اور حاصل یہ ہے کہ دم یعنی بکری واجب ہونے میں نہ اقل حصہ کا اکثر حصہ اور طوافِ زیارت کا اقل حصہ  
 ترک کرنے کا ایک ہی حکم ہے و جب طوافِ صدر کے اکثر حصہ سے رہ کر اقل حصہ واجب ہوتا ہے تو اس کا اقل حصہ ترک  
 کرنے پر صدقہ واجب ہوگا سہ

(۳) اگر طوافِ وداع جنات یا جہنم کی حالت میں کیا تو اس پر بکری ذبح کرنا واجب ہے و اگر حدیث کی حالت

میں اپنی بے وطن کیا تو جو جگہ کے بلوے صدر واجب ہوگا۔ اس لئے کہ طواف و دارع واجب ہے پس اس کا رجب طواف  
 زیارت سے برقی ہوا، جنابت کی حالت میں کئے ہوئے طواف و دارع کا اعادہ واجب ہے اور حدیث (بے وضو ہونے کی حالت  
 میں کئے ہوئے طواف و دارع کا اعادہ مستحب ہے۔ لکن اگر اس نے (دونوں حدیثوں سے زیارت کے ساتھ) اس طواف کا  
 اعادہ کر لیا تو جزا ساقط ہو جائے گی، ورنہ تاخیر کی وجہ سے با، تعاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کی ماحترم نہیں ہے  
 کیونکہ اس کے لئے کوئی محدود وقت نہیں ہے جس میں اس کا ادا کرنا واجب ہو سکے۔ پس اگر کسی نے طواف و دارع مکمل  
 یا اس کا اکثر حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم یعنی یک بکری ذبح کرنے کے لئے  
 حدود حرم میں بھیجا واجب ہے اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے اور اس نے اس طواف کا اعادہ کر لیا تو دم اس سے ساقط  
 ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے بالانفاق کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر طواف و دارع کا (اکثر حصہ زیارت کی حالت میں  
 اقل حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور اپنا اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر بکری کے چلے نصف صاع گندم دین واجب ہے، اور اگر مکہ مکرمہ میں ہے  
 و اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بالاجماع یہ صدقہ اس سے ساقط ہو جائے گا۔ لکن اگر جس شخص نے طواف و دارع حدیث  
 (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں روایتیں ہیں ایک روایت میں اس پر صدقہ واجب ہوگا  
 یہی صحیح روایت ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول بھی یہی ہے اور ایک روایت میں اس پر بکری واجب ہوگی۔  
 پس روایت اصح ہے۔ طواف و دارع کا اقل حصہ وضو کیا تو سب روایات میں اس پر صدقہ واجب ہوگا ورنہ  
 اس طواف کا اعادہ کر لینے سے، لہذا صاع اس سے جزا ساقط ہو جاتی ہے۔ لکن





یہاں تک کہ قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی صبح صادق حضورؐ ہوگئی تو اب قارن کے لئے طواف عمرو کے لوٹانے کا وقت ختم ہو گیا۔ اس لئے اس پر طواف عمرہ بلا وضو کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا اور وہ قربانی کے دنوں میں طواف زیارت میں رمل کا اعادہ کرنے اور مستحب ہے کہ وہ حج کی سعی طواف زیارت کے بعد لوٹائے تاکہ رمل و سعی کی ادائیگی طواف کا اس کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اگر اس نے رمل و سعی کو نہ پوٹایا تو حدیث اصغر کے ساتھ (یعنی رمل و سعی) طواف کرنے کی صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ سعی معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اس لئے کہ حدیث اصغر طواف کو اعتبار کے قابل ہونے سے نہیں روکتا۔ مگر چونکہ اس نے طواف قدم بلا وضو کیا تھا اس لئے اس کے ہر چکر کے بدلے بعد دفعہ یعنی نصف صاع گندم صدقہ کرنا ہوگا۔ سہ) اور طواف عمرہ جناب یا حیض کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر اس نے سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر ترکیب سعی کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ) (کیونکہ اس صورت میں اس کو سعی کا لوٹانا واجب ہے سہ) خلاصہ یہ ہے کہ فقہا کا یہ کہنا کہ عمرہ کا طواف حدیث کی حالت میں کرنے والا اس طواف کا اعادہ کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ قارن نہ ہو لیکن اگر وہ قارن ہو تو دسویں ذی الحجہ سے پہلے پہلے اس طواف کا اعادہ کرے اگر اعادہ نہ کیا) و قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی فجر شروع ہوگئی تو اب اس کا اعادہ نہیں کر سکتا سہ) اور اس کی پوری تفصیل بحر الرق میں ہے سہ) اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر طواف تکبیر (قدم) کا اعادہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ سنت ہے البتہ اس کا اعادہ افضل ہے سہ)

بدن یا کپڑے پر نجاست یا کثیف عیрт وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم (۱) اگر فرض طواف یعنی طواف زیارت طواف عمرہ یا واجب طواف مثل طواف

صدر و طوبیٰ ندریٰ تغلی طواف مثلاً طواف فردوم و طواف سبب و طواف تصور اس حاجت میں کیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر مقدارِ ریم سے زیادہ نجاست لگی ہوئی ہے تو اس سمتِ ترک کی وجہ سے مکروہ ہر جو بدن اور لباس کی طہارت سے تعسّق رکھتی ہے، وہ اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہے، ورنہ اکثر فقہاء کا قول ہے عاویہ ظاہرِ رواست کے موافق ہے اس لئے کہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے پاک ہونا طواف کے واجب میں سے نہیں ہے پس اس پہ اس کے ترک کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن، یہاں اگر اہلِ ارگناہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس پر تمام ہاتھ لگنے میں دم واجب ہے سوائے اس صورت کے جبکہ ستر عورت ڈھانپنے کی مقدار کثیر یا کم ہو اور باقی ناپاک ہو تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ تمام بدن پر نجاست ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا۔

(۲) ستر عورت اور قدرت ہوتے ہوئے پید چلنا اور اٹا طواف نہ کرنا یعنی اس طرح نہ چلنا کہ بایں کدھایت نہ

ترتیب کی طرف ہونے کے بجائے واسطہ کنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو یہ امور طواف کے واجبات میں سے ہیں ۵۹  
 ایسے اگر کسی نے منتر عبور سے قدر کھلا ہونے کی صورت میں طواف کیا جس قدر سے نماز جائز نہیں ہوتی، ورنہ عضو کا جو تھائی

۱۔ درود ہے حج و کربلا ۲۔ درود ہے سید سے رعد ۳۔ کھڑک ہے ۴۔ کعبہ ۵۔ شرح اللباب ۶۔ باب تہم ۷۔ مختصہ ۸۔ حج و عمرہ ۹۔ شرح

حصہ ہے تو اس کا وہ طواف کافی ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہوگا حکم اس سے صرف کا اٹلاہ کہ ہو اور گروہ طواف نفلی پر  
تو اس پر صدقہ واجب ہوگا سہ و اگر کسی نے سواری ہو کر بائیں و دیگرہ کے بن گھسٹ کر یا کسی کی پیٹھ پر چڑھ کر طواف کیا یا کتا  
طواف کیا اگر غزری کی وجہ سے یا لکھنؤ میں یہ کچھ وجہ نہیں ہے اور بلا غرض کیا تو اس پر اس کا اعادہ واجب ہے اگر اس نے  
اعادہ نہ کیا تو طواف زیارت اور طواف عمرہ میں اس پر دم واجب ہوگا اور طواف صدقہ میں صدقہ واجب ہوگا سہ اور عظیم  
کے باہر سے طواف کرنا بھی جائز ہے طواف میں سے ہے سہ یہاں اگر طواف نہایت یا طواف عمرہ (عظیم کو چھوڑ کر) عظیم  
کے اندر سے گزرتے ہوئے طواف کا اعادہ کرے یعنی تیسرے سے طواف کرے یا صرف عظیم کے باہر سے اس قدر  
حصہ کا اعادہ کرے پہلی صورت افضل ہے اگر اس نے اعادہ نہ کیا اور پہلے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم واجب  
ہوگا کیونکہ اس نے طواف کا جو تہائی حصہ اہل و عیال کے ساتھ طواف کر دیا ہے اس لئے کہ عظیم بیت اللہ تشریف کا جو تہائی حصہ ہے  
اور طواف واجب یعنی طواف صدقہ وغیرہ میں عظیم کو ترک کرنے سے صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس کے قبل حصہ کے ترک کرنے سے صدقہ  
واجب ہوتا تھا و صرف واجب ہونے میں واجب و نفلی طواف میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ عظیم کے باہر سے طواف کرنا ہر قسم  
کے طواف میں واجب ہے سہ (ان واجبات کی نفیس واجبات طواف میں ملاحظہ فرمائیں) (مؤلف)





(۳) اگر کسی کا اہل حصہ بلاغہ سوار ہو کر یا کسی نے اٹھا کر یا توہر چکر کے بدست ہدف (صف ص ۱۸۸) واجب ہو گا کہ وہ (۴) اور اگر طواف سے پہلے سہی کی تودہ معتبر نہیں ہوگی بلکہ کا معدوم رہے ہونے کے برابر ہوگی (کیونکہ سہی کا طواف کے بعد ہی سہی کے واجبیت میں سے ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) تو وہ (۵) پس اگر اس کا اعادہ کیا تو بالاتفاق اس پر واجب ہو گا کہ (۶) اگر کسی نے (بلاعذر) سہی کو ترک کر دیا اور اپنے وطن واپس آگیا یعنی حدود و میقات سے باہر چلا گیا پھر اس نے مکہ مکرمہ واپس آنے کا ارادہ کیا تو اس کو حدود حرم میں داخل ہونے کے لئے نیا احرام باندھنا چاہئے پس اگر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹا ہے تو پہلے عمرہ کے افعال (اگر وہ اس کے بعد متروک) سہی کرے اور اگر حج کا احرام باندھ کر لوٹے تو پہلے طواف ورم کرے اس کے بعد (متروک) سہی کرے جبکہ سہی کا اعادہ کرے گا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور دم محمد نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کے مکہ مکرمہ واپس آنے سے دم (کا باوجود اس کی قیمت) بھیجا زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اس میں فخر ایکلے نفع ہو اور سہی ترک کرنے سے اس کے حج میں بہت نقص نہیں آیا ہے (یعنی اس کا ازالہ دم سے ہو سکتا ہے) پس وہ یہ ہوا جیسا کہ کسی نے بلا وجہ طواف یک پھر اپنے اہل و عیال کی طرف چلا گیا ہے

(۷) اگر کسی عذ کی وجہ سے سہی ترک کی مثلاً وہ بچا پیچ یا بہت پرانا مرغ ہے اور اس کو اٹھا کر سہی کر لے دیا کوئی نہیں ہے تو اس پر کھور جب نہیں ہے اور یہی حکم عمرہ کی سہی کا ہے۔ عہد اگر کسی عذ کی وجہ سے سہی ترک کی وراپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا یعنی حدود و میقات سے باہر چلا گیا پھر اس کا عذر ناس ہو گیا اور وہ واپس مکہ مکرمہ آگیا تو اس کو احتیاطاً سہی کا حکم کیا جانا چاہئے کیونکہ سہی کا کوئی آخری وقت معین نہیں ہے (یعنی تمام عرس کا وقت ہے) اور کسی نے اس کے ساقط ہونے کی تصریح نہیں کی ہے اور اس کو اس حیض والی عورت پر نیا سہی نہیں کیا جائے گا جو طواف صدقہ کے بغیر مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئی حتیٰ کہ حدود و میقات سے بھی باہر چلی گئی اس کے بعد وہ جس سے پاک ہو گئی بھر مکہ معظمہ واپس آگئی تو اب اس پر طواف صدقہ واجب نہیں ہو گا کیونکہ جس والی عرس سے طواف صدقہ کا ساقط ہونا حدیث حریف سے ثابت ہونے کی بنا پر ہے، نیز طواف صدقہ شروع ہونا مکہ مکرمہ سے ودارع ہونے کی وجہ سے ہونا سکرع میں سے ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بخلاف سہی کے مکہ مکرمہ میں طواف صدقہ واجب ہے۔

(۸) پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سہی کو صفات شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا مستحب روایت میں واجب ہے پس اگر مردہ سے شروع کیا اور صفات پر ختم کیا تو اس کو ایک چکر و صفات مردہ تک کرنا چاہئے یا اس کی بجائے دم ذبح کرے اس لئے کہ جب اس نے مردہ سے شروع کیا اور صفات تک پہنچا کر کیا تو اس کا یہ چکر شمار میں نہیں آئے گا اس کے بعد جب وہ صفات مردہ تک لے گا تو یہ اس کا پہلا چکر ہو گا پس اس پر واجب ہے کہ جب وہ چکر چکر کے بعد صفات پر پہنچے تو صفات مردہ تک ایک چکر اور کرے تاکہ اس کے مدت چکر پورے ہو جائیں اگر اس سے پہلے کرنا نہ کیا تو اس پر سہی کی ابتدا صفات سے کرنے کی وجہ سے جو کہ واجب ہے دم واجب ہو گا کہ اگر اگر سہی صفات سے شروع کی اور ایک یا تین چکر کر کے مانی کو چھوڑ دیا پھر اس سے دوبارہ صفات پر کر سہی کے پانی چکر پورے کے

سہ ماہی صاحب کا ترجمہ تحریر النعمانیہ کتاب الحج و عمرہ ص ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

اور صفا پر ختم کیا یا یہ صفا سے شروع کر کے دو چکر کئے اور باقی کو چھوڑ دیا اس کے بعد باقی چکر مردہ سے شروع کر کے سنی کو صفا پر ختم کیا تو سنی کے اکثر حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پوری یا اکثر سنی عذر نہ ہونے کی صورت میں پس دل نہ کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر سنی کے چار چکر کئے اور باقی ترک کر دیئے پھر باقی چکر مردہ سے شروع کر کے داکے حتیٰ کہ سنی کو صفا پر ختم کیا تو سنی کے اقل حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ہر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں فل سنی کو پیدر نہ کرنے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوتا ہے و نہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۵

(۹) اگر صفا اور مردہ پر چھٹا ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اگر صفا و مردہ پر چھٹے کی جگہ ہوتا تو اس پر چھٹا مستحب ہے ۵

(۱۰) اگر صفا اور مردہ کے درمیان سنی کی ورنہ مردہ کی حد تک ہیں پچاس بلکہ اس کے بعد مردہ کے درمیان ایک تہائی حاصل ہوتی ہے اور وہیں سے صفا کی طرف لوٹ گیا اور اسی طرح ساتوں چکروں میں کیا تو اس کی سنی وہ ہو جائے گی اور اس پر اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا فارسی سے اسی طرح ذکر کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس پر ہر چکر کی محدود ترک کرے ہر صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ پہلے (اقل حصہ ترک کرنے پر صدقہ واجب ہوتا ہے) بیان ہو چکا ہے کیونکہ بضروری نہیں ہے کہ جس کے کل کو ترک کرنے پر دم واجب ہوتا ہے اس کے اقل حصہ کے ترک کرنے پر بھی دم واجب ہو سوائے طواف عمرہ کے ۵

(۱۱) اگر سنی کو ایام قربانی سے مؤخر کیا خواہ کئی چھینے بلکہ کئی سال تک مؤخر کر دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے البتہ جب کرنا اس کے لئے مکروہ ہے عمرہ کی سنی کا بھی یہی حکم ہے ۵

(۱۲) اگر حج کا طواف (یعنی طواف زیارت) کرنے کے بعد عورت سے جماع کیا اس کے بعد سنی کا زہارے فقہ کے نزدیک اس کی یہ بعد میں کی ہوئی سنی جائز و کافی ہے کیونکہ وہ سر کہاں منہ سے اور طواف زیارت کرنے کے بعد حرام سے پوری طرح باہر ہو چکا ہے اور امام شافعی کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ۵

**توقیف عزیض واجب ترک کرنا**  
 اگر سورج غروب ہونے سے پہلے یا اس کے فوراً بعد رات کا کچھ حصہ وقوف کرنے سے قبل عرفات کی حدود سے باہر نکل گیا تو اس پر دم واجب ہوگا ۵ اگر جیوہ اونٹ پر سوار ہو اور اونٹ اس کو لیکر مغرب سے پہلے حدود عرفات سے نکل گیا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ گیا ہو اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کا پیچھا کرتے ہوئے مغرب سے پہلے حدود عرفات سے نکل گیا ہو ۵ پس خواہ وہ اپنے اختیار سے عرفات سے باہر نکلا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ جائے کی وجہ سے نکلے ہو دونوں میں کوئی تفریق نہیں ہے ۵ اور اگر وہ اپنے عرفات میں لوٹ آئے تو صحیح روایت میں اس سے دم ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ مغرب کے بعد لوٹے ۵ پس صحیح یہ ہے کہ واپس لوٹ آئے سے مطلق طور پر دم ساقط ہو جائے گا خواہ مغرب سے پہلے لوٹ آئے یا مغرب کے بعد لوٹے ۵ عرفات سے غروب سے قبل روانگی اور پھر غروب سے پہلے یا بعد میں عرفات میں

واپس جانے کی تفصیل و قوت عزت کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں یہ حفظ فرمائیں

(۱) اگر دسویں ذی الحجہ کی فجر (صبح) میں وقوف عرقہ بلا عذر ترک کیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ وقوف مزدلہ واجب ہے اگر کسی عذر مثلاً بیماری یا ضعف کی وجہ سے ترک کیا یا عورت یا کمزور آدمی نے منی کے راستہ میں حرم کے خوف کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس پر کچھ وجہ نہیں ہے۔

وقوف مزدلہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ وقوف مزدلہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح کے طلوع سے شروع ہو کر آفتاب طلوع ہونے سے پہلے تک ہے پس اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں وقوف کرنا اس کو ترک کرنے کی مانگ ہے۔

(۲) اگر مزدلہ دای راستہ مزدلفہ میں نہ گزری یعنی اس رات کا اکثر حصہ مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ گزارا تو ہمارے فقہائے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ وقوف مزدلفہ میں گزرتا سنت برائے اللہ بلا ضرورت (باعتبار) اس کا ترک نہ مکروہ ہے۔

(۳) اگر وقوف مزدلفہ حصار کی وجہ سے فوت ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے۔ اس لئے کہ عذر بندوں کی طرف سے اسے اندر جانی کے واجب کو مافوق کرنے میں کوئی ذل نہیں ہے۔ (اس کی تفصیل احصار کے بیان میں مذکور ہے)۔

(۴) حج یا عمرہ میں واجب ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی دم مثلاً دم قرآن یا دم منع یا دم نذر حدود حرم سے ہر ذبح کیا تو اس سے وہ دم ساقط نہیں ہوگا اور اس کو دوسرے دم حرم میں ذبح کرنا واجب ہوگا۔

(۲) اگر قرآن یا تمتع یا دم قرانی کے بعد ذبح کیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا ایام قربانی میں ذبح کرنا امام صاحب کے نزدیک واجب اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے۔

(۱) اگر احرام سے باہر ہونے کے لئے ادا ہو قربانی میں حدود حرم سے باہر چلے جا کر سر منڈا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک حتیٰ کہ اس کی معینہ جگہ میں نہ کوئے کی وجہ سے

اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک حتیٰ کہ حلق کرنے کے لئے حدود حرم میں معینہ جگہ ہے جو کہ منی وغیرہ کو شامل ہے اگرچہ حاجی کو منی میں حتیٰ کرنا سنت ہے اور وہ شخص حدود حرم سے باہر حلق کرانے سے احرام سے محال ہو جائے گا خواہ وہ صرف حج کا احرام ہو یا صرف عمرہ کا یا دونوں کا سو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر حج کے احرام کی حالت میں ایام قربانی کے بعد حدود حرم سے باہر چلے جا کر سر منڈا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوں گے ایک دم معینہ جگہ میں حدود حرم سے باہر سر منڈانے کی وجہ سے اور دوسرا دم ایام قربانی سے تاخیر کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا خواہ مفرود حج کا احرام ہو یا قرآن یا تمتع کا ہو اور امام محمد کے نزدیک اس پر صرف ایک دم (ترک مکان میں) واجب ہے۔

واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ یہی حال یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے

سے دس بارہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ

سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ

سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ سالہ باب و شرح مزیدہ وغیرہ





میں ہے (یعنی ہر وقت کی دوسری طرح صادق طلوع ہوتے سے پہلے پہلے کر لینا واجب ہے) اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت میں نہیں ہے پس اگر ایک دن کی رات دوسرے دن تک مؤخر کر دی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر اس رات کی قضا اعدم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صرف رات کی قضا واجب ہوگی اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک رات کا وقت تمام ایام رات میں یکساں ہے کہ تمام دن گزر جائے گے تو صاحبین کے نزدیک بھی ترک رات کی وجہ سے اعدم واجب ہوگا یہی اکثر علما کا قول ہے اور شافعیہ کے نزدیک بھی اسی ہے۔

۳۰ ہمارے ہی کا اقل حصہ نہ کر دیا یعنی پہلے دن (دوسری نئی بھی) کو ایک یا دو یا تین کنکریاں چھوڑ دیں اور باقی دنوں میں سے کسی ایک دن کی یا دو دن کی یا تین دنوں میں سے ہر ایک دن کی دس یا اس سے کم کنکریاں چھوڑ دیں یا دسویں دن کی کچھ کنکراں باقی دنوں میں بیٹوں جموں میں سے کسی ایک جموں کی کل کنکریاں چھوڑ دیں (خود جبرۃ الغیبہ کی کی چھوڑی ہوں) تو اس پر کنکری کے بعد بعد دینا واجب ہے کہ پہلے دن کے علاوہ باقی ہر دن میں بیٹوں جموں کو کنکریاں ماننا اس دن کی پوری عبادت ہے اور متروکہ حصہ کل ہی کا اقل حصہ ہے اس لئے عین نکالی ہے پس اس پر ہر کنکری کے بعد نصف صلیح گندم یا ایک صلیح کھجور یا جو دینا واجب ہے لیکن اگر سب حصہ بل کر دم کے برابر جو جائے تو کچھ کم کر دے جیسا کہ پہلے کئی دفعہ بیان ہو چکا ہے اور اگر ہی کا اقل حصہ اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر اس کی قضاء لازم نہیں ہے (مگر قضا واجب ہو گا) صا حین کے نزدیک صرف قضا واجب ہوگی لو کچھ واجب نہیں ہوگا سب سے جتنا چاہے گدے کی ترک کر دے پر دم یا حصہ کا با اتفاق واجب ہوتا اس وقت ہے جبکہ متروکہ دے کو رمی کے آخری حسی چوتھے دن کا صحت غروب ہونے پر پہلے پہلے قضا کے لیے دن کی رمی دوسرے یا تیسرے دن یا دوسرے دن کی رمی تیسرے دن قضا کر لی تو امام ابو حنیفہ کے قول پر تہا طیر کام یا حصہ واجب ہوگا صا حین کے قول پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک شک کی تاخیر و تقیرم سے کچھ واجب نہیں ہوتا سب سے

(۴) اور اگر کسی نے ایک دن تینوں معمول کی یادوں یا تینوں دن کی ری ترک کر دی تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ جنس متحد ہے جیسا کہ خلق (سرنڈانے) میں حکم ہے۔ یعنی جیسا کہ تمام بدن کے بل ایک مجلس میں منڈائے تو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ اتحاد جنس کی وجہ سے جنائت متحد ہے۔ اسی طرح تمام دنوں کی ری ترک کرنے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا۔ لہذا اسی طرح اگر اگر ہم جن حالت میں ایک عضو کو خوشبو لگائی یا تمام اعضا کو لگائی یا ایک مسواک پھر پھر یا کپڑا پہنتے سے ملے ہوئے کپڑے پہنتے ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اسی طرح دوسری بھی ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۵) ری کے چوتھے دن یعنی ایام تشریق کے آخری دن (۱۳ ذی الحجہ) کی ری اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وہ تیروں تاکید کی صحیح صادق طلوع ہونے سے پہلے چلا منی سے نکلے پس اگر اس وقت تک صحیح صادق طلوع ہونے سے پہلے

[illegible]

ملفوظات مولانا غلام احمد قاسمی رحمہ اللہ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰







ہیں اگرچہ بعض یزید کے مخالفین اور قیومی پائے جاتے ہیں۔ (مختصر تفسیر القرآن ۱۰)

(۲) جاننا چاہئے کہ احرام کی حالت میں خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام ہے (احرام سے اس سے اس پر جزا واجب ہوگی) اور اگر احرام کی حالت میں حیوانی جانور کا شکار کرنا جائز ہے، اور اس سے اس پر کچھ واجب نہیں ہے (اگرچہ حد و حرم کے حدود میں) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَجِدْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ فِي السَّيَارَةِ وَمَخْرَجَ مِنْ عَلَيْكُمْ صَيِّدِ الْبَرِّ مِمَّا مُنْتَفِعْتُمْ مِنْهُ حَرَامٌ وَسِعَ الشُّعُوبَ** (ذبح جب تک کہ احرام کی حالت میں رہو تو ہلے ملے مہمانی جانور کا شکار کرنا احرام کو کھلنا محال کر دیا ہے، یہ تہہ و ثلہ کے احرام سے عزوں کے لئے زنی کا سلسلہ ہے جانور خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام کر دیا ہے)۔ اس میں مجموعہ کے لئے خشکی کا شکار کرنا یا اس کو ایوان دینا جائز نہیں ہے خواہ اس جانور کا گوشت کھانا محال ہو یا محال نہ ہو سوائے اس جانور کے جو ایوانہ بیچنے میں غالب طور پر مبتلا کرنا ہو سکے۔ بعض علما نے کہا ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا کبیرہ گنہ ہے۔

(۳) خشکی کے شکار سے مراد ہر وہ جانور ہے جو اپنے ٹانگوں یا پانچوں سے اپنے پنجہ کو پکڑے جانے سے روکنا چاہو وہ پیدا ایش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو بلکہ ان سے بھاگتا اور تہائی اختیار کرتا ہے۔ پیدا کش کے بعد اشی ہونے والی وحشت یا انسانیت کا اعتبار نہیں ہے بلکہ پالتو پران شکار میں ختم ہو گا اور وحشی اور کبوتر بکری شکار میں ختم نہیں ہوگی کیونکہ ان کا یہ وصف عارضی ہے پس پالتو پران اسی نام کو بکرتو وغیرہ چاہئے اور پرندے شکار میں اشد وحشی ہونٹ لگاتے اور بکری و خرگوش شکار میں ہیں البتہ جس بکری کا ماں ہرنی ہو اور بلی بکری ہر وہ شکار ہے جو جس بکری کا باپ ہرن اور ماں بکری ہو وہ شکار نہیں ہے۔ بعض جانور ایسے پائے جاتے ہیں جو بعض ملکوں میں وحشی ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں میں وہ مانوس رہا پالتو ہوتے ہیں مثلاً جینسا (مذکورہ نوٹ) ملک سوڈان میں وحشی جانور ہے اور عمان کے نزدیک انوس (پالتو جانور) میں ختم نہیں ہوتا۔ اس لحاظ سے ہر وہ کہ جنگ کوئی سوڈانی اپنے ملک میں اس کی حالت میں اس کو بھینسے لاشکار کرنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) پس ہر خوش جانہ خشکی کا شکار ہے خواہ اس کا گوشت کھانا حلال ہو یا حرام ہو اور خواہ وہ صندہ ہو یا درندہ نہ ہو اگرچہ خنزیر (سگ) یا بدمیاد یا مسمی ہو اور شکاری پر نہ ہو مثلاً بازار اگر بھی خشکی کے شکار میں داخل ہو، البتہ فواسق سبوح جن کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور حرثات ملاقات شکار ہونے سے مستثنیٰ ہیں شہر (بوسہ کی تفصیل آنکھ پر ہو تو حلال) خشکی کا شکار محرم پر مطلقاً حرام ہے خواہ وہ حل میں ہو یا حدود حرم میں ملو حلال (غیر محرم) کے لئے حدود حرم میں حرام و ممنوع ہے اگرچہ وہ جانور ایسا ہو جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً خسر، لیکن جن جانوروں کو صاحبِ غریب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کو مارنا جائز ہے۔

له جلاله دیکو فیما ید جلاله جلاله کله طبع الیاب شه بابا پته دغیر فخر دکو فیما استقامت شره جلاله شه دغیر

[illegible]



ممکن نہیں تھا تو اس جانور کو قتل کر دینے پر کچھ جواز واجب نہیں ہوگا اور اگر اس جانور نے حمل کر لیا تو اس کی اس کے باوجود اس کو بابت یا تو بالاتفاق اس پر جواز واجب ہوگا۔ حکم (مذہب) ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے (جیسا کہ بعض کتابوں میں ہے) اس لئے کہ غیر ذی نفع کے حمل کرنے کی صورت میں ہی اس کے قتل کر دینے پر کچھ جواز واجب نہیں ہوگا (جیسا کہ پیرایہ میں ہے) لیکن اس میں یہ قید لگائی جانی چاہئے کہ یہ حکم ہر اس جانور کے متعلق ہے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے (اور جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کے لئے یہ حکم نہیں ہے) اس لئے کہ حکم اراق و بدید و طیروں میں ہے کہ اگر کسی اونٹ نے کسی محرم شخص پر حمل کیا اور اس شخص نے اس اونٹ کو قتل کر لیا تو اس شخص پر اس اونٹ کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ ذی نفع کے مال میں سے صاحب حق یعنی شارع کی جانب سے اجازت حاصل ہے اور اونٹ کے مارنے میں اس کے مالک کی جانب سے اجازت حاصل نہیں ہے۔ اگر وہ حمل کرنے والا جانور ایسا شکار ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً بیل گائے یا بارہ سنگ وغیرہ اور وہ کسی کا ملک نہیں ہے تو صرف جواز واجب ہوگا اور اگر کسی کا ملک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت ملے گی اور شرعی جزامی واجب ہوگی اور اگر وہ جانور شکار نہیں ہے اور ایسا جانور ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً اونٹ وغیرہ اور وہ کسی کا ملک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت ملے گی چنانکہ یہی ہے اگرچہ ایک بکری سے زیادہ ہو اور اس پر جواز مذکور وغیرہ کچھ لازم نہیں ہوگا۔ حکم۔ جن جانوروں کا حرام یا حرم میں ماننا جائز ہے اس کوئی جواز واجب نہیں ہوگا جیسے بھڑیا اور چم اور جن کی تفصیل آگے آتی ہے وہ خواہ حمل کرے یا نہ کرے اس کو قتل سے مطلقاً جواز لازم نہیں ہوگا۔

**ووجانور جن کو حالت احرام یا حرم میں مارنے پر کچھ واجب نہیں ہوتا**

۱) اگر مرد یا النبی حلال جانور یعنی اونٹ، مکرہ و مؤثرت، گلہ، بیل، بھینس، بکری، بکرا، بھیر و کر و مؤثرت، موش، مرغی، گھریلو کتہ وغیرہ کو احرام کی حالت میں اور حرم میں قتل کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہیں کیونکہ وہ وحشی یا غیر مانوس نہیں ہیں اور گھریلو کتہ سے مراد وہ ہے جو انعام اللہ والی نہیں ہے اور آبادی کے مالاہل اور گھروں میں رہتی ہے اس لئے کہ اس کے اعتبار سے مانوس ہے اس لئے مالکوں کے ساتھ مانوس ہونے کی وجہ سے وہ شکار نہیں ہے (اور اس کا ذبح کرنا جائز ہے) اور جو بطح آڑنے والی ہے وہ شکار ہے اس لئے اس کے مار ڈالنے سے جواز واجب ہوگا۔

۲) جن ملت موزی جانوروں کو شارب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شکار ہونے سے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کے مار ڈالنے سے مطلقاً جواز واجب نہیں ہوگا نہ قبیلہ نہ کثیر خواہ ان کو حمل میں مارے یا حرم میں اور بارہ سنگ والا خواہ حرم ہو یا حلال اس کے لئے یہی حکم ہے اور وہ یہ ہیں: اگلا، جیل، بھیر یا، سائب، بچھو، چوہا، اور کٹ کھٹا کٹا۔ نوٹ سے مراد وہ تھا ہے جو مردار (ناپاک طعام) کھانا ہو یا پاک و ناپاک

۱۔ ہاں ہر جانور کا شارب زیادہ سے زیادہ تہہ مع عمدہ تہہ مع عمدہ تہہ باہر و خارجہ و داخلہ۔  
 ۲۔ ہاں ہر جانور کا شارب تہہ مع عمدہ تہہ باہر و خارجہ و داخلہ۔







و زیادتى منى قصد اختیایا یا اجلا شریط نہیں ہے پس اگر کوئی شخص متاثر ہو لشکر بر پشت گیا احد اس کو ملدیا تو اس پر جہاد واجب ہوئی  
اور لشکر کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (قصد و خیال) کا پایا ہوا ضروری (یعنی شرط) ہے پس اگر وہ شخص اس کے قتل کا سبب  
بننے میں تعدی (زیادتى) کرنے والا ہے تو اس کی قیمت کا خاص ہو گا وہ نہیں جتنا ہے اگر کسی شخص کے قتل کے بعد مل گیا اور  
شکار کا جانور اس میں پھنس کر مر گیا یا شکار کے لئے اگر مل گیا اور اس کی شکار میں مر گیا تو اس پر ضمان واجب ہو گا کیونکہ  
وہ سبب بننے میں تعدی (زیادتى) کو قصد ہے لیکن اگر کسی شخص نے غیر قصد کی شکار کا کام لیا اس میں پھنس کر مر گیا یا مل  
حال کرنے یا ملنے پکانے کے لئے مر گیا اور مل گیا کسی ایسے جانور کے لئے جس کو ملنا حرام ہے مثلاً بھیرے کے لئے مر گیا  
اکھوڑ (یا جمل لگا یا) یا شکار کا جانور اس میں مر گیا یا پھنس کر مر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے بلکہ اس کی طرح اگر  
ماتھے کے کسی جانور کی طرف چھوڑا اس نے ایسا جانور پکڑ لیا جس کا شکار کرنا حرام ہے مثلاً بھیرے کے لئے کسی نے  
ازمین جل میں شکار کی طرف اپنا کتا چھوڑا اور وہ شخص حلال تھا یعنی حرام کی حالت میں نہیں تھا پس اس شخص نے حدود حرام  
میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہوئی کیونکہ وہ سبب میں تعدی (زیادتى) کرنے والا نہیں ہے  
بلکہ اس کے کسی شخص نے حدود حرام میں جتنے پر تیر چھینکا اور اس پر کچھ حدود حرام میں جا کر لگا تو اس پر جزا واجب ہوئی  
کیونکہ براہ راست اس کے ہاتھ سے قتل ہوا ہے اور بلا واسطہ قتل کرنے میں تعدی (زیادتى) شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر  
کسی شخص نے کسی شکار پر تیر چھینکا اور اس نے جانور کو لگ کر اس سے ہاتھ کر دوسرے شکار کو جالکا اور اس کا قتل کر دیا  
تو وہ شخص مظلوم کی قیمت کا خاص ہو گا اس کی طرح اگر کسی شکار کو تیر پیرا اور وہ جانور یا جانور اس جانور کے گھنے کے بعد  
انٹے یا چھینے ہوئے ہو جا کر اور شکار لایا یا پکڑ لیا تو اس پر دھنوں کا ضمان واجب ہو گا، محیط میں ہے  
کہ جیالائی مکہ کریم کا ایک گھر میں بترے پھر مٹی کی طرف چلے گئے اور انھوں نے ایک ماسی کو پکڑ لیا اور وہ بترے کے  
اس مکان میں بترے پر پڑ کر مٹی پر پڑا ہے پھر جب وہ مٹی کے قریب آئے تو انھوں نے اس پر ہتھ کو پائیں کی وجہ سے مٹی پڑا یا تو ان میں سے  
پھر شخص اس کو جزا واجب ہوئی کیونکہ میں لوگوں نے اس کو بترے بترے کرنے کا امر کیا تھا اس امر کی وجہ سے اس پر ہتھ کو  
موت کا سبب بن گیا وہ شخص بترے بترے کرنے کی وجہ سے اس کا سبب بنا اور محیط کا یہ قول اس پر محمول ہو گا کیونکہ سب کو  
اس گھر میں اس پر ہتھ کو پڑا ہے اس کا علم ہے کیونکہ اس کا علم ہونے کی صورت میں وہ لگ تعدی (زیادتى) کرنے والا ہے  
پس لگ تعدی (زیادتى) کو اس بات کا علم ہے چھوڑاں پر کچھ جزا واجب نہیں ہوئی کیونکہ اس صورت میں وہ لگ اس شکار کی موت کا  
سبب نہیں بنے لہذا ان میں سبب بننے کی شرط نہیں پائی گئی بلکہ

(۳) اگر شخص کسی چوپا پر سوار تھا یا اس کو پیچھے سے ہانک رہا تھا یا آگے سے کھینچ رہا تھا کہ کوئی شکار اس چوپا پر کسی درخت  
یا داتوں سے کاشنے یا ڈم کو حرکت دینے یا اس کی لید یا پیشاب میں گر جانے کی وجہ سے ہلاک ہو گیا تو وہ شخص اس جانور کا

بلکہ بھیرے کے لئے ملنے والا یا شکار کا جانور اس میں مر گیا یا پھنس کر مر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے بلکہ اس کی طرح اگر



ضمان دے گا اور اگر وہ جانور جس پر محرم سوار تھا سوار کے اختیار کے بغیر خود ہی تیزی سے بھاگا اور سکار کو ہاک کر دیا تو اس محرم پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔

(۴) اور اگر کسی حلال نے کسی شکار کی طرف تیر پھینکا اس کے بعد احرام باندھا پھر اس کے بعد وہ تیر اس شکار کو لگایا اس کے برعکس کیا (یعنی احرام کی حالت میں شکار پر تیر پھینکا اس کے بعد احرام کھول دیا پھر وہ تیر شکار کو لگا) تو فقہانے تصریح کی ہے کہ تیر پھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوگا نہ (یعنی اگر تیر پھینکنے کے وقت حلال تھا تو کچھ جزا واجب ہوگی اور اگر حرام تھا تو جزا واجب ہوگی تو نفی) (۵) جس طرح احرام والے شخص پر شکار کو قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار پر پلانت کرنا (بتلانا) بھی حرام ہے اور جس قدر جزا شکار کو قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے شکار کو بتلانے سے بھی اسی قدر جزیہ

## شکاک کی نشاندہی کرنا

واجب ہوتی ہے۔ سدا احرام کی حالت میں شکار کے جانور کو قتل کرنا حرام ہونے والا اس پر جہا واجب ہونے کا حکم قرآن مجید میں ہے  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِمَّا مَنَعَتْهُ تَقِيَّتُهُ فَمَا لَهُ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ۚ (یعنی جب تم احرام کی  
حالت میں ہو تو شکار کو قتل مت کرو ورنہ تم میں سے جس شخص نے جان بوجھ کر (احرام کی حالت میں) شکار کو قتل کیا تو اس پر جہا واجب  
ہوگی) اور شکار پر ذلت کرنے (رٹانے) سے جزا واجب ہونا ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے جس کو صحیحین وغیرہما  
نے روایت کیا ہے اور حضرت عطاء رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ذلت کرنے والے پر جہا واجب ہونے کے بارے میں لوگوں کا اجماع ہے اور  
اس لئے بھی ذلت کی وجہ سے جزا واجب ہوتی ہے کہ یہ احرام کے منوعات میں سے ہے کیونکہ یہ شکار کے جانور کے اس کو ضائع  
کر دینے میں یہ اس جانور کو تلف کرنا ہوا اور چونکہ ہم کو شکار کے دینے ہونے سے باز رہنا واجب ہے پس وہ اس واجب کے ترک  
کی وجہ سے اس شکار کا موانع دینا خلاف حلال کے سدا

(۲) شکار کی طرف اشارہ کرنا، شکار کا پتہ بتانے کے لئے کسی کو بھیجنا، اس پر امانت کرنا اس کے قتل کا امر کرنا، قتل کرنے کیلئے آواز دینا بھی دالت کے حکم میں داخل ہے، دالت اور اشارہ میں فرق یہ ہے کہ دالت سے مراد زبان سے نکلنا ہے کہ قاتل جگہ شکار ہے اور یہ اس وقت ہو گا جبکہ شکار غائب ہو اور اشارہ ہاتھ سے کیا جاتا ہے اور یہ اس وقت ہو گا جبکہ شکار حاضر (سامنے موجود) ہو۔

(۳) شکار کی طرف دالت اور اشارہ دہیو کرنا محرم پر مطلق طور پر عام ہے خواہ محل میں ہو یا محرم میں اور حلال یعنی غیر محرم والے شخص پر صلہ و محرم میں، یہاں کرنا محرم ہے۔

(۳) شکار پر ذلت کرنے والا شخص خواہ قصداً ذلت کرے یا غلطی سے اور یہ ہوتے ہوئے کہے یا سہولے سے، یہ پہلا شکار ہو یا دوسرا اس کا پہلا شکار ہو یا دوسرا اور شکار میاں در جنگلی ہو یا ملک جو واجب ہونے میں یہ سب صورتیں ہلیم ہیں (یعنی ہر صورت میں جو واجب ہوئی ہے، لیکن جو کہ شکار کو قتل کرنے میں محرم ہر دو قیمتیں واجب ہوں گی) ایک قیمت مالک کے لئے اور دوسری قیمت اگر ہلیم کی جڑ میں ہو کہ حق تعالیٰ کا حق ہے شہ اور اگر وہ جانور سکھایا ہوا ہے تو اس کا حکم آگے آتا ہے شہ

۱۰۰



(۵) طالت کرنے والے محرم پر طالت اور شکار دھوکہ دینا واجب ہے جسے نہ شکار میں نہ شکار کے متعلق مطلق طور پر  
 گنہگار نہ کہا جاسکے اور جب یہاں ہر سلسلہ میں شرط یہ ہے کہ شکار کو قتل کرنا طالت اور شکار کے متعلق پہنچنے میں کا قتل میں کی  
 وجہ سے واقع ہو میں اگر وہ طالت نہ اس کے متعلق شکار کو نہیں ہلا بلکہ یہ کہ جب باوجود شکار کی وجہ سے جتنے اور شکار  
 کہ خود لہر جہاد واجب ہوگا اور اس کے متعلق کے متعلق مطلق محرم نہ شکار کو قتل کیا تو بتانے والے اور خود لہر جہاد کے  
 پہلی پہلی جہاد واجب ہوگی۔ دوسری وجہ یہ کہ طالت اور شکار کو مطلق محرم نہیں مطلق کے شکار کو قتل تو شکار اپنے  
 محرم کی حالت میں باقی ہے پس اگر تاخیر طالت اور شکار کو مطلق محرم ہے یا نہ ہوگی اس کے بعد طالت نہ اس  
 شکار کو قتل کیا تو بتانے والے جہاد واجب نہ ہوگی لیکن مابعد طالت کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ طالت یہ صرف مصیبت دگت  
 میں سے ہے تیسری شرط یہ ہے کہ شکار کو قتل نہ محرم نہ شکار کو اس کی باقی ہوئی جگہ سے پہلے سے پہلے مارا جائے اور میں اگر  
 اس جگہ تصدق آیا بلکہ جانور ہاں ہے چاہے اس کے بعد دوسری جگہ کی حالت کے بغیر طالت میں سے اس کو قتل کیا تو بتانے  
 والے جہاد واجب نہ ہوگی لیکن اس طالت کی وجہ سے گنہگار ہوگا چوتھی شرط یہ ہے کہ شکار کو قتل نہ اس کے بتانے سے پہلے  
 غائب شکار کی جگہ کا علم نہ ہو اور حاضر شکار اس کو نظر نہ آئے ہو حتیٰ کہ اس کے بتانے یا شکار کو قتل سے پہلے شکار کو قتل نہ اس  
 شکار کی جگہ کا علم نہ آیا ہو شکار کو قتل نہ یا شکار کو قتل نہ محرم نہ بتانے یا شکار کو قتل کی وجہ سے کوئی جہاد لازم نہ ہوگی  
 کیونکہ شکار اس کا بتانا یا نہ بتانا برابر ہے لیکن اس کا قتل کرنا ہے یا نہ کرنا پہلے سے اس شکار کو نہیں جانتا تھا یا وہ اس کو قتل کیا  
 نہ اس کا طالت اس کے طالت کرنے سے اس کو معلوم ہوا یا دیکھا اور اس کو قتل کیا تو اس جہاد واجب ہوگی۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ شکار  
 کرنے والا شخص طالت کرنے والے کی حالت کی تحقیق سے تصدیق نہ کرے کہ یہ ضروری نہیں کہ تو اس طالت میں چاہے بکر  
 تصدیق سے ملے چاہے اس کی نگریب نہ کرے پس اگر شکار کو قتل نہ بتانے والے محرم نہ کرنا ہے اس کے بعد دوسری ضروری کی تصدیق  
 نہ کرے کہ شکار کو قتل نہ محرم جس کو قتل نہ یا جہاد واجب نہیں ہوگی بلکہ دوسرے بتانے والے محرم جہاد واجب ہوگی اور اگر چاہے  
 بتانے والے کی تصدیق نہ کرے کہ شکار کو قتل نہ محرم شخص نہ اس کو شکار کی خبر دی کہ اس کو شکار کا بڑا بتانے والے محرم  
 نہ کسی شکار کی خبر دی اس شخص نے شکار کو قتل کیا اور قتل نہ کرے تو بتانے والے محرم شخص نہ کسی شکار کو قتل نہ کرے  
 یہی ہے جہاد واجب ہوگا اور اگر بتانے والے کی نگریب کی تو اس پہلے بتانے والے جہاد واجب نہ ہوگا اور اگر یہاں سے جہاد  
 اگر اس نے پہلے بتانے والے کی تصدیق نہیں کی اور دوسرے محرم کے بتانے سے خود پر اس جہاد کو قتل نہ کرے تو مصیبت  
 قاتل جہاد واجب ہوگی تاخیر جہاد واجب نہ ہوگی جب کہ یہاں ظاہر ہے۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ بتانے والا شخص محرم کی حالت  
 میں جہاد اگر شکار کو قتل نہ طالت شخص ہلا نہ ہو اگر شکار کو قتل نہ طالت شخص ہلا نہ ہو اسے جہاد لازم نہ ہوگا لیکن اگر کسی  
 محرم شخص نے کسی محرم محرم کے شکار پر طالت کی و طالت شخص نے کسی محرم کو قتل نہ شکار پر طالت کی تو طالت کو قتل نہ کرے



(۸) اگر کسی عمرہ نے کہا کہ میں دیوار کے پیچھے شکار ہے اس وقت تک کہ گیا تو اس دیوار کے پیچھے بہت سے شکار تھے پس اس دلیل سے ان سب کو قتل کر دیا تو حالات کو ملحوظ رکھ کر قتل کی جزا واجب ہوگی اور اگر کسی حالت کو ملحوظ نہ کرے بہت سے جانور اس سے مرہون ایک جانور کو دیکھا اور کسی دوسرے عمرہ کو اس کی خبر دی پھر جب وہ دوسرا عمرہ وہاں گیا تو اس نے دیکھا کہ اس شکار کے پاس اور بھی بہت سے شکار ہیں اس دوسرے عمرہ (مطلق) نے ان سب کو قتل کر دیا تو حالات کو ملحوظ نہ کرنا شخص صرف اس پہلے جانور کے قتل کا جان دیکھا جس کی اس نے خبر دی تھی جیسا کہ اس نے اس کو بھی ملو پر ایک ہی جانور کی خبر دی تھی اور باقی مسئلہ صریح ہو رہا ہے یہی حکم ہے۔

(۹) اگر حالات کو ملحوظ نہ کرے کہا کہ ان دو جانوروں میں سے ایک کو بیکڑ لے لے اور دوسرا ان دونوں جانوروں کو دیکھا کہ اس میں سے ان دونوں کو قتل کر دیا تو حالات کو ملحوظ نہ کرنا ایک کی جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے مرہون ایک کو بیکڑ لے لے کا سراغ نہ دیا پس اس پر کسی کا ضمان واجب ہوگا دوسرے کا نہیں، اور ہاں شہاس پر جزا اس وقت تک واجب نہیں کہ قتل کی وجہ سے واجب ہوئی ہے اگرچہ وہ ان دونوں کو جانتا تھا کیونکہ شکار کو نہ جاننے کی شرط حالات پر جزا واجب ہونے کے لئے عام کرنے میں یہ شرط نہیں ہے اور اسی طرح اگر وہ ان دونوں میں سے ایک کو دیکھتا تھا تب بھی حالات کو ملحوظ نہ کرنا پر جزا واجب ہوگی اور اگر باہر ان دونوں کو نہیں دیکھتا تھا تو حالات پائی جانے کی وجہ سے آمر پر جزا نہیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک کے بیکڑ لے کا حکم کرنے کی وجہ سے اس دوسرے پر بھی حالات کو ملحوظ نہ کرنا اس لئے کہ باہر ان دونوں کو نہیں جانتا تھا۔

(۱۰) اگر کسی احرام طے کرنے سے شکار کی طرف اشارہ کرے کسی شخص سے کہ اس شکار کو گھوڑے میں سے بیکڑ لے لے اور اشارہ کرنے والے کو بیکڑ لے شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس شکار کو بیکڑ لے لیا اور اس کے ساتھ ایک اور شکار کو جو اسی گھوڑے میں تھا بیکڑ لے لیا تو حکم کو ملحوظ نہ کرنا اس جانور کی جزا واجب ہوگی جس کا اس نے حکم کیا ہے اور دوسرے شکار کو جب اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی احرام طے کرنے سے شکار کو کسی ایسی جگہ پر دیکھا کہ اس پر قناعت نہیں ملتا یعنی نہ جاننا میں نہ خواہ میں پریم جہاں اس کو پہنچنے کی طاقت نہیں ہے پس اس کو کسی دوسرے عمرہ نے اس جگہ کے پکڑنے کا طریقہ اس کو بتا دیا پھر وہ پہنچے کھڑے ہوئے یا اگر عمرہ نے شکار کو کسی غار میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا اور وہ شخص غار کا دروازہ نہیں جانتا پھر کسی دوسرے عمرہ نے اس کو غار کا دروازہ بتایا اور وہ شخص اس کی طرف گیا پس اس جانور کو قتل کر دیا تو یہ ملحوظ نہ کرنا بھی جزا واجب ہوگی۔

(۱۲) اگر کسی احرام طے کرنے سے شکار کو کسی ایسی جگہ پر دیکھا کہ اس پر قناعت نہیں ملتا یعنی نہ جاننا میں نہ خواہ میں پریم جہاں اس کو پہنچنے کی طاقت نہیں ہے پس اس کو کسی دوسرے احرام طے کرنے والے کو بتا دیا کہ اس کو قتل کر دیا تو اس کی جزا واجب ہوگی۔

(۱۳) اگر کسی شخص نے شکار کو بیکڑ لے لے کسی احرام دے پھر یا اکلان یا پتیا یا تیرا کوئی اور اکلان اس نے اس آلہ کے ساتھ شکار کیا اگر باغنے والے شخص کے پاس اس پتیا یا تیرا کوئی آلہ ہو اور وہ اس کے بغیر اس کے صیاد کو لے کر قتل کر دے تو شکاری دلوں پر غلہ عمرہ شخص پر جزا واجب ہوگی اور اگر اس کے ساتھ کوئی آلہ نہ ہو تو شکاری دلوں پر غلہ عمرہ بھی

اگر واجب نہیں ہوگا لیکن یہ اس کیلئے مکروہ ہے نہ لو اس مسئلہ کی نظیر ہے کہ اگر کسی حرام والے شخص نے شکار کیا اور اس کے پاس مکان یا کوئی ہتھیار ہے جس سے وہ اس کو مار سکتا ہے لیکن اس کو یہ معلوم نہیں کہ مکان غیرہ کس جگہ ہے یا پھر اس کو کسی حرام والے شخص نے اس کی چھری یا لنگڑا دیا ہے اس نے اس کو کیا اور اس کو قتل کر دیا اگر وہ اس بتائی ہوئی چھری یا لنگڑا کے علاوہ کوئی اور ایسی چیز حال کر سکتا تھا جس سے شکار کو قتل کرے تو تلافی کے لئے شخص پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر وہ اس کے سوا اور کوئی بھی چیز حال نہیں کر سکتا تھا تو تلافی کے لئے شخص پر جزا واجب ہوگی۔

(۱۳) اور اگر کسی حلال نے حدود میں کسی حرام والے شخص کو شکار کیا یا اس کو بتایا تو اس حلال شخص پر مستغفار کرنا لازم ہے یعنی توبہ کی معتبر شرائط نہ ملت تو آئندہ ایسا نہ کرنے پر عزم و طہر کے ساتھ توبہ کرنا لازم ہے اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اگر کسی حرام والے نے شکار کو قتل کرنے پر کسی حرام والے یا حلال شخص کی مدد کی تو اس معاون پر عزم و طہر کا مستغفار کرنا لازم ہے۔

**شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو ضائع کرنا۔**  
(۱) اگر کسی شخص نے شکار کو زخمی کر دیا اور وہ شکار اس زخم سے مر نہیں تو زخمی ہونے سے پہلے کی قیمت میں زخمی ہونے کے بعد جب تکی نہ گئی اس پر اس قدر قیمت کا ضمان واجب ہوگا (مثلاً اگر صبیح سالم جانور کی قیمت دس روپے تھی اور زخمی ہونے کے بعد ڈیڑھ سو روپے ہو گئی تو آٹھ روپے نقصان کے دینے ہوں گے) اور اگر وہ شکار اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اگرچہ اس کے بعد میں مر رہا ہو۔

(۲) اگر شکار کو زخمی کر دیا پھر وہ زخمی شکار غائب ہو گیا یا شکار کرنے والا اس کو زخمی کر کے چلا گیا اس کے بعد اس نے اس شکار کو مر ہوا یا تودہ قیمت چاہے گا اگر وہ اس زخم کی وجہ سے مرے تو اس پر پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر وہ معلوم ہوا کہ اس زخم کی وجہ سے نہیں مرا بلکہ کسی دوسرے سبب سے مرے تو اس پر اسی قدر قیمت واجب ہوگی جتنی کہ زخمی ہونے کی وجہ سے لگی ورنہ ہوگی اور اگر اس کے مرنے میں کچھ نہ نہیں چلا یعنی یہ معلوم نہ ہو سکا کہ زخم کی وجہ سے مرے یا کسی اور وجہ سے تو احتیاطاً پوری قیمت ادا کرے۔

(۳) اور اگر وہ اس زخم سے مر نہیں بلکہ اس کا زخم بھر کر اچھا ہو گیا اور اس زخم کا کچھ اثر باقی نہیں رہا تو بدارت میں ہے کہ اس سے جزا ساقط نہیں ہوگی (یعنی زخم کی وجہ سے حنفیہ نقصان طرہ ہو گا وہ دینا ہو گا) کیونکہ جس شکار کا کوئی جزو تلف ہوئے کی وجہ سے واجب ہوتی ہے اور زخم کے بھرنے سے یہ ظاہر نہیں ہوا کہ اس کا کوئی حصہ ضائع نہیں ہوا بخلاف آدمی کے کہ جب کسی نے اس کو زخمی کر دیا پھر اس کا زخم بھر گیا اور اس زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کوئی ضمان نہیں ہوگا کیونکہ وہاں ضمان عیب دار کر دینے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور وہ عیب دور ہو چکا ہے مثلاً اور محیط میں اس کے خلاف ہے اس میں کہ ہے کہ اگر وہ جانور زخم سے اچھا ہو گیا اور زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کچھ ضمان نہیں ہے اس لئے کہ ضمان کا سبب زائل ہو چکا ہے پس ضمان بھی زائل ہو جائے گا جیسا کہ مملوک شکار میں ہے اھ اور پہلا قول ظاہر قوی ہے۔

پس بکر الرقی میں پہلے قول کو قوی کہا ہے اور باب المناسک میں دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور ہر الفاق میں اسی کو قوی کہا ہے اور فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) میں اسی کو اختیار کیا ہے (مؤلف) اور اگر اس پر زخم کے نشانات باقی ہو گئے تو وہ اس کی قیمت میں

نقصان دہی کا خاص درجہ ہے۔

[illegible]

۱۵، اگر شک کنی کہ والد کھڑے نہ ہوئے ہوں تو اس کا ثبوت اس کی بیعت اور اس کے بعد جانور مر گیا تو یہاں گاہر بخارہ اس کی طرف سے کافی ہے اس لئے کہ اگر اس نے وہ کفارہ واجب ہوئے ہے چلے ادا کیا ہے تو اس کا واجب مرنے کا جب پایا جائے کہ چلنا کیا ہے اور اس کو ناجائز ہے مگر

ہر کتاب کا سبب یا اس کا سبب پیدا کیا ہے اور اس کا اثر ہے کہ

(۶) دینی کو ایک مستقل حیثیت ہے پس اگر کسی شخص نے کسی شکار کو شکاری کیا اور اس کا قتلہ دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
لا کر دی اس کے بعد اس جانور کو قتل کر دیا تو وہ اس کا قتلہ اور اگر اس شخص نے یہودی یا عیسائی کو قتل کیا تو اس کے بعد اس کے قتلہ دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
لا کر اس نے دین کی جبرا دین میں کی خود یا شکار کے قتل کر دیا تو اس کے قتلہ دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
کے نقصان کو دین میں لازم ہوگی لکن اسے فتح و تقدیر ہے کہ اگر کسی شخص نے شکار دینی کیا اور اس کا قتلہ دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
یا شکار کے قتل کر دیا تو اس پہلے ہی کفیلہ یعنی کفارہ قتل یہ لازم ہوگا اور اگر کسی شخص نے نقصان دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
وہا قطار ہو جائے گا کہ اس طرح جملہ میں کیا ہے کہ اس صورت میں اس پر دینی کو قتل کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا  
اس لئے واجب اس کو شکار کا قتلہ دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
میں نہ کرے کہ اس شخص نے اس کی جسد و قیمت نہ کر دی تھی لکن اگر کسی شخص نے قتل کی جسد و قیمت نہ کر دی تھی لکن اگر کسی شخص نے قتل کی جسد و قیمت نہ کر دی تھی  
کے قتل کی جبرا واجب ہوگی (صحیح مسلم قتل کی آیتیں) چونکہ شکاری کو قتل کے نقصان کا ضمان اس پہلے واجب ہو چکا ہے  
پس وہ سوا واجب نہیں ہوگا اور اس کا حاصل دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
ی حیثیت ہے جیسا کہ میں الہام نے چلنے کا شہرہ کو تو وہ تحقیق کی ہے میں ہی قاتل یا غلام ہے لکن اسے شہرہ اور  
بنی اللہ لک کے قتل میں ہی اس کو اختیار کیا ہے لیکن مالک نے جو کہ ذکر کیا ہے اس سے بھڑو اور اس کے ذمہ کی جبرا دین یا ایسی اس کے ذمہ کی جبرا  
قتل میں توفیق ہو سکتی ہے وہ اس طرح ہے کہ جس نے قتل کی جسد و قیمت نہ کر دی تھی لکن اگر کسی شخص نے قتل کی جسد و قیمت نہ کر دی تھی  
جس میں بھڑو و شکار کی قیمت واجب کی ہے صحیح مسلم کی نہیں اور جس نے شکار کے نقصان کو واجب نہیں کیا اس نے قتل  
کی جبرا صحیح مسلم حالت کو قیمت واجب کی ہے لکن اس کا انجام ایک ہی ہے میں نے ذکر کیا ہے

۱۰۔ ہر شخص کے پاس ایک ہی کتاب ہے اس کتاب میں ہر شخص کی زندگی کی ہر بات لکھی ہے۔ اس کتاب کو قرآن مجید کہتے ہیں۔ اس کتاب میں ہر شخص کی زندگی کی ہر بات لکھی ہے۔ اس کتاب کو قرآن مجید کہتے ہیں۔ اس کتاب میں ہر شخص کی زندگی کی ہر بات لکھی ہے۔ اس کتاب کو قرآن مجید کہتے ہیں۔

هذا الجور على الجور والحق منتفذه بل في روينا انك لو لم تظفره في رجب لم يبق في رجب روي







اس طرح اس کے چھڑانے کے بعد پکڑنے والے پر بھی کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ اگر کسی کا چھڑا اس پر واجب تھا جو  
 اس طرح لاپرواہی سے لے کر غصہ سے لے کر اس کا چھڑا کسی دوسرے شخص سے اس کے ہاتھ سے چھڑاں اور پکڑنے والے شخص نے  
 اپنے حرام سے ہر پکڑنے کے بعد اس شکار کو کسی دوسرے شخص کے ہاتھ میں دیا تو اس کو اس شخص سے لینے کا اختیار نہیں ہے جس کے  
 ہاتھ میں ہے اس کے لیے اس کی ملکیت میں شکار کو پکڑنے سے اس کا مالک نہیں بنتا کیونکہ شکار حرام کے حق میں تھیک کا مال نہیں  
 ہے اس کے استرقاق کا حلال ہے شوق و غلبہ سے شکار کو شکار سے جدا کرنا (یعنی شکار کو حلال کرنا) حلال ہے جو تم پر شکاری کا  
 شکار کرنا حلال ہے پس وہ ایسا ہے جیسا کہ کوئی شخص شرب خمر سے بخلت حلال کے کھانے اور چلنے میں شکار کے جانور کو پکڑنے پر  
 حرام بلکہ حلال ہے بلکہ حلال ہے جب کسی کی تحصیل نہ ہو سکے۔ پس ہر کسی اختیار کی سبب شکار کو حلال کرنا حلال ہے جو حلال  
 وصیت کے لیے شکار کا مالک نہیں ہو سکا کیونکہ حلال ہے ہر حرام سے اس کے لیے شرب خمر کی مانند ہو گیا ہے۔  
 (۲) اگر ایک شخص نے شکار پر ایک شخص سے دوسرے بلکہ دھاتی مسلمان عورت سے اس شکار کو قتل کر دیا تو اس عورت سے  
 ہر ایک پر یہی جزا واجب ہوگی کیونکہ عورت سے عینیت کا ہر تالیف ایسا ہے پکڑنے والے سے پکڑنے کی عینیت سے قتل کی عینیت  
 مندرجہ ہے اس لیے کہ شکار کو پکڑنے والا شکار سے تعرض کرنے والا ہے جو قتل کرنے والا ہے قتل کرنے والا اس  
 تعرض کو موقوف کرنے والا ہے کہ اس کے چھوٹنے سے قتل نہیں ہوتا اور ضلالت کے حلال میں موقوف کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ  
 ابتدا و تعرض کرنا حلال ہے تینوں ساموں کے نزدیک پکڑنے والا قتل کرنے والے سے ایسی جزا وصول کر سکتا ہے اس لیے کہ  
 قاتل نے پکڑنے والے پر اس کو قتل کر دیا جو کہ عرض سقوط میں تھا یعنی پکڑنے والا اس عورت کو قتل سے پہلے چھوڑ کر چلا  
 گیا ہو سکتا ہے لیکن اس دوسرے عورت نے شکار کو قتل کر کے جزا کو اس پر لایا تو قاتل سے جزا وصول کر کے کا حکم اس وقت  
 ہے جبکہ پکڑنے والے نے جزا قیمت (مال) سے اس کی ہوا اگر جزا سے اس کے مال سے اس کو قتل سے پہلے چھوڑ کر چلا گیا ہو  
 فقہ قدیر نے کمال بن ایحان سے اس کا اختیار کیا ہے کیونکہ اس نے اس کو اس کے چھوٹنے سے قتل سے پہلے چھوڑ کر چلا گیا ہو  
 اس کو کیا ہے عینیت میں قتل سے اس کی تصریح کی ہے عینیت کی عینیت سے اس کو قتل سے پہلے چھوڑ کر چلا گیا ہو  
 (۳) اگر کسی نے حلال میں حرام کے پکڑنے سے شکار کو قتل کر دیا تو اس کے لیے دوسرے شخص کے بلکہ عاتل مسلمان ہونے کی  
 تہ لگائی گئی ہے نیز اگر قاتل بالغ عاتل و مسلم اور حلال ہو یعنی حرام میں نہ ہو اور شکار حرام میں ہو تب بھی قاتل پر جزا واجب  
 ہوگی اور اگر شکار حلال میں ہو تو قاتل حلال (غیر حرام) پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (اگرچہ عاتل و بالغ و مسلم ہو بلکہ پکڑنے والا  
 مرأیت کو چاہے کہ جزا اس پر واجب ہوگی ہے قاتل سے وصول کر سکا ہے پکڑنے والے کو قاتل سے جزا وصول کرنے کا حق  
 اپنے حق میں قاتل کا حق و حلال ہونا برابر ہے مگر اس کوئی فرق نہیں ہے اگر قاتل کو قتل کرنے والا حرام تالیف یا حرام تو  
 مشقتی کے حق کے قاتل پر جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف پکڑنے والے پر جزا واجب ہوگی اور پکڑنے والا قاتل سے اس کی  
 بلکہ اپنے حق میں قاتل کا حق و حلال ہونا برابر ہے مگر اس کوئی فرق نہیں ہے اگر قاتل کو قتل کرنے والا حرام تالیف یا حرام تو





خیر و نہ ہو غیر شکاری پھرنے دونوں کا ایک ہی حکم ہے، اگر کوئی حلال شخص حدودِ حرم میں داخل ہوا اور اس کے ساتھ باندہ وغیرہ کوئی شکاری جانور تھا اس نے اس کو حدودِ حرم میں چھوڑ دیا اور اس باندہ وغیرہ نے حرم کا کونزہ یا ریا تو چھوڑنے والے پر کچھ حرام واجب ہوگی کہ چونکہ اس کو کام کیا ہے تو اس پر واجب تھا اور وہ واجب کام اس جانور کو چھوڑ دینا ہے جس کا اس کا چھوڑنا شکار کے قصد کی نیت سے نہ ہو سکہ (بلکہ حرم کے احرام کے لئے چھوڑا ہو) پس وہ اس کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہ ہوا بلکہ وہ اس کے چھوڑنے پر مامور تھا اس لئے وہ اس کا ضمان نہیں دیکھا سکہ، لیکن اگر اس نے کوئی باندہ وغیرہ حرم کے شکار کو مارنے ہی کے لئے چھوڑا تھا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی سکہ اور اس کے چھوڑ دینے سے وہ جانور اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا یہاں تک کہ اگرچہ حل میں جائے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس جانور کو پکڑے اور اگر کسی دوسرے شخص نے حل میں اس جانور کو پکڑ لیا ہے تو چھوڑنے والے کو (احرام سے باہر ہونے کے بعد) حل میں اگر اس شخص سے لینے کا اختیار ہے کہ چونکہ اس نے حلال ہونے کی حالت میں اس کو پکڑا ہے اور اس نے اس کو اپنے اختیار سے نہیں چھوڑا ہے بلکہ شرع نے اس کا چھوڑنا اس پر لازم کر دیا ہے پس وہ اس کے چھوڑنے پر شریعت مجبور ہے اور یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ اگر اس جانور کو احرام سے باہر ہونے کی حالت میں چھوڑا ہے تو یہاں حقت ہوگی یعنی اب اس کو اس شخص سے لینے کا حصار نہیں ہے جس نے اب اس کو پکڑ لیا ہے، اگرچہ جانور کو چھوڑتے وقت مباح کر دینے کی وضاحت نہ کی ہو کیونکہ اب محرم نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس کے چھوڑنے پر مجبور نہیں ہے لہذا اس کا اس جانور کو چھوڑ دینا ہی باحت ہے جیسا کہ اندر کے چھلکوں کو پھینک دینا ان کو مباح کر دیتا ہے، اور اسی طرح اگر کسی دوسرے شخص نے اس چھوڑے ہوئے جانور کو حرم میں پکڑ لیا تب بھی چھوڑنے والے کو (حل میں) اس سے لینے کا حصار نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ اگر وہ جانور غیر مملوک ہے تب بھی پکڑنے والا اس کا مالک نہیں ہوتا پس اگر وہ جانور مملوک ہے تو پکڑنے والا بدرفتہ اولیٰ اس کا مالک نہیں ہوگا پس سمجھ بیجئے، بخلاف اس کے اگر احرام کی حالت میں شکار کا جانور پکڑا ہے تو وہ محرم اس شکار کا مالک نہیں ہوگا اس لئے چھوڑ دینے کے بعد اس کو دوسرے پکڑنے والے شخص سے لینے کا اختیار نہیں ہے سکہ (جیسا کہ اس کا بیان اوپر ہو چکا ہے، مؤلف)

(۷) اور اگر کسی حلال شخص نے حدودِ حل میں شکار پکڑ پھر حرام باندہ تھا تو بالافتن اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) اور اگر اس نے اس کو نہ چھوڑا یہاں تک کہ وہ جانور اس کے ہاتھ میں مر گیا، درہ شخص محرم باحلال ہے تو اس پر واجب ہوگی یعنی اس کی قیمت کا ضمان دیکھا اگرچہ وہ اس کا مالک ہو گیا ہے، اس لئے کہ وہ اس کو نہ چھوڑنے اور روک رکھنے کی وجہ سے احرام پر جنایہ کا مرتکب ہوا ہے سکہ اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ سے چھڑا دیا تو پھر اٹانے والا اس کی قیمت کا ضمان دیکھا پس اس کے ملکی ہاتھ یعنی پتھر یا گھڑی سے چھڑانے کی صورت میں چھڑنے والا شخص باہق اس کی قیمت کا ضمان (تاوان) دیکھا ورنہ اس کے قیمتی ہاتھ (جسمانی ہاتھ سے چھڑے کی صورت میں) امام، بھتیخہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی قیمت کا تاوان دے گا اور صاحبین کے نزدیک وہ شخص کچھ ماوان نہیں دے گا اور صاحبین کا قول اس میں ہے اور ان کے قول کی وجہ یہ ہے کہ پھرانے والا

سکہ بخود روئے منقطع سکہ کا سکہ لڑا نہ رحمہ اللہ منقطع سکہ بخود روئے منقطع سکہ بخود روئے منقطع سکہ بخود روئے منقطع



اس کے پنجرہ میں ہے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید جو غلاف کے اندر میں اس کو ملا وضو پکڑنا جائز ہے ۱۵ اور ظاہر یہ ہے کہ شکار کے گلے میں بندھی ہوئی رسی اس کے ہاتھ میں ہو سکتا ہے یعنی سب اس جانور کو چھوڑنا واجب نہیں ہے (مؤلف) شکار کا جانور گھر میں یا پنجرہ میں ہوئے کی فیدرے معلوم ہوا کہ اگر اس کے جسمانی ہاتھ میں ہے تو بلا اتفاق اس کا چھوڑنا واجب ہے پس اگر اس نے نہ چھوڑ دیا تو وہ جانور اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اس پر کسی کی حر واجب ہوگی اگرچہ اس کا مالک ہو گیا تو کچھ نہ اس نے اس کو روک کر حرام پر حیانت کا ارتکاب کیا ہے سہ (جیسا کہ وہ بیان ہو چکا ہے)۔

(۹) کسی حلال شخص نے حرم کا شکار کیا تو کسی دوسرے حلال شخص نے اس کے ہاتھ میں اس کو قتل کر دیا تو دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی اور کٹر نے والا قتل کرنے والے سے اپنی جزا وصول کر سکتا ہے۔

(۱۰) اگر کسی محرم نے شکار کا جانور خرید لیا تو اس کو اس کا جنگل وغیرہ میں یعنی ایسی جگہ چھوڑ دینا واجب ہے جہاں وہ جانور پناہ پا کر سکے اور اگر اس کو شہر کے درمیان چھوڑ دیا تو وہ شخص ضمان سے بری نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ جانور شہر میں اپنے آپ کو چھپا کر دشمن سے نہیں بچا سکتا پس اس کا یہ چھوڑنا معتبر نہیں ہوگا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو اس کو یا کسی دوسرے شخص کو اس کا کھانا کر دے کیونکہ اس کی ملکیت میں تباہ ہے۔

(۱۱) اگر کسی شخص نے حرم کا شکار کر لیا اور اس کو جل میں چھوڑ دیا پھر اس کو کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پکڑنے والے پر ہر جزا واجب ہوگی و اگر جل میں چھوڑ دینے کے بعد اس کو کسی شخص نے قتل نہیں کیا تب بھی پکڑے والا اس وقت تک جہنم سے بری نہیں ہوگا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ جانور اس کے ساتھ حلال حرم میں پہنچ گیا ہے مثلاً وہ اسی طرح اگر کسی شخص نے شکار کر لیا پھر اس کو قید کر کھا یا نہ کھا اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اگرچہ اس نے اس کو قتل نہ کیا ہو مثلاً

(۱) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا دیا، ورنہ شکار پھسل کر یا بٹھو کر کھ کر گرا اور اس کی وجہ سے مر گیا یا اگر گیا شکار کو بھگا دینا اور مر نہیں سکن اس کو کسی درخت سے پکڑ لیا یا وہ جانور گرا تو نہیں لیکن بھگتے ہوئے کسی درخت یا پتھر سے ٹکرا کر مر گیا یا زخمی ہو گیا تو بھگانے والا شخص اس کا تادان دے گا اور اگر وہ نہیں ملا تو وہ جانور اس بھگانے والے کی ذمہ داری میں رہے گا یہاں تک کہ وہ آرام و سکون کی پہلی حالت پر لوٹ آئے پس اگر آرام و سکون حاصل ہونے کے بعد وہ جانور مر گیا تو بھگانے والے پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) اور اگر شکار محرم کے جھگائے بغیر خود ہی سہاگ گیا اور شکر لگے مانگرنے یا پھسلنے وغیرہ سے اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی تو محرم پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۳) اگر کسی شخص نے شکار کو بھنگایا اور اس شکار نے کسی دوسرے شکار کو قتل کر دیا (اور وہ شکار خود کی مرگیا) تو وہ شخص جزیروں یا نوروں کی قیمت کا ضمانت دیگا اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنا گنا کسی شکار پر چھوڑا اور کسی دوسرے شخص نے اس گنا کو





آدمی آدمی قیمت واجب ہوگی سکہ اولیٰ طرح اگر اس لشکار کو ایک جماعت نے ایک ہی ضرب سے قتل کیا ہو تو تاوان ان کی تعداد پر  
تقسیم کیا جائے گا سہ (یعنی جس قدر آدمی ہیں اس کی قیمت کے اسی قدر حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا) اور اگر ان  
دونوں حصہ شخصوں میں سے ہر ایک شخص نے اس لشکار پر ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ہر میں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان  
دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے  
ساتھ ان دونوں میں سے ہر ایک پر اس قیمت کی آدمی قیمت بھی واجب ہوگی جو اس جانور کے دونوں حصوں سے زخمی ہونے کی حالت میں  
ہوگی سکہ کہہ تاکہ ان دونوں کے اتحاد فعل کی صورت میں تمام لشکار ان دونوں کے فعل سے تلف ہوا ہے پس ان دونوں میں سے  
ہر ایک نصف جزا کا ضامن ہوگا سکہ اور اگر وہ دونوں ہر میں ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب  
ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دونوں کی حالت میں اس جانور  
کی جو قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا ورنہ دوسرے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس کے زخم کی وجہ سے اس جانور  
ایک زخم کے ساتھ زخمی ہونے کی حالت کی قیمت میں سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دونوں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہے  
اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا سہ پس اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو  
ہر شخص پر اس قدر رقم واجب ہوگی جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی اس قیمت میں کم ہوگی جو اس کی ضرب کے وقت ہوگی پھر ہر ایک  
شخص پر دو ضربوں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کا نصف بھی واجب ہوگا سہ

(۳) اور اگر حرم کا لشکار مارنے میں ایک جماعت شریک ہوئی اور ان میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں تھا اور باقی حصہ  
یعنی احرام کے بغیر تھے تو پوری جزا محرم و غیر محرم کی بعد از تقسیم کی جائے گی، گو یا کہ ان میں کوئی محرم نہیں ہے اور محرم کہلے بر علوہ  
نوری جزا بھی واجب ہوگی سہ

(۴) ورنہ اگر دو آدمیوں نے حرم کا لشکار ایک ضرب سے قتل کیا اور دونوں میں سے ایک احرام والا اور دوسرا بغیر احرام کے تھا  
تو احرام والے پر پوری جزا یعنی صحیح سالم جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی اور بغیر احرام والے پر نصف جزا یعنی صحیح سالم جانور کی نصف  
قیمت واجب ہوگی سہ اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ہر میں ایک ساتھ واقع ہوئیں  
تو دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو صحیح سالم جانور کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے پھر اس کے ساتھ  
ہی بغیر احرام والے پر اس جانور کی دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی قیمت کا نصف بھی واجب ہوگا اور احرام والے پر دو ضربوں کے  
ساتھ زخمی حالت کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی اور اگر وہ دونوں ہر میں ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں یعنی پہلے اس کو حلال شخص  
نے زخمی کیا اس کے بعد احرام والے شخص نے زخمی کیا تو حلال شخص انی رقم کا تاوان دے گا جو اس کے زخم کی وجہ سے صحیح سالم جانور کی  
قیمت میں کم ہوئی ہے اور دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی اس لئے کہ اس کے زخم کی وجہ سے

لے محرم و غیر مسلمی شمع سہ محرم و غیر مسلمی شمع سہ محرم و غیر مسلمی شمع سہ محرم و غیر مسلمی شمع سہ محرم و غیر مسلمی شمع سہ





اس کی جو قیمت ہوگی اس کا نصف بھی واجب ہوگا۔ اور اگر پہلی حیثیت یعنی بغیر احرام والے شخص کی حیثیت ہلاک نہ ہو (یعنی یہی تھی کہ جس سے وہ جانور پتہ آپ کو محفوظ نہیں رکھ سکتا) مثلاً اس نے اس کا ہاتھ پانوں کا شکار یا اس کا بازو توڑ دیا، اور دوسری حیثیت یعنی مفرد حج والے شخص کی حیثیت اس کی آنکھ کو ضائع کر دینا ہے اس کے بعد فارغ نہ اس کو زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو بغیر احرام والے شخص پر صحیح جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس کو معنی ہلاک کیا ہے جسکے وہ صحیح تھا اس نے اس کی جس منفعت کو ضائع کر دیا ہے وہ مفرد حج والے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو قیمت تھی وہ واجب ہوگی اس سے اس نے بھی اس کو معنی ہلاک کیا ہے (جسکے ایک زخم کے ساتھ زخمی تھا اور اس کا استہلاک بغیر جنس سے تھا) اور فارغ ہونے کے بعد زخموں کی حیثیت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا نصف واجب ہوگی اس لئے اس نے اس کو زخمی کر کے قیمتاً تلف کر دیا جسکے بعد وہ زخموں کی وجہ سے ناقص باقیمت ہو چکا تھا۔ اور اگر زندہ رہا، مگر اس میں پہلی اور دوسری حیثیت میں سے ہر ایک مثلاً اس کا ہاتھ کاٹنا تھی تو صحیح ہے کہ مفرد حج والے پر اس کی وہ قیمت واجب ہوگی جو تین زخموں کی حالت میں ہوگی (کیونکہ یہ استہلاک اس کی جنس سے ہے) زخمی اور حلال شخص پر وہ کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر ایک دفعہ پوری قیمت کا ضامن واجب ہو چکا ہے۔

(۲) باوجود اگر کسی حلال شخص نے حرم کے شکار کو غیر ہلاک زخم لگا با معنی یہ زخمی کیا کہ وہ شکار ہونے کی حد سے خارج نہیں ہو (یہی نشان زخمی نہیں ہو کہ بھاگ کر اپنی حفاظت نہ کر سکے) پھر کسی دوسرے حلال شخص نے اس کو اسی طرح کا غیر ہلاک زخم لگا دیا۔ اور وہ ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جتنی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اس کے بعد اس کی جو قیمت باقی رہے گی وہ ان دونوں پتہ آدمی واجب ہوگی۔ اور اگر پہلے حلال شخص نے اس جانور کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دیا اور اس کو شکار ہونے کی صفت سے خارج کر دیا (یعنی ایسا کر دیا کہ اب وہ بھاگ کر اپنی حفاظت نہیں کر سکتا) پھر دوسرے حلال شخص نے اس کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کاٹ دیا تو پہلا شخص اس کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر وہ جانور حلال ہو یا نہ ہو اور دوسرا شخص اسی قدر رقم دے گا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت سے کم ہوگئی ہے اور اگر وہ جانور مر گیا تو دوسرا شخص اس جانور کا اس قیمت کے نصف کا ضامن بھی ہوگا جو دونوں زخموں کی حالت میں ہوگی۔ اور اگر دونوں زخموں کے درمیان میں عرض میں اس جانور کی قیمت بڑھ گئی تو پہلا شخص اس رقم کا ضامن ہوگا جو کسی نہ اند قیمت کے بعد اس کی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرتبے کے وقت دوسرے زخم کی حالت میں زیادتی کے ساتھ اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اضافہ قیمت میں سے دوسرے شخص کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرتبے کے وقت دونوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور اگر دوسرے شخص نے اس جانور کو قتل کر دیا یا اس کی آنکھ ضائع کر دی تو وہ اس کی

حکم سے شکار ہوگا اور غیر مطلقاً کہ غلبہ ولب و سرحد ہر قاتلہ لب و سرحد و غیر





باہر ہو جائے کہ بعد وہ جانور مرنا تو کچھ واجب نہ ہوگا سہہ ہوا اگر اس نے اس جانور کی قیمت زیادہ ہونے سے پہلے قیدی یعنی گرفتار کر دیا تھا تو زیادتی کا قصاص نہیں ہوگا، اور اگر وہ ابھی تک حلال کی حالت میں ہے تو نہ یہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا قصاص ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہے اور اس کے زخمی کرنے کا نہ یہ دیر یا پھر وہ مر گیا تو نہ مرنے سے اس قیمت کا قصاص ہوگا جو مرنے کے دن تھی سہہ (۶) اگر سچ نہ کہ اور کاشی یا اس کا دھند نکال لیا تو اس پر ان دفعوں میں نہ کی قیمت واجب ہوگی سہہ یعنی اگر کسی شکار کا دھند نکال لیا تو دھند نکالنے سے جو کی اس میں واقع ہوگی وہ اس پر واجب ہوگی سہہ کیونکہ دھند شکار کا ایک جز ہے جس طرح اس کے کسی جز پر ان کے خاتمہ کرنے سے ضمان واجب ہوگا، اسی طرح دھند نکالنے سے بھی واجب ہوگا سہہ

**شکار کی خرید و فروخت کی تصریحات** (۱) جانتا چاہئے کہ محرم شکار کو خریدنے سے، وہ سہہ و وصیت کے ذریعہ شکار کا مالک نہیں ہوتا پس اگر اس نے خریدنے کے بعد اس پر قبضہ کر لیا تو وہ اس کے ضمان میں داخل ہو گیا (یعنی اس کا قصاص ہوگا) اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اسے تعالیٰ کے حق کے طور پر اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اور یہ

اس کے مالک کے طور پر اس کی قیمت بھی اس پر واجب ہوگی، پھر اگر اس نے وہ شکار اس شخص کو واپس کر دیا تو اس سے قیمت ساقط ہو جائے گی، ورنہ جزا ساقط نہیں ہوگی لیکن اس جانور کو آزاد کر دینے سے جزا بھی ساقط ہو جائے گی اور میراث کے ذریعہ سے مالک ہونے میں اختلاف ہے، ہر اسی میں ہے کہ محرم میراث کے ساتھ شکار کا مالک ہو جائے یا ہے، البتہ اگر خداداد السراج اور ہاج میں ہے کہ وہ میراث کے ساتھ شکار کا مالک نہیں ہوتا اور بھراؤن قدر مختار میں ہے کہ ان فقہاء کی ہر دہ یہ ہے کہ محرم کسی اختیاری سبب مثلاً خرید و فروخت و ہبہ و صدقہ و وصیت سے شکار کا مالک نہیں ہوتا بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب مثلاً میراث سے شکار کا مالک ہونا ہے جیسا کہ جیسا کہ اس کی تصریح کی ہے سہہ

(۲) محرم کا کسی محرم یا حلال شخص کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا حدود محل و حرم میں جائز نہیں ہے خواہ وہ شکار اس کے ہاتھ ہو یا اس کے بچے میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اس لئے کہ محرم شکار کا مالک نہیں بنتا اور اسی طرح حلال شخص کو حدود و حرم میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا جائز نہیں ہے

اس خرید و فروخت کے نتائج مرنے سے سبب فقہاء کا اتفاق ہے لیکن ان میں سے اکثر نے اس کو باطل ہونے کے لفظ سے ذکر کیا ہے، ورنہ بعض نے اسے مرنے کے غلط بیان کیا ہے سہہ اور فقہاء کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر محرم نے شکار کو بیکرا اور حلال ہی کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع باطل ہے ورنہ اگر حرام کی حالت میں شکار بیکرا اور حلال ہونے کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع جائز ہے اور اگر حلال ہونے کی حالت میں بیکرا اور محرم ہونے کی حالت میں بیچا تو یہ بیع فاسد ہے بلکہ حکم اس وقت ہے جبکہ خریدار حلال ہو اور اگر خریدار محرم ہو تو یہ بیع باطل ہے اگرچہ بیچنے والا حلال ہو سہہ (جیسا کہ آگے آئے ہیں متوالف) پس اس سے یہ فائدہ ہوا کہ محرم کا شکار کو بیچنا اور خریدنا باطل ہے جس جبکہ بیچنے اور خریدنے والے دونوں محرم ہوں یا دونوں میں سے ایک محرم ہو پس اگر کسی محرم نے شکار کو فروخت کیا تو یہ بیع باطل ہے

اگر خریدنے والا حلال ہو اور اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کو خریدنا تب بھی یہ بیع اصل ہے اگرچہ چھپنے والا حلال ہو خواہ شکار زندہ ہو یا درج  
کیا ہو، ہو کیونکہ وہ مردار ہے سہ۔ اور اسی طرح جو شکار کسی حلال نے حدود حرم میں پکڑا ہو اس کی بیع باطل ہے خواہ وہ اس کو حدود حرم  
میں بیچے یا اس کو محل کی طرف نکال دینے کے بعد بیچے خواہ اس کو کسی محرم کے ہاتھ بیچے یا حدس کے اس لئے کہ وہ شخص اس کا مالک نہیں ہے  
اور اسی طرح حدود حرم میں شکار کو خریدنا بھی بیع باطل ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے حکم اس نے حدود حرم سے محل کی طرف نکلنے کے بعد  
اس کی جزا ادا نہ کی ہو لیکن اگر جزا ادا کر دی ہو تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا ورنہ حدود حرم کا شکار نہیں رہے گا پس اس کی بیع جائز مگر مکروہ  
ہوگی (جیسا کہ آئے گا) سہ۔ اور اگر کسی شخص نے احرام کی حالت میں شکار پکڑا اور وہاں سے اس کو بیچا تو اس کی بیع جائز ہے سہ۔  
(۳) شکار کو حرم میں بیچا ہو یا حدود محل کی طرف بھیج دینے کے بعد بیچا ہو وہ دونوں صورتوں میں بیع باطل ہے سہ۔ پس اگر شکار کو  
حدود حرم سے باہر بھیج دیا پھر اس کو محل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچا تو یہ بیع باطل ہے اور اسی طرح اگر محل کا شکار حدود حرم میں باطل  
کیا پھر اس کو حدود حرم سے باہر بھیج دیا اور محل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچ دیا تو یہ بیع باطل ہے پس اس میں کوئی فرقی نہیں ہے کہ اس کو  
حدود حرم میں بیچے یا اس کو حدود حرم سے باہر بھیج دینے کے بعد محل میں بیچے اس لئے کہ حدود حرم میں داخل کرنے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا  
پس یہ اس کو حدود حرم سے باہر نکالنا جائز نہیں ہے سہ۔

پس، میں نے بعد از حرم سے باہر نکالنا جائز نہیں ہے۔  
 (م) اگر کسی حلال نے شکار کر لیا اس کے بعد احرام باندھ لیا اس شکار کو میکہ و حرم میں داخل ہوا پھوس کی بجائے اگر وہ شکار خریدار کے  
 قبضہ میں باقی ہے تو اسے بلائے کو واپس کر دے کیونکہ یہ بیع جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں شکار کے واسطے ہونا ہے اور حرام ہے۔ پس  
 اگر اس نے وہ شکار بلائے کو واپس کر دیا تو . . . اس شکار کی قیمت ساقط ہو جائے گی اور جبراً ساقط نہیں ہوگی جب تک اس کو  
 چھوڑنے دے اور اگر وہ شکار ہلاک ہو جائے یعنی خریدار کے ہاتھ میں باقی رہے خواہ خریدار اس کو تلف کر دے یا وہ خود تلف ہو جائے یا خریدار  
 غائب ہو جائے اور اس کا ملنا ممکن نہ ہو تو بیچنے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس کے امتناع کو ضائع کیا ہے اور اس سے بھی  
 کا حرام اور حرم کی حرم شکار کی خرید و فروخت کی منع ہے خواہ اس نے اس کو حرم و حرم میں بیچا ہو یا صل کی طرف بھیج دینے کے بعد بیچا ہو  
 کیونکہ حرم و حرم میں داخل ہونے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا اس لئے اس کے بعد اس کا حرم سے باہر نکال دینا جائز نہیں ہے۔ لہذا اور یہ  
 اوپر کہا گیا ہے کہ وہ بیع (بیچے ہوئے شکار) کو واپس کر دے اس میں، اس طرف اشارہ ہے کہ یہ بیع فاسد ہے، مطلقاً نہیں ہے جیسا کہ قرطیاب  
 میں کافی اور زیلعی سے اس کی وضاحت کی ہے۔ خلاصہ اس کے کہ احرام کی حالت میں شکار کر لیا ہو اور اس کو بیچا ہو کہ یہ بیع مطلقاً ہے۔  
 (جیسا کہ اوپر اصول بیان ہو چکا ہے مؤلف)

(۵) اور جزا حرم پر ہی واجب ہوئی ہے حتیٰ کہ اگر سچے وارصال ہو اور خریدنے والا قسم ہو تو صرف خریدنے والے پر جزا واجب ہوگی و تمام تصرفات (مہب و صدقہ وغیرہ) کے لئے بھی یہی حکم ہے شہ عیسیٰ حرم کی حالت میں باحد و حرم میں تمسک رکھنا یہ کرنا یا وصیت کرنا یا مہربانیں خلع قرار دینا بھی باطل ہے اس لئے کہ عین (تمسک) ان تمام تصرفات کے قابل نہیں رہا سہ اور عیسا میں بدعت جزا کے واجب

ہونے کو مطلق کسی قبیلہ کے بغیر بیان کیا ہے اور صاحب بدائع نے یہ قدر لگائی ہے کہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بیع فسخ کو نہ بڑا دین ہو سلا  
(۶) اگر شکار بیچنے کے بعد خریدار کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا پس اگر خریدنے والا اور بیچنے والا دونوں محرم ہیں یا دونوں حلال ہیں  
مگر دونوں حدود حرم میں ہیں تو دونوں پر جزا واجب ہوگی اور خریدار بائع کے لئے کس (شکار) کی قیمت کا ضمان نہیں ہوگا کیونکہ بائع اس  
شکار کا مالک نہیں ہے اور اگر وہ دونوں حلال میں ہیں اور دونوں میں سے ایک حلال ہے تو صرف محرم پر جزا واجب ہوگی اور خریدار جزائے  
نذر کو کے ضمان کے ساتھ بیچنے والے کو شکار کی قیمت بھی دینا کیونکہ بیچنے والا اس صورت میں اس شکار کا مالک ہے اس لئے بیع داسر ہے  
دریہ بات پر شبہ نہیں ہے کہ اس صورت میں خریدار پر جزائے نذر کا ضمان اس وقت واجب ہوگا جبکہ وہ محرم ہو سکیں اگر وہ محرم نہ ہو  
تو اس پر شکار کی قیمت کے ضمان کے علاوہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا سلا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بیچنے والے نے حلال ہونے کی  
حالت میں اس جانور کو شکار کیا ہو اس کے بعد احرام باندھ ہو کیونکہ یہ بیع فاسد ہے اور بیع فاسد میں خریدار بیچنے والے کو شکار کی قیمت کا  
ضمان دینا اس لئے کہ وہ شکار اس کی ملک ہے لیکن اگر اس نے احرام کی حالت میں شکار کیا ہو اور اسی حالت میں اس کو بیچا ہو تو خریدار پر  
بیچنے والے کے لئے کوئی ضمان (تاوان) واجب نہیں ہے کیونکہ بیع باطل ہونے کی وجہ سے بیچنے والا اس کا مالک نہیں ہوا ہے جیسا کہ  
لوہ بیان ہو چکا ہے سلا

(۷) اگر دو شخصوں نے حدود حرم میں اس شکار کی آپس میں خرید و فروخت کی جو کہ حل میں ہے تو یہ بیع جائز اور منع نہ ہو جائے گی  
لیکن دونوں کے حل میں چلے جانے کے بعد بیچنے والا اس شکار کو خریدار کے سپرد کر دے یہ نام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور امام محمد کا اس میں  
خلاف ہے سلا اس لئے کہ اگر شکار حل میں ہوا اور بیچنے والا، خریدار دونوں حدود حرم میں ہوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ درست ہے  
اور امام محمد اس کو منہ کر رہے ہیں سلا اور غایہ، سروچ میں جامع سے منقول ہے کہ میں سنہ میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں سلا  
(۸) اور اگر دو حلال شخصوں نے حل میں آپس میں شکار کی خرید و فروخت کی پھر ان دونوں نے یا دونوں میں سے کسی ایک نے احرام  
باندھ لیا پھر خریدار نے اس جانور میں غیب یا یا تو وہ خریدار نے بیچنے والے سے نقصان وصول کر لیا اور اس کو اس شکار کا واپس کرنا جائز نہیں ہو سلا  
اس لئے کہ بیع کو واپس کرنا اور عقرب بیع کو فسخ کر دینا دوسری بیع ہے اور یہ ان دونوں کے حق میں منع ہے سلا  
(۹) اور اگر دو حلال شخصوں نے شکار کو آپس میں خرید و فروخت کیا پھر ان دونوں میں سے کسی ایک نے قبضہ سے پہلے احرام باندھ لیا  
تو وہ بیع فسخ ہو جائے گی سلا

(۱۰) اگر شکار کو ہس کیا پس اگر ہس کرنے والا جس کو ہس کیا ہے دونوں محرم ہیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر جزا واجب ہوگی  
اور اگر ان دونوں میں سے ایک شخص محرم ہے تو صرف اسی شخص پر جزا واجب ہوگی سلا اور اگر کسی شخص نے کسی محرم کے لئے شکار کیا پھر  
وہ شکار اس (موجب) کے پاس ہلاک ہو گیا تو موجب پر پرتہ تعالیٰ کے حق کے لئے شکار کی جزا واجب ہوگی اور ہس فاسد ہو جانے کی وجہ  
سے اس کے مالک کے حق کے لئے ضمان واجب ہوگا اور اگر اس نے اس میں سے کھ لیا تو اس پر تیسری جزا بھی واجب ہوگی سلا یہ حکم

سلا شرح اللہ ب سلا ما فی شرح و شرح فقہاء سلا ما فی شرح و شرح فقہاء سلا ما فی شرح و شرح فقہاء سلا ما فی شرح و شرح فقہاء



## جناياتِ حدودِ حرم

منوعاتِ حرم و قسم کے ہیں ایک وہ جو شکل کے متعلق ہیں اور دوسرے جو نيات کے متعلق ہیں۔

حرم کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا

اکثر بیدار پہنچانے پر مبتدا کرتے ہیں اور ان کا ذکر شکاری تعریف کے بیان میں گزر چکا ہے۔ خود شکار خود حرم میں اور شکاری جل میں یا اس کے  
برعکس جو یعنی شکار جل میں اور شکاری حدود حرم پر دو دونوں صورتوں میں وہ حرم کا شکار کہنا ایسا ہے۔

(۲) اگر مومن نے حرم کا شکار قتل کیا تو اس پر صرف ایک ہی جزا احرام کی وجہ سے واجب ہوگی جیسا کہ اس پر حرم سے باہر بھی صلہ وغیرہ میں شکار کو قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے اس پر حرم کی وجہ سے دوسری جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ حرم کی جزا احرام کی جزا ہی میں داخل ہو چکی اور دونوں جزاؤں میں مل کر ایک ہو جائیگی۔ لہذا یہ امتحان ہے اور فیاس یہ ہے کہ جو چیزوں یعنی احرام و حرم پر حیانت پائی جانے کی وجہ سے روکھ رہے واجب ہوں گے پس وہ قارن کے مشابہ ہو گیا لیکن فقہائے اسحاق کو احتیاط کی اور صرف احرام کی حیانت کا کفارہ واجب کیا ہے اس کے علاوہ کچھ واجب نہیں کیسے؟

(۳) اگر کسی حلال شخص سے خودِ حرام میں شکار کو قتل کیا تو اس پر بھی حرام میں قتل کرنے کی جزا واجب ہے۔

(۴) اگر سکھ یا ہوانو مثلاً بازیاطوط یا تہ وغیرہ جو کسی کا مہوگ تھا کسی نے حدودِ حرم میں مار ڈالا تو اس پر اس کے مالک کو سکھائے ہوئے جانور کی قیمت دینا واجب ہوگا اور حرم کی جزا بھی واجب ہوگی جس میں سکھ یا ہوانے کا کھانا ہوگا بلکہ بچہ سکھائے ہوئے جانور کی قیمت واجب ہوگی۔

(۵) اگر حمل کا شکار حدودِ حرم میں داخل ہو گیا تو وہ بھی حرم کے شکار میں شمار ہوگا خواہ وہ کسی کا مملوک ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ خود بخود داخل ہوا ہو یا کسی حلال یا محرم شخص سے داخل کیا ہو پس اس شخص پر اس جانور کا چھوڑنا واجب ہوگا، اگر کسی نے اس کو نہ کھ کر دیا تو اس شخص پر اس جانور کی خزا واجب ہوگی اور اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ میں جب بھی کوئی شخص شکار کا زندہ جانور لیکر حدودِ حرم میں داخل ہوگا اس جانور کا چھوڑنا اس پر واجب ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ جانور حقیقی طور پر اس کے ہاتھ میں ہے لیکن اس کے ہمراہ یا لان (گوشت وغیرہ) یا اس کے بچہ میں ہے تو اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہے۔

(۶) اگر کسی شخص یا حلال نے شکاری یا ز (یا کوئی اور شکاری پرندہ) حدود حرم میں داخل کیا تو اس پر اس کو چھوڑنا واجب ہے جیسا کہ تمام شکاری جانوروں کے چھوڑنے کے متعلق بیان ہوا ہے پس اگر اس نے اس کو چھوڑ دیا اور اس شکاری یا باز نے حرم کے کبوتروں کو مارا شروع کیا تو اس کو چھوڑے ورنہ شخص پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر اس کو چھوڑ دینا واجب تھا چنانچہ اس نے اس کو چھوڑ دیا۔

بجاء الله ما يشيرون وغيره كما في قوله تعالى لا تفرحوا بآية من آياته ولا يفرحوا بها غيركم وكذلك قال تعالى لا تفرحوا بما آتاكم الله ولا يفرحوا به غيركم



تو اب اس کے خلاف کچھ واجب نہیں ہوگا جیسے اگر وہ اُس کو حمل میں چھوٹے سے بچہ (شکار یا باندہ وغیرہ) ورم میں داخل ہو کر حرم کے شکار کو قتل کرے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سوائے اگر وہ اس کو حرم کا شکار یا باندہ کے لئے چھوڑے گا تو اس پر جہاد واجب ہوگی علیہ (۷) پہلے نام لیا جائے جو شکار حرم میں داخل ہو گیا اس کو شکار کرنا مطلق طور پر حرام ہے جیسے کہ احوال کی حالت میں مطلق طور پر (یعنی خواہ حرم میں ہو یا اصل میں) شکار مطلقاً حرام ہے سوائے اگر وہ جانور مطلقاً حرام ہے تو حدود حرم کا شکار ہونے کے باوجود اس کے پاؤں کی جگہ کا اعتبار ہوگا اس کے سوا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ کھڑے ہونے کا طریقہ پاؤں پر ہے اس لئے کھڑے ہوئے شکار میں اس کے پاؤں کا اعتبار کیا جائے گا پس اگر شکار کھڑے ہو پاؤں میں ہی ہو یا اس کا سر حرم میں تو اس کے قتل کو نہ سمجھو واجب نہ ہوگا کیونکہ وہ حمل کے شکار میں حصہ ہے۔ حلال کے لئے اس کا شکار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے سوائے اگر وہ بچہ یا باندہ ہو جس کے پاؤں حرم میں ہی ہو یا اس کا سر حمل میں ہے تو وہ حرم کا شکار ہے مطلق کے لئے اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ کھڑے ہوئے جانور کے حرم کا شکار ہونے کے لئے بیٹھا ہو یا اس کے سر حرم میں ہوں بلکہ بیٹھے ہوئے کا سر حرم میں ہو یا سب پاؤں حرم میں ہوں گے مانتے ہیں حتیٰ کہ اگر اس کے بعض پاؤں حرم میں ہی ہو بعض پاؤں حمل میں تو بصرہ چیز پر حرام کے غلبہ وجہ سے اس کے قتل کو نہ سمجھو جہاد واجب ہوگی قطع نظر اس سے کہ حرم میں اس کے پاؤں زیادہ ہیں اور حمل میں کم یا اس کے برعکس حمل میں زیادہ ہیں اور حرم میں کم ہیں یا سب حقیقاً حرمت کی جانب کو ترجیح دیتے ہوئے وہ حرم کا شکار شمار ہوگا اگرچہ اس کا ایک سی پاؤں حدود حرم میں ہو یا اس کا کچھ جانور مطلقاً حرام ہے تو وہ زمین پر پڑی ہوئی چیز کے حکم میں ہے اس صورت میں اس کے پاؤں کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا اور جب پاؤں کا اعتبار نہ ہو تو اس میں حرام و حلال کا اعتبار نہیں کی جائے گی پس محتاجاً جانب حرم کو ترجیح دی جائے گی پس اگر شکار کا حمل حمل میں ہو چکا ہو یا اس کا کچھ حرم میں ہے تو وہ کوئی صاحب بھی ہو وہ حرم کا شکار شمار ہوگا اور اس کے قتل کو نہ سمجھو جہاد واجب ہوگی کیونکہ حمل میں کھڑا ہوا نہیں ہے اور اس کا بعض حصہ حرم میں ہے سوائے اگر ہونے کی حالت میں شکار کوئی جزو حدود حرم میں ہے تو وہ حرم کا شکار ہے۔

(۸) اگر شکار کا حمل صفت کی ان ٹہنیوں پر بیٹھا ہے جو حدود حرم میں شکار ہوئی ہیں اور اس صفت کی طرف حمل میں ہے تو اس کا ایک حصہ جہاد واجب ہوگی اس لئے کہ صفت کی شکل ہوئی ٹہنیوں پر بیٹھا ہوئے ہندو کے بیٹھنے کی جگہ کا اعتبار ہوگا صفت کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ شکار صفت کے تابع نہیں ہے پس اگر وہ حمل صفت کی طرف پہلے صرح بیٹھا ہے کہ اگر وہ گویہ تو حرم کی زمین میں گئے تو وہ حرم کا شکار ہے مگر اصل میں گئے تو وہ حمل کا شکار ہے اور جس طرح پہنچا ہو یا اس کا کچھ حصہ حمل میں ہو یا حرم میں ہے تو منسوخ کو ترجیح دیتے ہوئے وہ حرم کا شکار ہوگا جیسا اس قسم کے نظائر سے معلوم ہوتا ہے اور حرم کا صفت کا تابع نہیں صفت کی جگہ کا اعتبار ہوگا اس کی ٹہنیوں کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ ٹہنیوں صفت کے تابع ہیں جیسا کہ اس کا بیان آئے گا مؤلف علیہ السلام پس اگر ہندو کسی ٹہنی پر بیٹھا ہو حرم کی حد میں واقع ہے تو اس کو شکار کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ

معلوم ہے کہ وہ بلیب علیہ السلام جہاد واجب ہے اور شکار کا اعتبار اس پر ہے۔



ابن سہب غلام محمد جو شہ سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے شکار کو حدود حرم سے جس کی طرف نکال دیا تو اس شکار کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا حرام نہیں ہے خواہ اس شخص شکار کی چراگاہ کی ہوا یا لاش کی ہو لیکن میں اس کا فعل کرنا سمجھتا ہوں اور یہ سن کر کیا پسند ہے کہ اس کے کھانے سے نہ ہو بلکہ وہ لاش گوشت کو بیجا دیا تو اس کی قیمت کو اس کی جراثیم سے حاصل کی تو اس کے لئے جائز ہے کیونکہ لاش کو بہت کھانے کے حق میں مخصوص ہے بلکہ وہ خیر ہمارے حق سے منع اٹھا جائز ہے جیسا کہ فتویٰ قاضی خاں میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کی طرح: جس سے منع فقیر میں ہے کہ خود فکر کا اعتناء ہے کہ اگر وہ شخص اس ہرنی کو اس کے آئین کی طرف لٹا کر عبادہ اس کا من بجا لکے نہ غیر قلام ہے تو اس کے جراثیم کو کھانے سے منع اس کا کھانا واقع نہیں ہوگی بلکہ اس کے بعد اس کو اس ہرنی کے ساتھ ہوا حاصل نہیں ہوگا بلکہ اس کے ساتھ ہو سکی حرمت پر تنہا قائم رہے گی اور اگر وہ اس کو اس کے آئین میں لٹا کر عبادہ سے خارج ہو جائے گا جب اس نے اس ہرنی کو جس کی طرف نکال دیا تو وہ حل میں کہیں پہلے گئی اب اس شخص اس کی ذمہ داری سے بری ہو گیا پس اس صورت میں کھانا روکا کرنے کے بعد اس ہرنی کی جو اولاد پیدا ہوگی اگر وہ ولد مچائے تو اس کا صاف نہیں ہوگا اصل اس کے لئے اس کا شکار کرنا جائز ہے بلکہ وہ بھاری ہے جس سے کہ بھی کہا گیا ہے کیا تو شکار کو حرم سے نکالنے والا منع ہو گیا یا حل ہوگا پس اگر وہ حرم سے تو وہ شکار کا سبب یعنی شکار کے لئے ہونا یا پایا گیا ہے اور اگر نکالنے والا شخص حلال ہے تو حدیث کی رو سے شکار کو حرم سے بھگانا حرام ہے میں جب اس نے شکار کو حرم سے نکال دیا تو ضمان کا سبب پایا گیا پس اس کا کھانا روکا جائز ہے اور جب کھانا روکا گیا تو وہ کیے بغیر کے ساتھ اس کا مالک ہو گیا اسی لئے فقہ نے کہا ہے کہ اس کا کھانا نکلیا ہے وہ جب فقہا کہ بہت کو مطلق طور پر نہ کہتے ہیں تو اس سے مراد کہ بہت تحریم ہوتی ہے پس اس بات کی دلیل ہے کہ جزا لاکھ کے بعد اس جہان کو حرم میں لایا پس بولنا یا صاحب پر ہے (۱۱) اگر شکار کا جائزہ حرم سے نکل کر حل میں آجائے تو اس کو بیکرنا یا بیکرنا کیونکہ سب اس کی حرم کا شکار ہونے کی صفت اس کا شکار ہونے کی طرف منتقل ہو گئی اور اگر کسی نے اس کو حرم سے نکال دیا تو اس کا بیکرنا حلال نہیں بلکہ اس لئے کہ شکار کو حدود حرم سے باہر نکال دینے کے بعد شرعاً اس کا ساقی رہتا ہے اور اس کو اس کے آئین کی طرف لٹا نا واجب پر ہے (جیسا کہ ہم ہرنی کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے) (تولف)

(۱۲) اگر کسی شافعہ نے حل کے شکار کو حدود حرم میں داخل کر دیا پھر اس نے اس شکار کو حدود حرم میں ذبح کر دیا تو حنفی کو اس کا کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہانہ نے کہا ہے کہ اگر شافعہ نے بکری ذبح کی اور جان بوجھ کر سہما شہر ہنتر کر دیا تو وہ مردود حنفی کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں ہے پس اسی طرح یہ مسئلہ بھی ہے شہ

(۱۳) اور شکار میں چیز حل میں سے کسی ایک کے ساتھ اس میں ہونا ہے یعنی شکاری کے حلال میں ہونے سے یا شکاری کے حدود حرم میں داخل ہونے سے یا شکار کو حدود حرم میں داخل ہونے سے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) پس اگر کسی حلال نے

اسے جانے والا ہو تو وہ شکار ہے اور اگر کسی نے اسے جانے والا ہو تو وہ شکار ہے اور اگر کسی نے اسے جانے والا ہو تو وہ شکار ہے اور اگر کسی نے اسے جانے والا ہو تو وہ شکار ہے

معدود حرم کے اندر سے صل کے شکار پر روا تو وہ اس شکار کا ضمان دے گا اسی طرح اگر کسی حلال نے صل میں کسی شکار کے تیور یا پھر شکار بھاگ گیا اور وہ تیرا اس شکار کو معدود حرم میں لگا تو استخوان اس شخص پر ضمان یعنی جزا واجب ہوگی۔ مسئلہ ۱۰۰: محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ سب سے علم کے مطابق یا نام اونیف کا نور ہے مسئلہ اور کرائی گئے کہا کہ اس پر جزا واجب ہوگی۔ حدس کو اس میں سے کھانا بھی نہیں چاہئے اور بیسود میں تھڑک کی گئی کہ اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اس کا کھانا جائز نہیں ہے، حدس میں کہا ہے کہ یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مول سے منشی ہے کیونکہ ان کے نزدیک تیرا نہانے کے مسئلہ کی تمام حدود میں تیر پھینکنے کی حالت کا اعتبار رہے تیر کے شکار پر لگنے کی حالت کا اعتبار نہیں ہے۔ سوائے خاص اس مسئلہ کے کہ اس میں احتیاطاً ضمان واجب ہوگا کیونکہ اس میں ضمان واجب کرنے والی جانب اور ضمان سب قطعاً کوئی جانب جمع ہوگئی ہے اس لئے امام صاحب نے احتیاطاً ضمان واجب کرنے والی جانب کو ترجیح دی ہے، حدس کا گوشت کھانے کے بارے میں تیر کے شکار پر لطف کا اعتبار کیا ہے۔ ۵۳۔

(۱۳) اگر کسی حلال شخص نے معدود صل میں کسی شکار پر کتا چھوڑا اور وہ کتا معدود حرم میں چلا گیا اور وہاں اس کتے نے کسی شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہے کیونکہ شکار کے قتل کا سبب بننے میں تقدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے۔ ویسی طرح اگر اس کتے نے شکار کو ہنکا یا پھنسک کہ اس کو معدود حرم میں داخل کر دیا پھر اس سے اس شکار کو معدود حرم میں مار ڈالا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہے مسئلہ اور بدینہ میں اس مسئلہ کی صراحت کی گئی ہے کہ اس شکار کو کھانا نہ جائے جیسے کہ اس میں کہا ہے کہ اگر کسی حلال شخص نے معدود صل میں صل کے شکار پر کتا چھوڑا پس کتے نے اس شکار کا چھپا لیا اور اس شکار کو حرم میں پکڑ کر مار دیا تو کتا چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہیں ہے، وہ وہ شکار کھایا نہیں جائے گا جزا اس لئے واجب نہیں ہے کہ ضمان واجب ہونے کے لئے کتا چھوڑنے کی حالت کا اعتبار ہوگا کیونکہ ضمان کے واجب ہونے کا سبب کتے کا چھوڑنا ہے اور اس کا چھوڑنا صل میں پایا جانے کی وجہ سے مجرد واقع ہوا ہے پس اس سے ضمان متعلق نہیں ہوگا اور اس شکار کے کھانے کی حرمت اس لئے ہے کہ شکار کے ذبح کئے گئے کہ اس حرم میں پایا گیا ہے پس اس کا کھانا حلال نہیں ہے جیسا کہ اگر آدمی معدود حرم میں اس کو ذبح کرتا تو اس کا کھانا حرام ہوتا کیونکہ کتے کا فعل آدمی کے فعل سے اعلیٰ نہیں ہوتا۔ ۵۴۔

(۱۴) اگر کسی نے معدود حرم میں کتے کو بھڑیئے پر چھوڑ دیا اس نے کوئی شکار مار ڈالا کسی نے بھڑیئے کے لئے جال لگایا اور اس میں شکار کا جانور پھنس کر مر گیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس کا مقصد بھڑیئے کو مارنا تھا جس کا مارنا اس کے لئے حلال ہے پس اس کتے کو بھڑیئے پر چھوڑنا اور اس کے لئے جال لگانا مباح ہے کیونکہ حرم و حلال کے لئے بھڑیئے کو صل حرم میں مارنا جائز ہے اس لئے شکار کے مرنے کا سبب بننے میں اس نے تقدی (زیادتی) و قصد نہیں کیا کہ جس کی وجہ سے اس پر ضمان واجب ہوتا ہے۔

مسئلہ لایقہ شہداء و غیرہ وغیرہ معتقلاً مسئلہ مجرد و شرح اللیلہ مسئلہ شرع الیہ فیہ و بدینہ مسئلہ فتح و باب شرم و غیرہ باب شرم و غیرہ

(۵) اگر کسی نے حدودِ جرم میں شکار کے لئے حال لگایا یا کوئی گڑھا کھودا پھر کوئی شکار اس میں واقع ہو کر مر گیا تو اس پر جس کی جرح واجب ہوگی کیونکہ اس کو جرم کے شکار کے لئے حال لگانے یا گڑھا کھودنے کی اجازت نہیں ہے۔ پس شکار کے مرنے کا سبب غصہ نہیں اس لئے کہ قصہ بند ہوتی ہے اس لئے اس پر ضمان واجب ہوگا۔

۱۶۔ اگر کسی نے خیمہ لگایا اور اس کی روش میں کوئی شکار اچھ گیا، یا کسی نے پانی کے لئے کنوئیں کھودا اور حرم کا کوئی شکار اس میں  
مرا گیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ شکار کی موت کا سبب خیمے میں داخل ہونا نہیں ہے مثلاً وہ کنوئیں کے  
بارے میں یہ قید ہوتی چاہے شکار اس سے اپنی مملکت میں ہی کھودا ہو یا وہ کنواں ویران (بغیر پانی کا) ہو تو اس پر عیناً واجب  
نہیں ہوگا اور نہ عیناً واجب ہوگا اگرچہ کنواں شکار کرنے ہی کے لئے کھودا تھا تو در حال میں اس پر عیناً واجب ہوگا مثلاً

(۱۷) گزشتہ بیان میں تیرہ بار دراصل میں جانتی رہی کہ اس کا لگا کھیرہ شکارم میں داخل ہوا اور وہاں گیا تو اس شخص پر نشان چلی  
جزو واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف اس کا لگانا تھا اور نہیں ہے اور شک لگیں جس کے فیاض اس کا لگانا تھا اور نہیں ہے

۱۸) اگر تیرا نہ حلال ہے تو شکار بھی حلال ہے لیکن ان دونوں کے درمیان حرم کا قطع نہیں ہے اور تیرا اس میں سے  
 کچھ نہ لو تو اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہے یعنی اس پر ضمان نہیں ہوگا، اور اس کے کھانے میں بھی مصافحہ نہیں ہے کیونکہ تیرا چھوٹا شکار ہے  
 لگ دونوں فعل حلال میں واقع ہوتے ہیں اور دونوں میں حرم کے تیرے گزرنے سے ایک رو حرم میں شکار کو نہ لگے یہ حرم میں شکار کا نہیں ہوگا  
 یہی حکم کشتہ باند کا ہے جبکہ ان دونوں کو صدقہ اور مالک ہلکے سے دے دے تو شکار پر چھوڑا گیا ہے اور اصل کی دونوں واپس لے کر  
 صدقہ یا زمین حرم کا حصہ واقع ہو جاتی ہیں اس کے پانچ گونہ پانچواں بھی ساتھ

(۱۹) اگر کسی بازو کوں ہنٹکا کہنے چھوڑا پھر وہ بازو چھوٹنے والے کے قصد کے بغیر خود بخود درمیں داخل ہو گیا تو اس سے  
حرم کا کوئی شکار یا عیاق اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہے۔ ————— (۲۰) اگر کسی عدال نہ حرم کا شکار ہو کر کسی مرد سے  
حلیل ہو گیا پھر اس حصہ سے شخص نے کسی اور عدال شخص کو دنیا الی اس سے حصہ شخص نے اس کو ذبح کر دیا تو ان میں سے ہر ایک پر  
پورا قیامت واجب ہوگئی ہے۔ ————— (۲۱) اگر کوئی شکار عدال میں تھا اور اس کے بچے حرم میں تھے اور کسی عدال

شخص نے مل میں اس شکار کو پکڑ کر رک یا پھر وہ شکار مل ہی میں اس کے قبضہ میں ہو گیا اور اس کے مرنے کے بعد جو کچھ  
ضمان واجب ہو گا اگر نہ گنہ گرم کا شکار میں ہو وہ شخص اس کی موت کا سبب بنا ہے، بچوں کی ماں کا خنڈ واجب نہیں ہو گا مثلاً  
(۲۲) اگر کوئی مرنے سے پہلے کہ وہ زونہ کے منی (یا کسی اور جگہ) چلا گیا اس کے گھر میں پرندے بند ہو گئے اور وہ پرندے  
پیدا ہوئے مرنے کے تو اس شخص پر ان کی عزت واجب ہوگی اس لئے کہ وہ ان کی موت کا سبب بنا ہے مثلاً

(۲۳) اگر کوئی شخص دم کے شکار کو باہر لے گا پھر اس کو مل میں جیوڈ یا تار سے شخص خنمان سے بڑی نہیں ہوگا بلکہ اگر اس

[illegible]



علاقہ میں خشک کو بھی شارع علیہ اصول و اسدیم کے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ اصل میں ہوتی بنیاد بھی اسی کے حکم میں ہے اور جو بنیاد ان دونوں کے علاوہ ہے (یعنی بنیاد اصل میں ہوتی نہیں ہے) وہ عدم ہونے پر یا وہ ایسی ہے جس کو کسی شخص نے بنوایا ہو یا ایسی ہے کہ اس کو کسی نے نہیں بنوایا خود آگ ہے تو پہلی قسم کے کاٹنے میں کچھ واجب نہیں ہے۔ ثواب وہ ایسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں۔ ایسی نہ ہو۔ دوسری قسم اگر ایسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں تو اس کے کاٹنے پر بھی کچھ واجب نہیں ہے۔ ورنہ اس کے کاٹنے پر بڑا واجب ہوتی ہے۔ پس جس نہایت میں ملا واجب ہوتی ہے وہ ہے تو خود بخود آگ ہو اور ایسی جنس سے نہ ہو جس کو لوگ بوتے ہیں جیسے کھجور وغیرہ اور وہ دم لٹی ہوئی اور خشک ہو اور نہ از خر موسیٰ خواہ کسی ملوکہ زمین میں آگ ہو یا غیر ملوکہ میں سگ۔

(۲) پس اگر کسی شخص نے سنوخت یا سبز گھاس کاٹی جو خود بخود آگ ہو اور وہ ایسی جنس سے ہے جس کو لوگ عام طور سے نہیں بوتے تو اس پر شدت خان کے حق (یعنی حرمت حرم) کے لئے اس کی قیمت واجب ہوگی خواہ وہ شخص حرم ہو یا حدیث ہو جبکہ وہ شرعی امور کا مکلف ہو اور اگر وہ کاٹی ہوئی نباتات کسی کی ملکیت ہو تو اس پر دو قیمتیں واجب ہوں گی ایک قیمت شرع کے حق کیلئے اور دوسری قیمت اس کے مالک کے حق کے لئے ہوگی اور حکم صاحبیں کے اس قول کی بنیاد پر ہے کہ کسی شخص زمین حرم کا مالک ہو سکتا ہے اور یہ مفتی یہ قول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور امام صاحب سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر صرف ایک قیمت شرع کے حق کے لئے واجب ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک زمین حرم کا مالک ہونا مستحق نہیں ہے اور یہ دونوں کا واجب ہونا جو اوپر بیان ہوا ہے اس وقت ہے جبکہ وہ ملوکہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت نہ ہو (بلکہ کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہو) ورنہ درخت خشک بھی نہ ہو سکتا وہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا اور اگر وہ مالک ہوگا تو اس پر صرف ایک قیمت حق شرع کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر وہ درخت خشک ہوگا اور کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہوگا تو اس پر اس کے مالک کے لئے قیمت واجب ہوگی اور حق شرع کے لئے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ درخت خشک ہوگا تو اس کی ملکیت ہوگا یا کسی کی بھی ملک نہیں ہوگا تو با اتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سگ۔

(۳) اور جب حرم کا درخت یا نباتات کاٹنے والے پر قیمت واجب ہوگی تو اس کا طریقہ وہی ہے جو حرم کے شکار کے جزائیہ کا ہے اور یہ ہے کہ خواہ اس درخت یا گھاس کی قیمت سے غلہ خرید کر فقیروں (سکینوں) پر خریدا گیا ہے اور شکاری کو نصف صاع گندم دیا گیا یا اگر اس قیمت سے ہدی یعنی قربانی کا جانور آسکتا ہے تو کتاب الاصل اور طحاوی کی روایت کے مطابق ہدی خرید کر دوسرے حرم میں خریدا کرے اور اس درخت یا گھاس کی جزائی ادا کی گئی کہ لئے ہمارے جس کے نزدیک روزہ رکھنا جائز و کافی نہیں ہے بخلاف امام زفری رحمہ اللہ کے جیسا کہ احادیث کے بارے میں حرم کے شکار کا حکم ہے اور وہ شخص ضمان ادا کرنے کے بعد اس درخت یا گھاس کا مالک ہو جائے گا جیسا کہ فقہ حنفی نے بیان کیا ہے۔ پس حرم کی قیمت ادا کر دی تو اس شخص کو حرم کے کاٹنے یا لگانے سے اس درخت و گھاس سے نفوذت وغیرہ کے اور یہ فائدہ اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ وہ اس غنیمت زریعہ سے حاصل ہوا ہے اور اس سے بھی مکروہ ہے کہ اس سے فائدہ حاصل کرنا حرم کی

سزا پر دفع و شجرت سگ منہ سے لپک و شجرہ و درخت و فروع و غیرہ تفرقا۔

نباتات کو چڑے ختم کر دے گا باعث ہوگا کیونکہ اگر اس کی اجازت دیدی جائے تو جب بھی کسی کو ضرورت ہوگی وہ اس گھاس یا درخت کو اکھاڑا کاٹ لے گا اور قیمت ادا کر دے گا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہاں کوئی درخت اور گھاس باقی نہ رہے گی اور یہ بت اس پر ملا کر قیامت تک اس کی قیمت تحریر ہے پس اگر کسی نے حرم کے درخت اور گھاس کو اکھاڑنے کاٹنے کے بعد بیچ دیا تو جائز و مکروہ ہے اور اس کی قیمت کو خیرات کر دے (یعنی خیرات کرنا واجب ہے) کیونکہ یہ تمام ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن کی بیچ جو اس کو طبیعتاً ذریعہ سے قابل ہوگی اور بیچ دینے کی صورت میں خریدنے والے کے لئے اس سے فائدہ اٹھا بلا کراہت جائز ہے بخلاف حرم اور حرم کے شکار کے کہ اس کا بیچ جائز نہیں ہے اگرچہ اس کی قیمت ادا کر دی ہو پس غلام یہ ہے کہ حرم کے کاٹنے پر سے درخت اور گھاس کی قیمت ادا کرنے کے بعد اس کا مالک ہو جائے اور حرم اور حرم کے شکار کا وہ شخص ہرگز مالک نہیں ہوتا سہ

(۴) خشک درخت اور گھاس کے کاٹنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کا مضائقہ نہیں کیونکہ وہ مر رہا ہو چکا اور پڑھنے کی حد سے باہر ہو گیا ہے سہ اگر کسی نے حرم میں کسی خشک درخت کو اکھاڑ دیا تو اگر اس کی چڑے نہ رہے اس درخت کو سیر نہیں کر رہے ہیں تو اس کی چڑے کے ریشوں کو کاٹنے میں مضائقہ نہیں ہے سہ

(۵) اگر کسی نے حرم میں درخت اکھاڑا اور اس کی قیمت کا موازنہ ادا کر دیا اس کے بعد اس نے وہ درخت اسی جگہ پر لگا دیا اور وہ آگ یا پھر اس نے اس کو دہ بارہ اکھاڑ دیا تو جب اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ ضحان ادا کرنے کے بعد اس کا مالک ہو گیا ہے جیسا کہ پیاس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے سہ (۶) اور اگر کسی نے حرم کی گھاس کا فی اگڑا سی جگہ گھاس سیرٹ کر پہلے جیسی بڑھ گئی تو اس سے جزا سا قضا ہو جائے گی اور اگر پہلے سے کچھ کم ہی تو جعفر زحان ہوگا اس کا ضحان واجب ہوگا اور اگر اس کی چڑے بالکل خشک ہو گئی تو اس کی قیمت واجب ہو گئی سہ

(۷) اگر کسی نے حرم کے علاوہ کسی اور جگہ کسی شخص کی زمین میں خود بخود اگی تو صاحب زمین اس گھاس کا مالک نہیں ہوگا بخلاف درخت کے کہ وہ اس کا مالک ہو جائے گا لیکن حرم کی زمین میں اس زمین کا مالک خود بخود اگی ہوئی گھاس کا مالک ہو جائے گا ان دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ حرم کے علاوہ کسی اور زمین میں اگی ہوئی گھاس ہر شخص کے لئے مباح ہے اور وہ کسی کی دست داری سے غیر محفوظ گئی ہے پس اس کے لئے مالک زمین کسی دوسرے سے زیادہ حقدار نہیں ہے بخلاف حرم کی گھاس کے کہ وہ تعرض (دست داری) سے محفوظ آگئی ہے پس زمین کا مالک دوسرے شخص کی پابست اس کا زیادہ حقدار ہے سہ

(۸) اگر کسی نے حرم کے شکار میں (یعنی حرم کے علاوہ) حرم کا درخت کاٹنے میں درخت کی چڑے کا اعتبار اس کی پٹنیوں کا نہیں کیونکہ شاخیں، بیج چڑے پر ہوتی ہیں اس لئے درخت کی چڑے کی جگہ کا اعتبار ہوگا نہ کہ تابع (شراخ) کی جگہ کا اور اس لحاظ سے اس مسئلہ کی نہیں صورتیں ہیں اول یہ کہ درخت کی چڑے حرم میں ہے اور اس کی شاخیں مل ہیں تو وہ حرم کا درخت ہے پس اس درخت کی شاخیں کاٹنے پر اس کی قیمت واجب ہوگی "صدم" یہ کہ اس کی چڑے میں ہے اور اس کی شاخیں حرم میں تو وہ حرم کا درخت

سہ بدلتے ہوئے حرم میں بدلتے ہوئے غیر مطلقاً سہ بدلتے ہوئے حرم میں بدلتے ہوئے سہ بدلتے ہوئے حرم میں بدلتے ہوئے سہ بدلتے ہوئے حرم میں بدلتے ہوئے سہ





اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب یہ ہے کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے محل سے گھاس لائی جاسکتی ہے۔ مسئلہ یہ اختلاف میں مورتا میں ہے جبکہ کوئی شخص جانے کہ چرخہ کے لئے چھوٹے کے لئے ضرورت میں جانے کا پرنا چھوٹے والے کی طرف منسوب ہوگا جیسا کہ شکاک نے ہی حکم ہے۔ اگر وہ جانے خود ہی چرخہ کے لئے تو اس شخص پر بلا اتفاق کچھ واجب نہیں ہوگا۔ مسئلہ پس اس کی ساری کے جانے چلنے کی حالت میں حرم کی گھاس کچھ اور اسی طرح ٹھہرنے کی حالت میں چرخہ ایک اس کو منع کرنا اس کے لئے ممکن نہ ہو تو بلا اتفاق، پس کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کا چرخہ اس شخص کے اختیار کے بغیر واقع ہوا ہے۔ مسئلہ

(۱۶) حرم کے درخت اور گھاس کاٹنے میں حلال اور حرم مرد و عورت کا حکم یکساں ہے۔ یعنی دونوں پر جزا واجب ہوگی۔ کیونکہ سبب اس حرم کی حرمت کی ہتھکڑی دونوں میں متحد ہے۔ پس اگر وہ شخصوں نے مل کر حرم کا کوئی درخت کاٹا تو دونوں پر ایک ہی حرمت واجب ہوگی اور اسی طرح قنن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوگی (اس کی تفصیل قنن کی جنایات میں درج ہے۔ ملاحظہ)۔ مسئلہ

(۱۷) حرم کے شکاک کے برخلاف حرم کے درخت پر طالت کو نہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔ مسئلہ  
(۱۸) حرم کے درخت اور گھاس کا کاٹنا مطلقاً حرام ہے۔ خواہ طالت سے کاٹ لیا ورنہ اپنے ہونٹوں سے کاٹے۔ مسئلہ  
حرم کی گھاس کو طالت سے نہ کاٹے۔ مسئلہ لطائف کا ہونٹوں سے کاٹا اور اتنی سے کاٹنے کی مانند ہے۔ مسئلہ

(۱۹) اسلام کی حالت میں جو لوگوں کو نہ مارا جائے، یہ حکم اس لئے نہیں ہے کہ وہ شکاک ہے بلکہ اس لئے جو لوگوں کو مارنا۔  
حکم بالوں کی مانند ہے اور حرم کے سے اپنے بدن سے مل کر چیل دیا کرنا بالوں کو دھونے کی حرام منہر ہے۔ لیکن کہ اگر حرم نے زمین وغیرہ پر پڑی ہوئی جوں کو مارا اپنے بدن یا کپڑے کے علاوہ کسی اور کے بدن یا کپڑے سے جوں کو مارا یا تو اس پر کچھ جزیہ واجب نہیں ہے۔ مسئلہ بخلاف کسی دوسرے شخص کا سر ہونٹے کے جیسا کہ پہلی بیان ہو چکا ہے۔ مسئلہ

(۲۰) اگر کسی شخص نے اپنے بدن یا کپڑے سے ایک جوں مار دی تو ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور صدقہ کرے۔ اور دو یا تین جوں مارنے کے بدلے میں ایک ٹشٹی گھیرے۔ دیہے میں تین صدقہ خواہ کتنی ہی ہیں ان کے عوض میں صدقہ یعنی نصف من گندم دیہے کے۔  
(۲۱) جوں کے مارنے میں خود مارنا یا اس کے مارنے کا سبب بننا دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ لیکن سبب بننے کے لئے اس کے مارنے کا قصد ہونا شرط ہے۔ مسئلہ پس اگر کسی شخص نے جوں کو مارنے کے لئے پنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھوپ میں جوں سے مرگئیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ایک جوں کے عوض روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور اور دو یا تین جوں کے عوض ایک ٹشٹی گندم اور تین صدقہ کے عوض نصف من گندم صدقہ کو مارا اس نے پنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھوپ میں جوں سے مرگئیں مارنے کی نہیں تھی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ جوں مر جائیں۔ مسئلہ

مسئلہ مجموعہ: حرم و غیرہ مطلقاً۔ باب شہد عینہ۔ باب شہد غیر مطلقاً۔ حرم و غیرہ مطلقاً۔ باب شہد عینہ و غیرہ مطلقاً۔  
مسئلہ مجموعہ: حرم و غیرہ مطلقاً۔ باب شہد عینہ و غیرہ مطلقاً۔ حرم و غیرہ مطلقاً۔ باب شہد عینہ و غیرہ مطلقاً۔

(۴) جوہر کو پکڑ کر زہر پہنڈھ ڈال دینا اس کو قتل کرنے کے حکم میں ہے کہ اس سے بھی اس پر عتدہ واجب ہوتا ہے کیونکہ صدقہ (جزا) واجب ہونے کا سبب اس کو اپنے بدن سے زہر کرنا ہے نہ کہ کسی قتل کرنا اور جوہر کو کسی دوسرے سے مروانا یا خود پکڑ کر کسی دوسرے کو مارنے کے لئے دینا بھی خود ہونے کے حکم میں ہے سہل پس اگر کسی مجرم نے کسی حلال شخص سے کہا کہ مجھ سے بیٹوں دھڑ کرے یا اس کو اپنی جوہر کے مارنے کا حکم کیا اور اس کو اپنا کپڑا دیا تاکہ وہ اس کے اندر کی جوہر کو مار دے اور اس نے ان کو مار دیا تو آمر میں اس کی جزا واجب ہوگی۔ وہ اسی طرح مجرم نے اپنی جوہر کی طرف اشارہ کیا (زبان سے بتایا) اور حلال شخص نے اس کو مار دیا تو اس اشارہ کو نہ ملے یا بتلے والے شخص پر جزا واجب ہوگی کیونکہ جس طرح شکار کو بتانے یا اشارہ کرنے سے جزا واجب ہوتی ہے اسی طرح اس صورت میں بھی جزا واجب ہوگی۔ — — —

(۵) حلال شخص اگر حرم میں جوہر مارے تو کچھ واجب نہ ہوگا سہل

(۶) اور اسی طرح ٹڈی کو بھی نہ مارا جائے کیونکہ اکثر علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہ خشکی کا شکار ہے، شکار تو اس لئے ہے کہ اس کو کسی تدبیر کے بغیر پکڑنا ممکن نہیں اور پکڑنے والا اس کا قصد کرتا ہے۔ خشکی کا شکار اس لئے ہے کہ یہ خشکی میں پیدا ہوتی ہے اور خشکی میں ہی زندہ رہتی ہے حتیٰ کہ گریہ مانی میں گر جاتے تو مرجاتے۔ سہل

(۷) ٹڈی مارنے پر بھی جزا واجب ہونے میں قبیل بکثیر حکم چھوڑی کی مانند ہے پس ایک ٹڈی میں ٹڈی کا ایک ٹکڑا یا جوہر اور دیا تین میں ایک مٹھی گندم مثلاً کہ اور تین سے زیادہ ٹڈیاں مارنے میں نصف صاع گندم صدقہ کرے اور محبت میں ہے کہ کسی علام نے اپنے احرام کی حالت میں ایک ٹڈی مار دی اگر اس نے اس کے عوض ایک روٹہ رکھ دیا تو اس نے ایک ٹڈی کی جزا سے زیادہ ادا کر دیا ہوگا اگر وہ تین سے زیادہ ٹڈیوں تک جمع کرے یعنی جب اس سے تین سے زیادہ ٹڈیاں مر جائیں تو نصف صاع گندم کے عوض ایک روٹہ رکھ دے پس یہ پوری جزا ہو جائے گی سہل اور علام کے جوہر مارنے کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے اس لئے کہ علام روٹہ رکھ کر بھی کفارہ (جزا) ادا کر سکتا ہے سہل — — —

(۸) ٹڈی کو نصف مار جو بے خبری میں پاؤں کے پیچے آکر مر گئی ہو، یہ حال میں اس پر جزا واجب ہوگی لیکن اگر ٹڈیاں اس قدر زیادہ پڑی ہوں کہ راس کا ٹکڑا ہوا ہو اور کہیں سے نکلنے کی جگہ نہ ہو اور پاؤں سے دب کر ٹڈیاں مر جائیں تو کچھ واجب نہ ہوگا اور نہ مادہ حکم دفع حرج کی وجہ سے ہے سہل

(۹) اگر ٹڈی کو بھونکا اور اس کی جزا ادا کر دینے کے بعد اس کو کھانا کھانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یعنی اگر ٹڈی کے مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کر دی تو اس کا کھانا حرام نہیں ہے خواہ وہ خود کھائے یا کوئی اور حلال یا محرم شخص کھائے بخلاف شکار کے اور ٹڈی کو مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کرنے سے پہلے اس کو بیچا لکڑہ ہے اور اگر اس نے اس کو بیچ دیا تو جائز ہے اور اگر چاہے تو اس رقم کو فدیہ (جزا) میں شامل کرے اور یہی حکم حرم کے درخت اور شکار کے بعد بھی صحیح کہ ہے کہ جزا ادا کرنے کے بعد اس کا بیچنا جائز ہے یعنی فقہانے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے اور فقہانی نے ترح جامع وغیرہ میں کہا ہے کہ اگر کسی

نے علم سے بھول کر شکار کر لیا تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر بھول کر شکار کر لیا تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر بھول کر شکار کر لیا تو اس کا کھانا حرام ہے

محرّم نے حرم کا درخت کاٹا یا حرم و غیر حرم میں شکار کا اثر توڑا یا شکار کا اندر نکالا یا لٹری کو ٹھونٹا تو ان سب صورتوں میں جزائر یعنی قیمت واجب ہوگی اور اس کو ان اشیاء کی بیع مکروہ ہے پس اگر بیچا تو جائز ہے اور وہ اس کی رقم کا مالک ہو جائے گا بخلاف اس شکار کے جس کو کسی محرم نے قتل کر دیا ہو کہ وہ مردار ہے پس اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جب وہ ان اشیاء کی قیمت کا مالک ہو گیا تو اب اگر وہ چاہے تو جزائر کی دایگی میں اس کو شامل کرے اور چاہے تو اس کے علاوہ کسی اور کام میں خرچہ کرے اور خرید کر کے لئے اس سے نفع اٹھانا یعنی کھانا خانہ بنے کیونکہ خواہ وہ شخص محرم ہو یا حلال ہو نہ ہو اور لٹری میں ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلاشبہ پہلے شخص یعنی بائع کے حق میں شکار ہے اور دوسرے شخص (یعنی خریدار) کے حق میں شکار نہیں ہے اھم اس تجارت سے کھانے کی اباحت کے بارے میں پکڑنے والے اور خریدار کے درمیان فرق واضح ہو گیا جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے سہ۔ و رضمان ادا کرنے کے بعد اس کا بیچا جائز ہے سہ۔

**احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزائر کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ** (۱) شکار کے جانور دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جن کا گوشت کھانا حلال ہے ان کی جزائر میں

۱۔ کی قیمت واجب ہوگی حاجے کتنی ہی ہو خواہ دو یا زیادہ ہری کی برابر ہی ہو دوسرے وہ جن کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے خواہ لڑوائیت کے مطابق ان کی بھی قیمت ہی واجب ہوگی لیکن وہ قیمت ایک بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوگی خواہ وہ جانور کتنی ہی زیادہ قیمت کا ہو حتیٰ کہ اگر بائع کو قتل کیا تو اس پر ایک بکری سے زیادہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ قاتل قارن ہے تو اس پر ہمارے فقہائے نزدیک دو چند جزا واجب ہوگی جو دو دم سے زیادہ نہیں ہوگی لیکن اگر دو محرموں نے شکار کو قتل کیا تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی جو ایک دم سے زیادہ نہیں ہوگی سہ۔

(۲) جب کوئی محرم شخص (حرم و غیر حرم میں اور حلال شخص حرم میں) شکار کرے تو اس شخص پر جزا میں اس کی ہری کی وہ قیمت واجب ہوگی جو دو عادل شخص شخص کریں، عادل سے مراد وہ شخص ہے جس کو شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے میں معرفت و بصارت حاصل ہو وہ عادل مرد نہیں ہے جس کا کر شہادت کے بارے میں آنا ہے سہ۔

(۳) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے اجماع قول کی بنا پر حیات کے مرکب شکاری کے غیر دو عادل شخص ہونے چاہئیں اور بعض نے کہا ہے کہ ایک آدمی بھی کافی ہے لیکن دو عادل شخصوں کا ہونا احوط ہے۔ دیکھیے آخر ہے سہ۔  
(۴) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ اس جگہ کے لحاظ سے کیا جائے گا جس جگہ وہ شکار ہوا ہے اگر وہ جنگل کا مقام ہے کہ جہاں شکار کی خرید و فروخت نہیں ہوتی تو اس کے قریب کی اس جگہ کے لحاظ سے قیمت لگائی جائے گی جہاں شکار کی خرید و فروخت ہوتی ہے پس قیمت کی تشخیص کے لئے شکار کی حالت قتل کا اعتبار ضروری ہے اور اسی طرح اجماع قول کی بنا پر اس کے زیادہ قتل کا لحاظ بھی ضروری ہے کیونکہ جگہ اور زیادہ کے مختلف ہونے سے قیمت بھی مختلف ہو جاتی ہے سہ۔

۱۔ ہاں شرط ہے ۲۔ ہاں شرط ہے ۳۔ ہاں شرط ہے ۴۔ ہاں شرط ہے ۵۔ ہاں شرط ہے ۶۔ ہاں شرط ہے ۷۔ ہاں شرط ہے ۸۔ ہاں شرط ہے ۹۔ ہاں شرط ہے ۱۰۔ ہاں شرط ہے

(۵) شکار کے قاتل پر اس کی قیمت ہی واجب ہوگی خود وہ شکار ایسا ہو جس کی نظیر موجود ہے شتر مرغ اونٹ کی نظیر ہے اور جنگلی گدھا گائے کی شبیہ ہے اور ہرن بکری کی مانند ہے اور خواہ ایسا ہو جس کی نظیر موجود ہے کیونکہ ترسلہ یہ امام ابو حنیفہ کا اہل سنت و جماعت کا قول ہے و امام محمد و شافعی و مالک و احمد کے نزدیک جان و مال کی نظیر موجود ہے نظیر کا دریا واجب ہے اس میں ان کے نزدیک جڑاں میں وہ جانور نہایت واجب ہے جو جڑے میں اس شکار کی نظیر ہو خود وہ جانور جو اس کی نظیر ہے اس کی قیمت کے مثل ہو اس سے کم یا زیادہ قیمت کا ہو یعنی امام محمد و حنفیہ کے نزدیک اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس کی صورت و حیثیت کا اعتبار ہوگا پس ہرن و گدھا بکری جڑاں میں بکری اور گدھا کی قیمت کے مثل ہوں گے شتر مرغ میں اونٹ و خرگوش میں بکری کا بچہ جو ایک سال کا کم کا ہو اور جنگلی چوہے میں چار ماہ کا بکری کا بچہ واجب ہوگا اگر وہ ایسا ہو جس کی نظیر نہیں ہوتی مثلاً کونڑا بڑا و تمام ہرن سے تو ان کی جڑاں میں ہوتے تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق قیمت واجب ہوگی مگر جب قیمت واجب ہوگی تو امام محمد کا قول بھی صحیح ہے کہ قول کی مانند ہوگا سہلے پس شکار کی جڑاں کی قیمت کا اگر کوئی طرح کی قسم کے شکار کے ہو تو اس کی مثل ہو یا نہ ہو اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و مالک و احمد کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک قیمت لاگو نہ کا حکم ان جانوروں کے لئے ہے جن کی مثل نہیں ہے اور جن کی مثل ہو ان کی جڑاں میں ان کی مثل دینا واجب ہے سہلے اور تمام از مذہب یہ ہے کہ نظیر اس وقت جائز ہے جبکہ نظیر کی قیمت اس شکار کی قیمت کے برابر ہو سہلے

(۶) مقتول شکار کی قیمت لگانے میں پیدائشی نفس و خوبی کا اعتبار ہوگا، سکھایا ہوا ہونے کا اعتبار جزو میں نہیں ہوگا سہلے یعنی ستر قوں کی دنیا پر پیدائشی صفت مثلاً خوشنوائی، خوبی، خوشی، دانائی کے اعتبار سے اس کی قیمت لگائی جائے گی، مطلق کے نفس یعنی تعیم سے حاصل ہونے والی صفت کے اعتبار سے اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی لیکن غلو کہ ہونے کی صفت میں اس کے مالک کو اس کی قیمت اس ہانہ کو رکھا ہوا ہونے کے لحاظ سے ملانی چاہئے گی سہلے (جیسا کہ آگے مفسر آتا ہے مؤلف) پس اگر مقتول شکار اس کوئی پیدائشی خوبی ہوگی مثلاً اگر کوئی پندہ خوش آواز ہوگا تو اس کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ ہوگی، اس خوبی کے لحاظ سے اس کی قیمت لگانے کے بارے میں محدثین میں ہے ایک دعایت ہے کہ اس صفت کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ یہ صفت اس کے شکار ہونے کی صفت میں سے نہیں ہے دوسری دعایت میں اس صفت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ یہ اس میں پیدائشی خوبی ہے ثابت ہے جیسا کہ مطلق و کسٹھ والی کہہ رہے ہیں اور ہلالے میں اس دعا صحت (خوبی) کے بالاتفاق مجرب ہونے کی بنا پر پیدائشی خوبی کے مجرب ہونے کو ترجیح دی کہ وہ جیسا کہ ہلالے میں کہہ رہے ہیں کہ وہ خوش کن نہ ہونا اس دعا صحت کا جزو ہے ہلالے اس کی وجہ سے شکار کا مصلحت نہ آجائے گا جیسا کہ اگر کسی شخص نے کسی حسن خوبی والے شکار کو قتل کیا جس کی قیمت (اس کی وجہ سے) زیادہ ہے تو اس صفت کی وجہ سے اس کی قیمت ہوگی وہ واجب ہوگی، وہ جیسا کہ اگر کسی نے مطلق یعنی گروں میں کٹھے والے کتیرا یا فاختہ کو قتل کیا یا تو اس کی یہ قیمت واجب ہوگی

سہلے امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ اگر شکار ہوا ہو تو اس کی قیمت لگائی جائے گی اگر شکار ہوا ہو تو اس کی قیمت لگائی جائے گی اگر شکار ہوا ہو تو اس کی قیمت لگائی جائے گی



(۹) اگر کبوتر میں ہری کے جانے کے لئے وہی شرط ہے جو قرانی کھانا دینے کے لئے ہے میں ہری کے جانے سے مقتول کی جرح دہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس شکار کی قیمت کم از کم اتنی ضروری ہو جس سے بھیرو روٹنے کا بڑے حجم والا چمہ یا کاچھیرا بڑی کھانیاں یا علاج کا بچہ خرید جائے اس لئے کہ شرع میں مطلق ہری سے اسی شکاری جانور مراد ہے، بنام ابو صیفیہ بن عامر، ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ (غنیین کے نزدیک) اگر مقتول شکار کی قیمت سے منگھہ باند لگا جائے تو نہیں جرح ہو جاسکتا تو اس کی جرح ہری سے ادا نہ کیے جاسکتے یا دوسرے کے معنی بھیرو یا بکری کا منگھہ بالا غریب چھوٹا ہی ہے یہی کھانہ بزرگ کا کھانا ہے میں میں اگر اس کا گوشت طعام کے طور پر صدقہ کر دیا جائے تو ہر فقیر کو نصف حلال گندم کی قیمت کے مساوی گوشت دیا جائے تو جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس تمام سے جرح کرنا بھی جائز ہے بلکہ ہری میں اس قدر کھانا جائز ہے کہ چونکہ صلا کلام سے مراد یہ ہے کہ عرصہ کم کا بھیرو یا بکری کا بھیرو کرنا ثابت ہے غنیین کے نزدیک صلا کلام یعنی اس قدر کھانا کہ جس سے گوشت خور کو بھیرو یا بکری کا بھیرو (۱۰) اگر اس نے ہری نہ کرنا اختیار کیا تو اس کو حدود جرم کے علاوہ کسی اور جرم کا کوئی سزا اور حدود جرم میں بھیرو کرنا سے جو کچھ اس پر واجب تھا دہرایا جائے گا پس اگر فقیر کو کھانے کے بعد وہ باند لگا دیا جائے تو چوری ہو گیا تو اس کے لئے کافی ہے اور اس وجہ سے ہری ہو گیا اور اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ معصوموں کا خون پہلنا خدا جوہر ہو گیا لیکن اگر ہری کے جانور کو ذرا صدقہ کر دیا تو جائز نہیں ہے سزا طعام ہری کا تمام گوشت قرانی کے گوشت کی طرح ایک مسکین یا متعدد مسکین کو دینا جائز ہے اور اس طرح اگر اس میں سے کچھ گوشت اس شخص سے نکال دیا جائے تو اس کی قیمت صدقہ کرنا بھی ہی حکم ہے سزا وہی کا جائز صدقہ کرنا کے علاوہ کسی اور جرم کا جائز نہیں ہے سزا پس اگر اس کو صل میں فقیر کیا تو ہری کے حدود پر جائز نہیں ہوگا بلکہ اطعام (کھانا دینا) کے طور پر دیا جائے گا پس اس میں شرط ہے کہ ہر فقیر کو نصف حلال گندم یا ایک حلال خود غیرہ کی قیمت کے مساوی گوشت دیا جائے اور اس گندم کے طور پر دینا اس وقت جائز ہے جبکہ ہری کے گوشت کی قیمت مقتول شکار کی قیمت کے برابر ہو ورنہ اس کو ہری کرنا ضروری ہے یعنی اس گوشت کی قیمت ہر فقیر کے لئے اگر نصف حلال گندم کی قیمت کے حساب سے کہنی تو ہری ہو چکا ہے

(۱۱) شکار کو قتل کرنے کے جرم کے لئے اس کی جرح ہری کے گوشت میں سے کھانا جائز نہیں ہے اگر اس نے اس میں سے کچھ کھالیا تو اس میں سے گوشت کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے سزا

(۱۲) اگر مقتول شکار کی جرح اس طعام (غذا) اختیار کیا تو شکار کی قیمت طے کرانے کے بعد اس قیمت سے فقیر کو چھہ اور ہر مسکین کو نصف حلال گندم یا ایک حلال کھانہ ایک مسکین کو اس سے کم نہ دے لیکن اگر یہاں غذا اس سے کم فقیر میں ہو یا ابتلا ہی سے اس مقدار سے کم واجب ہو تو ہر ایک مسکین کو نصف حلال گندم یا اگر ایک مسکین کو نصف حلال سے نو روہ یا جو جس قدر زیادہ دیا ہے وہ نفلی صدقہ ہوگا اور اس شخص پر اس کے حساب سے اس طعام کی قیمتیں کرنا لازم ہوگا سزا میں یہ ناانصافی ہو جائے گی

سزا طلبہ خود دہاؤں و لڑکے و بچے کو بھیرو فقیر فقیر یا مستحقانہ طور پر طلبہ و فقیر و بھیرو سزا طلبہ خود دہاؤں و لڑکے و بچے کو بھیرو فقیر فقیر یا مستحقانہ طور پر طلبہ و فقیر و بھیرو سزا طلبہ خود دہاؤں و لڑکے و بچے کو بھیرو فقیر فقیر یا مستحقانہ طور پر طلبہ و فقیر و بھیرو









(۹) اگر قارن نے کل یا بعض می ترک کی تو جو چند کو اس پر ایک ہی دم یا صدقہ واجب ہوگا۔

(۱۰) اگر قارن نے طواف زیارت یا طواف عمرہ یعنی بابہ وضو ہونے کی حالت میں کیا پھر وہ اپنے وطن چلا گیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس بابہ میں قارن اور غریب کوئی خرقہ نہیں ہوگا تو طواف زیارت سرچ کے لئے مخصوص ہے خواہ وہ شخص مغربہ یا قارن اور طواف عمرہ مغربہ کو نہ والے کے لئے مخصوص ہے بر خلاف اس کے اگر طواف زیارت اور طواف عمرہ دونوں قنوی بابہ وضو ہونے کی حالت میں کئے تو اس پر دو جزاں واجب ہوں گی خواہ دونوں کا الگ احرام باندھ ہو یا نہ ہو۔

(۱۱) اگر دونوں حجوں میں سے ایک یعنی حج یا عمرہ کی سی ترک کی تو اس کے حج یا عمرہ میں نقص منع ہونے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا۔

(۱۲) اگر قارن نے طواف ودارع ترک کیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ طواف ودارع، فانی کے حج سے ملتی وکتی ہے

عمرہ کو نہ والے سے اس کا مطلقاً کوئی تعلق نہیں ہے۔

(فتاویٰ ۱۸) قارن پر دو جزاؤں کے واجب ہونے کے بارے میں جو ذکر کیا گیا ہے یہ حکم ہر اس شخص کے لئے بھی ہے جس نے دو

احرام کو جمع کیا ہو خواہ جمع بین الاحرار من سنون طریقہ پر ہو یا کسی کہ متبع کئے وہ شخص جو اپنے ساتھ ہدی بھی لے گیا ہو یا وہ ہدی تو نہیں لے گیا لیکن عمرہ کے فعل ادا کرنے کے بعد عمرہ کا احرام سے بائز نہیں ہوا (یعنی اس نے سر منڈایا یا کتڑا نہ ہوا) یہاں تک کہ حج کا احرام باندھ یا یا جمع بین الاحرار میں مکہ یعنی غیر سنون طریقہ پر ہو اور وہ یہ کہ کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص یا جو اس کے مکہ حکم میں ہے قرآن کا احرام باندھ یا دو عمرہ کے احرام کو جمع کرے حالانکہ ان سب کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اسی بنا پر اگر کسی نے سو حج یا سو عمرہ کا احرام باندھا اور ان کے حرام ترک کرنے سے قبل اس نے کسی جہالت کا ارتکاب کیا تو اس پر تین جزاں واجب ہوں گی۔

(۱) اگر کسی قوم نے جس یا حرم میں شکار کرے یا کسی حلال شخص نے حدود حرم میں شکار کرے یا حرم غیر محرم کے ذبح کا حکم

یا شکار کو حدود حرم سے باہر نکال کر محل میں ذبح کیا ہو تو ہمارے ائمہ اولیاء مالک و امام احمد و حنفی ائمہ فقہم کے نزدیک وہ ذبیحہ مردار ہے پس اس مذبح شکار کا کھانا اس کے لئے جائز ہے اور اس کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص کے لئے جائز ہے خواہ ذبح کرنے والے نے خود اس جانور کو شکار کیا ہو یعنی خود اس کا بھیجا ہو یا کسی دوسرے شخص کو امر کیا ہو یا اس شکار پر تیر مار کر اس کو قتل کیا ہو یا اس پر گتیا باز چھوڑا ہو یا کسی دوسرے محرم یا حلال شخص نے شکار کیا ہو اور اگرچہ اس کو چل میں شکار کیا ہو اور خواہ وہ شخص اضطرر کی حالت میں اس جانور کو ذبح کرے یا بغیر اضطرر ذبح کرے اور خواہ کسی دوسرے شخص نے اس کو مجبور کیا ہو یا اپنی خوشی سے یہاں تک کہ ہر صورت میں یہی حکم ہے کہ وہ مردار ہے اور اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب اس جانور کو حدود حرم سے باہر کر دیا تو وہ محل کا شکار ہو گیا اب اس کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے فائدہ اٹھانا حرام نہیں ہے خواہ اس کی جڑا ادا کر دی ہو یا ادا نہ کی ہو لیکن میں اس فعل کو مکروہ سمجھتا ہوں اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس کے کھانے سے پرہیز کر کے جلتے

سے یا بدو ضرر و کبر و غیہ قطعاً نہ بے ضرر وغیرہ



ہو جائے گا پس اس کا کھانا حرام نہیں ہے، اگر اس کو کھالیا تو کچھ دین نہیں ہوگا خواہ وہ محرم خود کھائے یا کوئی دوسرا حلال یا محرم شخص کھائے، ورمضان، اگر کھانے سے پہلے اس کی بیع جائز ہو کر رہے اور بعد میں بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ مخطوبہ شرعی کے ذریعہ اس کا مالک ہو رہا ہے اور اگر وہ چلے تو اس کی قیمت کو فدیہ (کھانا) میں شامل کر دے اور اس کا کھانا نہ چھینا اس لئے جائز ہے کہ اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے بخلاف ذبیحہ محرم کے کہ ضرور ہے پس محرم مذکور کے لئے شکار کا دودھ اور لٹا اور ٹٹری کھانا اگر است کے ساتھ جائز ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے (محرم حلال) شخص کے لئے بلا اگر است جائز ہے۔

(۷) جو شکار کسی حلال شخص نے صدقہ میں اپنے یا کسی محرم کے لئے ذبح کیا ہو اس کا کھانا محرم کے لئے بالاجمل جائز ہے لیکن اس کے جائز کئے کچھ شرائط ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اس محرم نے اس کو شکار کرنے کا امر نہ کیا ہو اور اس محرم نے اس حلال شخص کو شکار پر رہنمائی نہ کی ہو اور نہ شکار کیا ہو اور لٹا نہ دے کر یہ ذبح کرنے میں اس کی مدد نہ کی ہو، میں اگر ان میں سے کوئی چیز کی ہوگی تو وہ شکار حلال کے لئے جائز و اس محرم کے لئے حرام ہوگا۔

(۸) اگر محرم کو احرام کی حالت میں کھانے کے لئے شکار کرنے یا شکار پر مقرر کھانے کے سوا اور کچھ نہ ملے اور وہ اس کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو ميسوط میں ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق شکار میں سے کھائے اور اس کے بعد اس کی جزاء ادا کر دے اور مردار کو نہ کھائے اس لئے کہ شکار کا کھانا مختلف فیہ ہے بخلاف مردار کھانے کے اور اس لئے بھی کہ مردار کی حرمت زیادہ شدید ہے یہی وجہ ہے کہ شکار کی حرمت احرام میں سے باہر جانے پر رد ہو جاتی ہے پس یہ حرمت وقتی ہے اور مردار کی حرمت دائمی ہے اس لئے اس پر واجب ہے کہ دونوں حرمتوں میں سے عطف کی بجائے سخت (ہلکی) حرمت کا قصد کرے، اور شکار اگرچہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے لیکن ضرورت کے وقت اس کی ممانعت رد ہو جاتی ہے پس شکار کو ذبح کر کے کھائے اور اس کی جزاء ادا کرے، اچھا لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مردار کو کھانے شکار کو ذبح کر کے نہ کھائے اور نجیس و فحاشی خاں میں ہے کہ امام ابو حنیفہ امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر اگر محرم مردار اور شکار کی طرف مضطر ہو تو مردار کا کھانا اولیٰ ہے، امام ابو یوسف و امام حسن رحمہما اللہ نے کہا شکار کو ذبح کرے اور اس کا کفارہ ادا کر دے، اور فتویٰ پہلے یعنی طرفین کے قول پر ہے (یعنی مردار اولیٰ ہے) جیسا کہ ترمذیہ میں ہے اور بکر اللائی میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ شکار کے کھانے میں دو حرمتوں یعنی شکار کو ذبح کرنے اور کھانے کا ارتکاب ہوگا اور مردار کے کھانے میں ایک حرمت یعنی صرف کھانے کا ارتکاب ہوگا اور یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے جیسا کہ بحر کے قول سے جو خانہ سے منقول ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مردار اولیٰ ہے، اولیٰ ایک حرف اور دو حرمت سے مراد وہ حرمت ہے جو احطار سے پہلے آتی ہے اس لئے کہ اس کے بعد کوئی حرمت نہیں ہے، اور اگر شکار کسی دوسرے شخص کا ذبح کیا ہو تو سب کے نزدیک شکار کا کھانا اولیٰ ہے، اور اگر مضطر محرم شکار اور مردار آدمی کا گوشت پائے تو شکار کو ذبح کرنا اولیٰ ہے، سہ (اور پھر اس کی جزاء ادا کر دے) پس شکار کو آدمی کے گوشت پر مقدم کرے، حکم دہی کی بزرگی کی وجہ سے ہے اور اس لئے بھی کہ شکار حرام اور حالت احرام کے علاوہ

یہاں شریعت میں دو چیزیں ملتی ہیں، ایک شریعت میں منع ہے کہ مردار کھائے، دوسری شریعت میں منع ہے کہ شکار کھائے، اور اگر شکار کو ذبح کر کے کھائے اور اس کی جزاء ادا کر دے، اور اگر مضطر محرم شکار اور مردار آدمی کا گوشت پائے تو شکار کو ذبح کرنا اولیٰ ہے، سہ (اور پھر اس کی جزاء ادا کر دے) پس شکار کو آدمی کے گوشت پر مقدم کرے، حکم دہی کی بزرگی کی وجہ سے ہے اور اس لئے بھی کہ شکار حرام اور حالت احرام کے علاوہ

حاصل ہوا تو کسی حالت میں بھی حلال نہیں ہے سہ اول اگر شکار اور (مردہ) گنا پلے تو گنا اولیٰ ہے اس لئے کہ شکار میں دو ممنوع چیزوں کا ترکیب پایا جاتا ہے، اول مچھوڑا، متبع کے نزدیک خنزیر کے گوشت سے شکار اولیٰ ہے سہ اول مردہ مختار میں اس کو لفظ قیل (کہا گیا ہے) سے ذبح کیا ہے پس اس سے اس کا ضعف معلوم ہو گیا لیکن اگر خنزیر سے مردہ خنزیر سے اور یہی ظاہر ہے تو ضعف کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ وہ بھی دوسرے مردار کی طرح ہے اس میں صرف کھانے کی حرمت کا اثر نکاب ہے ورنہ نہیں اس لئے کہ وہ شکار بھی ہے پس کسی دوسرے شکار کو (ذبح کر کے) کھانا اولیٰ ہے کیونکہ دونوں میں دو حرمتوں کا ترکیب ہے لیکن خنزیر کی حرمت زیادہ شدید ہے سہ اول زمین میں مذکور ہے کسا اگر کسی محرم مضطر نے زندہ شکار اور مسلمان کا مال یا یا تو وہ شکار کو (ذبح کر کے) کھائے مسلمان کا مال نہ کھائے کیونکہ شکار کا حرام ہونا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ہے اور مال بندے کے حق کے طور پر ہے پس بندے کے حق کی رعایت کرنے کو اس کے مقابل ہونے کی وجہ سے ترجیح ہوگی، اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ ہمارے بعض اصحاب سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے غیر کا مال پایا تو اس کے لئے مردار حلال نہیں ہے اور اسی طرح ابن سماعہ و بشر سے روایت ہے کہ غضب کا مال مردار سے اولیٰ ہے اور اسی کو طحطاوی نے لیا ہے اور کرخی نے کہا ہے کہ اس کو اختیار ہے سہ

## شرائط کفارت ثلاثہ

جاننا چاہئے کہ جنایات کی جزا کو کفارہ میں تین چیزوں میں سے ایک چیز یعنی دم یا صدقہ یا مذرہ واجب ہوتا ہے ان میں سے ہر ایک کے لاء ہونے کے لئے کچھ شرائط ہیں جو علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں (مؤلف)

**شرائط جازم** دم کے لاء ہونے کی پندرہ شرطیں ہیں — (۱) جانور کا اس کی ہلک ہونا پس اگر کسی دوسرے کی بکری ذبح کی اور اس کے مالک نے بعد میں اجازت دیدی یا ذبح کرنے کے بعد وہ اس کا مالک ہو گیا تو جائز نہ ہوگا یعنی دم داند ہوگا — (۲) جانور کا چونے والا (چراغ) یعنی بکری، بھیڑ، دنبہ، گائے، بھینس، اونٹ ہونا اس کے علاوہ کوئی جانور مثلاً مرغی ذبح کی تو جائز نہ ہوگا (جیسا کہ قرآنی کئے لئے حکم ہے، مؤلف) — (۳) اُن عیوب سے خالی ہونا جو قربانی کے لئے مانع ہیں — (۴) شرط یہ کہ اونٹ پورے پانچ سال کا ہو کر چھ سال میں لگ چکا ہو اور گائے بھینس دو سال کی ہو کر تیس سال میں شروع ہو چکی ہو اور بکری ایک سال کی ہو کر دوسرے سال میں شروع ہو چکی ہو، دنبہ یا بھیڑ کا بچہ چھ ماہ کا اگر ایسا ہو تو تازہ ہو کر دیکھے ورنہ کو سال بھر کے دنبہ یا بھیڑ کی مانند معلوم ہو تو وہ بھی جائز ہے اور اگر بڑا ہو تو اس کے سے بھی بکری کی طرح ایک سال کا ہونا شرط ہے — (۵) ذبح کرنا پس اگر زخمی صدقہ کر دیا تو جائز نہیں ہے، ہاں اگر کسی فقیر کو زندہ دیدیا اور اس کو ذبح کے لئے وکیل بنادیا اور کہہ دیا کہ ذبح کے بعد تمہارا ہے تو جائز ہے (اگر ذبح سے پہلے غلیل کر دی تو جائز نہ ہوگا) — (۶) ذبح کرتے وقت ذبح گھنٹی لے کا بسم اللہ پڑھنا اگر ذبح کرنے والا اضافی مذہب کا ہے اور اس نے ذبح کرتے

سہ فی سہم خور و غیر ذلک وغیرہ سہم شہم و غیرہ سہم بھروسہ و غیرہ سہم حارثہ











بعد میں معلوم ہو گا کہ دینے والے کا غلام تھا اور وہ نہیں ہو گا، ایسا سا کر دینا بجز چار سال سے منقطع ہے یعنی جس کا عقد ختم ہو گیا ہو اور اس کا مال گھر ہو جس کے مال کو نہ سے سفر میں جائز ہے۔

(۵) اگر کھانا بابت کے طور پر کھاتے تو فقیر کا فی باطلہ وقت پیٹ بھر کر کھانے پر لازم ہونا، مالک کے لیے شرط نہیں ہے کیونکہ مالک چھوٹے بچے کے لیے بھی جائز ہے جو کچھ بہت چھوٹا ہے (یعنی قرعہ بالملوہ نہیں ہے) اس کو کھانا کافی نہیں ہے اور جو کچھ قریب ملحق ہے اس کو کھانا کافی ہے۔ (۶) اگر کھانا بابت کے طور پر کھاتے تو یہ بھی شرط ہے کہ وقت صبح و شام یا بعد و نماز صبح کو ایک ہی شخص کو یا بعد و نماز ایک ہی شخص کو کھانے اور پیٹ بھر کر کھانے کی ایک ہی روئے کے صبح و شام کھانا دینی ہے عرفاً ایک وقت یعنی صبح یا صرف شام کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ کئی لوگوں کو کھاتے ہیں صبح یا صرف عصر و وقت میں بھی دی ہوئے چائیں جن کو پہلے وقت میں کھایا ہے پس اگر صبح کو کچھ فقیروں کو کھایا اور شام کو ان کے علاوہ دوسرے فقروں کو کھلا تو جائز نہیں ہے لیکن اگر ایک وقت والے فقروں کو دوسرے وقت بھی کھلا دیا تو واجب جائز ہو جائے گا۔

(۷) دونوں وقتوں میں پیٹ بھر کر کھانا شرط ہے اگر ان میں سے کسی کا پہلے سے پیٹ بھر دیا گیا ہو تو کھانے میں شریک ہو گیا تو اس میں مشرک کا احکام ہے اور یہ کہ اس کو کھانا کافی نہ ہو گا اور اس بلوہ میں پیٹ بھرنا کا اعتبار ہے مثلاً اگر اعتبار نہیں جیسا کہ تملیک میں مقدار طعام کا اعتبار ہے پیٹ بھرنا کا اعتبار نہیں ہے پس اگر فقراء کو مقدار واجب سے کم کھانا پکا کر دیا گیا اور اس سے ان سب کا پیٹ بھر گیا اور جائز ہے اور اگر ان کو مقدار واجب کھانا پکا کر دیا گیا لیکن اس سے ان کا پیٹ نہیں بھر تو جائز نہیں بلکہ اتنا کھانا دینا واجب ہو گا کہ جس سے ان کا پیٹ بھر جائے۔ (۸) بعد فقرا کی حاجت مزید ہونے کے بعد ہونا، پس اگر حاجت کے وقوع سے پہلے صدقہ اور کر دیا جائز نہیں ہے جیسا کہ تم توڑنے کا کفارہ تم توڑنے سے پہلے اور کیا اولاد نہیں ہو گا۔

(۹) کفارہ کا مستحق ہونا کہ نہ کے متصل کفارہ کی نیت ہونا اگر وہ صدقہ سے وقت نیت نہیں کی تو ہیکل اس سے پہلے یا یکے نیت کی تو کفارہ لازم ہو گا۔

(تکمیلہ) (۱۰) گھروں کی روٹی کے ساتھ سالن ہونا شرط نہیں بلکہ مستحب ہے گھروں کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً خود غیو کی روٹی کے ساتھ سالن شرط ہوتا ہے یا اختلاف ہے (اس لئے احتیاط یہ ہے کہ خود غیو کی روٹی کے ساتھ سالن دے دے)۔

(۲) اگر تملیک خدا یا بابت صدقہ کو جمع کیا یعنی ایک وقت پیٹ بھر کر کھلا یا اور ایک وقت کی قیمت یا جو تعداد صدقہ گندم دیدی مثلاً صبح کو کھانا کھلایا اور شام کے کھانے کی قیمت دیدی یا اس کے برعکس کیا یعنی شام کا کھانا کھلایا اور صبح کے کھانے کی قیمت دیدی یا دوسرے وقت کے لئے مخصوص علیٰ جنس کا نصف یعنی گندم یا جو تعداد کھانے کا نصف صدقہ دیدیا تو بلا خلاف جائز ہے اور اسی طرح اگر ہر مسکین کو نصف صلا یا جو یا کچھ اور جو تعداد کھانے کی گندم دیدی تو اصل کی روایت کے مطابق جائز ہے۔

(۳) کھانے کی تملیک و بابت میں صورت و مساکین کی تعداد شرط نہیں بلکہ معنی مستحق ہونا چاہئیں (یعنی مسکین کا مختلف ہونا

لے بہت ضرورت و غنیہ یا فقرا سے صحت و عینہ ہو

شروط نہیں ہے) پس اگر مثلاً ایک ہی مسکین کو چھ مسکینوں کا کھانا چھ روزے میں دیا یعنی ایک ہی مسکین کو ہر روز نصف صاع گندم یا ایک صاع دوسری مخصوص قسم دیا رہا یا چھ روز تک روزانہ صبح و شام ایک ہی مسکین کو بیٹ بھر کر کھانا کھانا دیا تو ہمارے نزدیک بلا اختلاف جائز ہے لیکن اگر ایک دن میں ایک ہی دفعہ یا متعدد دفعہ چھ مسکینوں کو کھانا یعنی تین صاع گندم یا چھ صاع جو یا کھجور دی تو اس کے بارے میں ہمارے اندر سے کوئی روایت نہیں ہے اور شارح کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کفار تیرہ اور کثر شارح کے نزدیک صرف ایک ہی مسکین کا صدقہ ادا ہوگا (اور باقی نفی صدمہ ہو جائے گا) اور اسی پر فتویٰ ہے لیکن اگر اس کو اباحت کے طور پر کھلا دیا تو بلا اختلاف جائز نہیں ہے سہ او ایسی طرح اگر تمام صدقہ دو مسکینوں کو دیدیا تو صرف دہی مسکینوں کا ادا ہوگا اور باقی واجب میں شمار نہیں ہوگا بلکہ نفی صدقہ ہو جائے گا سہ

**شرائط جوائز روزہ** | ۱) نیت کرنا نیت کے بغیر روزہ ادا نہیں ہوتا۔ (۲) مدت میں روزہ کی نیت کرنا، اگر صبح صادق طلوع ہونے کے بعد نیت کی، اگرچہ زواہ آفتاب سے پہلے کی ہو یا غروب آفتاب سے پہلے نیت کی تو جائز نہیں ہے یعنی ملا جملہ وہ روزہ کفارہ کے روزہ کی بجائے صحیح نہیں ہوگا۔ (۳) نیت میں یہ تعین کرنا کہ کفارہ کا روزہ رکھ رہا ہے پس مطلق نیت یا نفل کی نیت یا کسی اور واجب مثلاً نذر یا کفارہ میں وغیرہ کے روزہ کی نیت سے جزا کا روزہ ادا نہیں ہوگا۔ (۴) جس چیز کے بدلے میں روزہ رکھتا ہے اس کی تعیین کرنا مثلاً یہ کہ دم تمتع یا مال متاع وغیرہ کی جزا کے دم کے بدلے میں روزہ رکھتا اگر یہ تعین نہ کیا تو جائز نہیں ہے۔ (۵) وہ رمضان اور یا چھ ایام منہی یعنی عید الفطر (یکم شوال) و عید الاضحیٰ (دسویں دی الحجہ) و ایام شربی (گیارہویں بدرہویں و تیرہویں ذی الحجہ) کے علاوہ دنوں میں روزے رکھنا پس اگر ان ایام میں روزہ رکھے گا تو جائز نہیں ہے دوبارہ رکھنا واجب ہوگا سہ

(تتمہ ۱۱) (۱) جزا کے روزوں کے لیے (لگاند) رکھنا شرط نہیں ہے اس اختیار سے خواہ متفرق طور پر رکھے یا لگاتار رکھے لیکن لگاتار رکھنا افضل ہے کیونکہ عبادت میں جدی کرنا افضل ہے حرم میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے پس جہاں چاہی رکھ سکتا اگر حرم میں رکھنا افضل ہے اور احرام کی حالت میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے "بنتہ قرآن کے تین روزے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ کے احرام کے بعد اور تمتع کے تین روزے عمرہ کے احرام کے بعد رکھنا شرط ہے دونوں کو حج کے مہینوں سے پہلے اور قرآن دالے کو حج و عمرہ کے احرام سے پہلے اور تمتع والے کو احرام عمرہ سے پہلے رکھنا جائز نہیں ہے (جیسا کہ قرآن و تمتع کے بیان میں گذر چکا ہے)۔

(۲) جو شخص بڑھاپے یا کسی ایسے مرض کی وجہ سے جس سے صحتیاب ہونے کی امید نہ رہی ہو روزے رکھنے سے عاجز ہو جائے تو اس کو روزہ کا فدیہ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ اگر کفارہ جاہت شکار کے لئے بدری کا جانور نہ پائے یا بدری خریدنے کے لئے رقم پر قارہ نہ ہو اور نہ ہی چھ مسکینوں کو کھانا کھلانے پر قادر ہو اور نہ ہی بڑھاپے وغیرہ کی وجہ سے روزہ رکھنے پر قادر ہو اور وہ چاہے کئی دن روزوں کا

بدلہ میں ہیں مسکینوں کو کھانا اعلیٰ درجہ سے توجہ سے نہیں دینا چاہئے اور اگر تھیں تو فقیرانہ کو بھی دینا چاہئے اور  
اوسے میں ہذا کے وقت میں رکھنے پر توجہ نہیں ہے یا قائل ہے لیکن اس سے ان کو فوت کرنا یا وہ رکھنے پر توجہ نہیں ہے تو  
اس کو فذل کے بدلے میں کھانا دینا چاہئے نہیں ہے کیونکہ شائع علیہ السلام نے اس پر قیادت کے وقت ہی نذر کرنا اور قادر ہونے  
کے وقت میں نذر کرنا ہی واجب کیسے ہیں ان کو ترک کر کے دوسری چیز کو اختیار کرنا اس کے لئے ہرگز جائز نہیں ہے۔

## احصار کا بیان

**احصار کی تعریف** (۱) حصار اور احصار کے معنی لغت میں منع کرنے اور قید کرنے کے ہیں اور محصر کے معنی روکا گیا  
کے ہیں مسئلہ لوہا حصار صحر کی بہ نسبت عام ہے کہ بدشمن وغیرہ کے منع کرنے کو بھی شامل ہے  
بخلاف حصر کے مسئلہ اور شرعاً حج میں حصار کے معنی حج کا احرام باندھنے کے بعد قیوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکوں سے  
کسی شرعی عذر کی وجہ سے رک جائے خواجہ فرض ہو اور اگرچہ وہ نفل حج ہو اور خواہ وہ نفل حج ہو کیونکہ نفل حج کا احرام باندھنے کے بعد اگر  
اوسے کا عذر ہو اور اگر تائب اس کو فاسد کرنے کے بعد اس کی فصا کرنا بلا حرج واجب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے  
وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ (اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لئے پورا کرو) اور عمرہ میں احصار کے معنی عمرہ کا ایسا حج و عمرہ دونوں کا  
احرام باندھنے کے بعد صرف عمرہ کے طواف سے رک جائے کیونکہ عمرہ میں صرف اس کا طواف ہی رکن ہے بخلاف حج کے کہ اس کا  
پورا رکن قیوف عرفہ ہے مسئلہ پس عرفہ شرع میں مخصوص شخص ہے جس سے احرام باندھنا ہو پھر حج یا عمرہ جس کا احرام اس نے باندھا  
نہ اس کے ادار کرنے سے اس کو رک دیا گیا ہو خواہ وہ منع کیا دشمن کا طرف سے ہو یا کسی بیماری یا قیہ ہو چلنا یا کسی عضو کے ٹوٹ  
جانے یا انگڑا ہو جانے یا زخمی ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کو پورا کرنے سے جس کا احرام باندھا ہے موقوف یا  
شوق مانع ہو اور یہاں ہے۔ صحابہ احناف کا قول ہے۔

(۲) اگر حج کے احرام کی حالت میں قیوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکوں میں سے کسی ایک رک سے روکا گیا ہو وہ مختصر  
نہیں ہے مسئلہ پس اگر حج کا احرام باندھنے کے بعد طواف زیارت یا قیوف عرفہ پر قادر ہے تو ظاہر اہل بیت میں ہر نہیں ہے خواہ وہ  
قائم یعنی حج قرآن کے احرام میں ہو یا مفرد یعنی صرف حج کے احرام میں ہو کہ اس لئے کہ اگر اس کو قیوف عرفہ کے بعد صرف طواف  
زیارت سے روکا گیا ہے تو اس کا حج فوت نہیں ہوگا پس اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ قیوف عرفہ کے بعد اپنے حج کو پورا کرے پھر حلق کر کر  
(احرام کھول دے اور طواف زیارت کو فرما کر دے) اور فقط عرفہ کے حق میں احرام کی حالت میں باقی رہے گا (یعنی جب تک طواف  
زیارت نہ کرے عورت اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور جب بھی طواف نہ کرے تو وہ حلال نہ ہوگا اس کو کر سکتا ہے) لیکن اگر تائب ہو کر نذر  
کے بعد کہے گا تو ایک دم تاخیر کا واجب ہوگا (۳) اگر صرف قیوف عرفہ سے روکا گیا تو وہ حج فوت نہ کرنے والے کے حکم میں ہوگا پس

سہ باب ہر غیر متفقاً سے شرح اہل بیت علیہ السلام باب ہر غیر متفقاً سے شرح اہل بیت علیہ السلام باب ہر غیر متفقاً سے شرح اہل بیت علیہ السلام۔







اور اگر اس نے فرض حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا فحرم ہے جو اس کے ساتھ جاتا ہے اور اس کے خاوند نے منع کیا تو وہ عورت  
محصور نہیں ہوگی حرام اس نے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا اجازت کے بغیر باندھا ہو کیونکہ استطاعت ثابت ہونے کے بعد  
خاوند کے عورت کو فرض حج سے روکنا اور اس کا احرام کھلوانا ناجائز نہیں ہے اور اگر اس عورت کا فحرم نہ ہو مگر اس عورت کا خاوند  
اس کے ساتھ رواں ہو تو وہ عورت محصور نہیں ہے اور یہ واضح بات ہے اور اگر اس کا خاوند اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصور ہے  
کیونکہ خاوند کو اس کے ساتھ رواں ہونے کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا اور خاوند کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی عورت کو رواں ہونے کی  
اجازت دے جیسا کہ اگر وہ عورت فرض حج کے احرام باندھے اور اس کا خاوند نہ ہو تو فحرم (تبیان ہی حکم ہے) طلاق و نفقہ و صیلا  
میں عورت کو خود بھی سفر پر روانہ ہونا جائز نہیں ہے جبکہ فاحشہ بعد از طلاق عورت پر واجب ہو اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس عورت  
سے حج فرض کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا ہو پس اگر عورت سفر فرض حج کا حرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر حج کے مہینوں  
سے پہلے باندھا تو یہ کہاجائے گا کہ اگر اس عورت کے الی غیر علانیہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں تاکہ مکہ کی قربت پر  
پہنچ سکیں تو خاوند کے لئے اپنی عورت کو روکنا جائز نہیں ہے اور اس کے لئے حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہونے یا اپنی شہر کی روانگی تک اس کو روک  
دینا جائز ہے جبکہ وہ عورت بہت عرصہ پہلے رواں ہوئی ہو پس اگر عورت نے اپنی غیر کی روانگی سے پہلے احرام باندھا یا تو اس پر اسے  
میں تفصیل ہے کہ اگر تھوڑے عرصہ پہلے احرام باندھا ہو تو خاوند اس کو منع نہ کرے ورنہ اس کے لئے اس کو منع کرنا جائز ہے اور اگر اس نے  
حج کے مہینوں میں احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے اگر چاہے اپنی شہر کی روانگی اس کے احرام پر نہ رہے کے  
بعد ہو اور اسی طرح آقا کو پہنچنے غلام یا باندی کو گھمے رکھنا جائز ہے پس اگر غلام یا باندی کے احرام باندھنے کے بعد اس کے آقا نے  
روک دیا تو وہ محصور ہے خود اس نے اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا بلا اجازت باندھا ہو پس اتفاق کے لئے جائز و درست ہے کہ  
غلام یا باندی کو اجازت دینے کے بعد بھی اس اجازت سے پہر چلے اس نے غلام یا باندی کے منع اس کے ملک کی ملک ہوتے ہیں  
اور غلام یا باندی ان منافع کی مالک نہیں ہے پس اس مالک کی طرف راجع ہوگا لیکن آقا کی اجازت احرام باندھنے کے بعد آقا کا اس کو  
منع کرنا مکہ ہے جبکہ اس کو کوئی ضرورت پیش نہ آئی ہو لیکن ضرورت کی وجہ سے مکہ حرام ہے جبکہ اس کا حج غلی ہو اور  
ضروریات ضروریات کو جائز کرتی ہیں اور اگر آقا نے اپنی باندی کو جو شادی شدہ ہے پر جانے کی اجازت دیدی تو اس کے خاوند کے لئے  
اس کو روکنا اور اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے اس لئے کہ شادی کے بعد بھی وہ اس کے منافع اس کے ملک کے تصرف میں ہیں  
پس اس کے لئے جائز ہے کہ اس سے خدمت لے اور اس کے خاوند پر ان کا تسلط واجب نہیں ہے لہ

(۱۲) احرام باندھنے کے بعد عورت پر عادت طلاق واجب ہوتا ہے اگر کسی عورت نے فرض یا نفل حج کا احرام باندھا پھر اس  
کے خاوند نے اس کا طلاق دیدی تو اس پر طلاق کی عادت واجب ہوگی تو وہ عورت محصور ہوگی خواہ وہ عظیم ہو یا سفلو اور خواہ وہ  
مکہ میں ہو یا کہیں اور و بطور گرجہ اس کے ساتھ فحرم بھی ہو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ اس کو طلاق واقع ہوئی ہے وہی رات  
اسے طلاق دے ورنہ فحرم طلاق۔







(۳) اہرام پہننے وقت پیشوا کیے کا کوئی فائدہ نہیں کیا اگر مہر ہو گیا تو دم حصار بھیجے بغیر اہرام سے باہر مہجڑوں کا  
یعنی پیشوا کر لینے سے خاص سے دم ساقط ہو گا اور نہ ہی ہری دم بھیجے بغیر اہرام سے باہر ہو سکتا ہے لہذا اس کا مطلب ہے کہ  
مخصوصہ جرم میں ہدیٰ ذبح کر کرے اہرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں خواہ اس نے اہرام پہننے وقت یہ پیشوا کر لی ہو کہ  
احصار کے وقت ہدیٰ ذبح کرے بغیر اہرام سے باہر ہو جائے گا یا یہ شرط کی ہو کہ بندہ میں سے کسی کو بھیج قرار دیا گیا ہے اور ایضاً  
میں نہ کہ ہیک نام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شرط کرنا دم ساقط ہونے کے لئے مفید ہے اور اہرام سے باہر ہونے کے لئے مفید نہیں ہے  
اور کہانی و سوچی نے اہرام محدودہ شدہ نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے اہرام پہننے وقت مہر ہونے کی صورت میں جرم میں ہری  
ذبح کر کے بغیر اہرام سے باہر ہونے کی شرط کر لی تھی تو اس کو ہدیٰ کے بغیر اہرام سے باہر ہونا جائز ہے۔

(۴) اور جب مہر ہری کا جائزہ اس کی قیمت تک مغلطہ بھیج دی تو اس پر ہری کے ذبح ہونے تک احصار کے تمام پر ظہر ہے  
مہر نہ واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ چاہے دل و دھڑل کی طرف سے یا کہیں اور چلا جائے یا جس جگہ اس کو دھڑکا گیا ہے وہیں  
ٹھہرے، لیکن دونوں صورتوں میں جب تک اس کی ہری کا ذبح ہونا مستحق نہ ہو جائے تو اہرام کی حالت میں ہری نہ ہوگا۔  
غالبہ اسوہ میں ہے کہ اگر اس کو قدرت ہے تو وہ گنہگار کے ساتھ جنگ کرنا جائز ہے۔

وہ دم احصار کے لئے مخصوص جرم میں ذبح ہونا شرط ہے اہرام نہیں ذبح کرنا شرط نہیں ہے۔ پس دم احصار کا ذبح کرنا  
صورت جرم کے مواضع میں جائز نہیں ہے۔ اہرام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس کا قیامی کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے اور  
صاحبین رحمہم اللہ نے کہا کہ حج کے مہر کے تعلیم قیامی کے علاوہ مہر میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور مہر کے مہر کے لئے جب  
بھی چاہے ذبح کرنا جائز ہے۔ مکان کی پابندی یا بیعت حدود جرم میں ہری ذبح ہونے کی دلیل یا نہ ہو یا کایہ ارشاد ہے: **وَمَا تَجْعَلُ**  
**أَرْبَعَةَ حَقِّ يَتْلُمُ الْحَدَّيْ قَوْلُهُ** (رحمہم اللہ) اور جب تک ہری کا جائزہ نہ ہے مقام پر نہ پہنچ جائے اس وقت تک (مطلوبہ ہونے کیلئے)  
لہجہ سرزد مرقا) اس وقت میں محل یعنی مقام سے مہر حدود جرم ہے پس اگر حدود جرم کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی محل وغیرہ میں ذبح کیا گیا  
تو وہ اس کے ساتھ اہرام سے باہر نہیں ہوگا بلکہ حدود جرم کی طرح اپنے اہرام ہی کی حالت میں رہے گا۔ مہر نہ مہر نہ مہر نہ ہی  
منوعات اہرام میں سے کوئی اور فعل کرے پس اگر کوئی شخص اس مکان سے کہ اس کی ہری حدود جرم میں ذبح ہو گئی ہے اہرام سے باہر  
برگ (علاوہ حدود جرم سے باہر ذبح ہوتی ہے) تو وہ شخص باقی جرم سے جیسے گھیلے تھا اس وقت تک اہرام سے باہر نہیں ہوگا  
جب تک (دوبارہ حدود جرم) حدود جرم میں ذبح نہ کیا جائے اس پر اس میں منوعات اہرام کے ذبح کا یہ جرم واجب ہوگا۔  
البتہ ہدیٰ ذبح کر کے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے بلکہ مطلق طور پر ہر وقت جائز ہے قیامی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے  
خوہے حج سے پہلے یا بعد یا ہجرت کا اثناء قیام یا ہجرت میں کسی وقت کا قید کے بغیر مطلق طور پر  
ہدیٰ ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن یا مہر یا مہر میں ہونا فصل ہے۔ اہرام ابوحنیفہ رحمہم اللہ نے کہا کہ اس کا قیامی ہے اور اہرام ابوحنیفہ

یہاں لکھا ہے: **وَمَا تَجْعَلُ أَرْبَعَةَ حَقِّ يَتْلُمُ الْحَدَّيْ قَوْلُهُ** (رحمہم اللہ) اور ہدیٰ ذبح کرنے کا دن ہونا ضروری نہیں ہے









حالت میں اس کے لئے ممکن نہیں ہے اس لئے اس کو فی الحال اس کا احرام کھنوا دینے کی ضرورت ہے کیونکہ اس کو وہاں ہی ہدی ذبح کرانے پر موقوف رکھنے سے اس کے مفاد کو معطل کر دینے سے اس کو فی الحال اس کا احرام کھنوا جائز ہے ہدی بیات کہ کسی چیز کے ساتھ احرام سے باہر چلنے کے نواس کی تفصیل یہ ہے کہ اس قسم کے احصاء کی صورت میں خاوند افاقہ کے فعل یعنی ممنوعیت، حرام میں سے کوئی ادنیٰ چیز کو نہ ملنا ان کا ناخن کاٹنے یا ان کو خوشبو لگانا ہے یا خاوند افاقہ کے سر سے ان دھن کے ان امور میں سے کوئی کام کرنے سے اور دونوں حرام سے باہر ہو جاتے ہیں یا عورت اپنے خاوند کی اجازت سے اپنے سر سے کنگھی کر لے یا خاوند اس کو بوسہ دے یا اس کے ساتھ ساتھ کرے تو وہ عورت احرام سے باہر ہو جاتی ہے اور خاوند کے کہہ دینے سے کہ میں نے تیرا احرام کھلو دیا وہ عورت احرام سے باہر نہیں ہوگی کیونکہ احرام سے باہر ہونا صرف قول (کہہ دینے) سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ آزار مر جب محرم ہو جائے اور یہ کہ اگر میں اپنے آپ کو احرام سے عدل کرتا ہوں تو وہ حلال نہیں ہوتا بلکہ جملہ کے ساتھ احرام کھلوانا مکروہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور محض اس معنی قوی ترجیح کے بغیر دیگر میں مکرہ است کو ترجیح دینی چاہئے ہے

(۳) پس جب کسی عورت نے غلطی سے احرام کا حرام بنے خاوند کی اجازت کے بغیر یا نہ لیا تو خاوند کے لئے یہ تہ ہے کہ احرام سے حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کرانے بغیر فی الحال اس کا احرام کھنوا دے اس طرح کہ ممنوعیت احرام میں سے کوئی ادنیٰ فعل مثلاً ناخن کاٹنا وغیرہ کا ارتکاب نہ کرے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اگرچہ بعد میں اس عورت پر ہدی ذبح کرنا واجب ہوگا پس احرام سے باہر ہونے کو ہدی کے ذبح ہونے تک تو خیر نہیں کہ اچانک اس کے بعد اس عورت پر احصاء کی ہدی واجب ہوگی یعنی اس عورت پر واجب ہے کہ وہ حدود حرام میں ہدی یا اس کی قیمت بھیجے تاکہ اس کی طرف سے کفارہ کی ہدی ذبح کی جائے اس لئے کہ وہ طواف کے بغیر احرام سے باہر ہوتی ہے

(۴) ہوا اگر مسافت مغرب سے کم فاصلہ پر ہے تو کسی آدمی نے اپنی عورت کو غلطی سے احرام کی اجازت دی یا مسافت مغرب سے زیادہ فاصلہ پر ہے تو اسے وہی شخص نے اجازت دی ہوں اس عورت کا محرم اس کے ساتھ ہے تو اس کو اپنی اجازت سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اگر عورت اپنے منافع کی مالک ہے اور اسی طرح مکاتیب و نثری کا حکم ہے کیونکہ وہ ایک لفظ سے آزاد عورت ہے بخلاف غیر مکاتیب و نثری کے کہ اس کے مالک کو اجازت دینے کے بعد بھی پھر جانا جائز ہے اس لئے کہ اس کے منافع اس کے مالک کی ملک میں ہوتا ہے (نثری) اپنے منافع کی مالک نہیں ہے لیکن اجازت دینے کے بعد وہ اس کے لئے مکروہ ہے مگر اس کی ملک میں نہ ہو تو عورت نے اپنے خاوند کی اجازت سے غلطی سے احرام کا احرام باندھا تو خاوند کے جائز نہیں ہے کہ اس کا احرام کھلوائے کیونکہ وہ عورت حقیقت میں اپنے منافع کی مالک ہے اور بلا شہ خاوند کے لئے اس عورت میں حق ہے اور غلطی کی اجازت دینے سے نہ ہوا حق ساقط گردیا ہے لیکن جب کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر غلطی سے احرام باندھا اور اس عورت کا کوئی محرم نہیں ہے اور اس کا محرم موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کے خاوند نے اس کو منع کیا تو وہ شرعی حق کے لئے مقرر ہے پس حدود میں ہدی ذبح کرانے بغیر اس کے خاوند کو اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے پس اگر اس کے خاوند نے ممنوعیت احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کر لیا تو اس کا احرام کھنوا دیا تو وہ عورت حد میں ہوگی

۱۔ مسافت مغرب سے کم فاصلہ پر ہے تو کسی آدمی نے اپنی عورت کو غلطی سے احرام کی اجازت دی یا مسافت مغرب سے زیادہ فاصلہ پر ہے تو اسے وہی شخص نے اجازت دی ہوں اس عورت کا محرم اس کے ساتھ ہے تو اس کو اپنی اجازت سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے















حادی میں ہے وہ اگر نحر حج کا احرام باندھنے کے بعد اسے روک دیا گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرہ واجب ہوں گے اور اسی طرح جتنی مرتبہ بھی روک دیا جائے تا نحر حج و عمرہ واجب ہوں گے اس کی تسبیح میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح منکب الکبیر میں ہے منہ یعنی حادی میں فتویٰ سے منقول ہے کہ جس شخص نے حج کا احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا اور وہ ہری بھجور (ذبح کر کے) احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ (قضا کرنا) واجب ہے پھر اگر وہ آئندہ سال اس حج کی قضا کے واسطے سے (احرام باندھ کر) روانہ ہوا پھر اس کو روک دیا گیا تو اس نے ہری (حرم میں) بھجور (یعنی ذبح کر کے) احرام کھلی دیا تو اس پر دو حج اور دو عمرہ واجب ہو جائے گا پس اس پر دو حج اور دو عمرہ واجب ہوں گے اور اسی طرح جب بھی اس کو روک دیا جائے ہر دفعہ کیلئے یہ حکم ہے حکم ہے

(۸) جاننا چاہئے کہ جب کسی شخص نے حج کا احرام اس گمان پر باندھا کہ اس کے ذمہ حج ہے پھر ظاہر ہو کہ اس کے ذمہ حج نہیں ہے پھر اس کو روک دیا گیا تو اس پر اس حج کی قضا واجب نہیں ہے جیسا کہ امام ہندی اور صاحب کشف الاستار رحمہما اللہ نے اس کی تصریح کی ہے لیکن سوچی نہ غلیہ شیعہ ہرے میں ذکر کیا ہے کہ اپنے ذمہ حج کا گمان کر کے احرام باندھنے والے شخص کو اس کے افعال اور کرنا واجب ہے اور اگر اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضا واجب ہے اور اگر وہ شخص محصر ہو جائے پھر وہ اس کے احرام سے حلال ہو جائے تو اس پر قضا واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس کا احرام سے باہر ہونا بدست ہے اصح یہ ہے کہ اس پر قضا واجب ہوگا اس لئے کہ بدست حرج و مشقت کو دیکھ کر نے کے لئے احرام سے باہر ہوتا تو اس کے لئے ضروری ہے اور اس کے علاوہ حدیثوں میں لزوم کی صفت مستحب ہے گی

(۹) اگر کسی ایک غیر معین منکب کا احرام باندھنا اس میں حج کی نیت کی عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ ایک ہری (حرم میں) ذبح کر کے اگر احرام سے باہر ہو جائے اور استحساناً اس پر ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے اور قیاساً اس پر ایک حج اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے اور اگر احرام کے وقت جلیق کیا تھا لیکن بعد میں اس کو بھول گیا ذکر حج کا احرام باندھا تھا یا عمرہ کا پھر اس کو روک دیا گیا تو وہ ایک ہری حرم میں بھیج کر اور ذبح کر کے اگر حلال ہو جائے اور اس پر ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہوگا اور اسی طرح اگر اس کو روک نہیں گیا اور وہ مکہ میں عرفات پہنچ گیا تو اس پر حج و عمرہ واجب ہے اور کچھ قلیل پر تمام احکام میں واجب ہوتا ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگا اور اگر اس نے وہ چیزیں کا احرام باندھا تھا بعد میں وہ دونوں کو بھول گیا پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ دو ہری بھیجے اور استحساناً اس پر ایک حج اور دو عمرہ واجب ہوں گے اس لئے کہ اس کا احرام قرآن کی طرف منتقل ہو جائے گا اور حج یا دو عمروں کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ سفر حج یا دو عمروں کو جمع کرنا مکہ ہے یعنی ایک حج اور عمرہ اس کا حج فوت ہونے کی وجہ سے قضا کے طور پر واجب ہوگا اور ایک عمرہ اس کے عمرہ کی قضا کے لئے واجب ہوگا

(۱۰) اگر قارن نے اپنے حج اور عمرہ کے لئے طواف اور سعی کیا یعنی پہلے عمرہ کا طواف کیا پھر اس کی سعی کی اس کے بعد طواف قدوم اور سعی کی سعی اس کے بعد وہ و توف عرفہ سے پہلے محصر ہو گیا یعنی و توف عرفہ و طواف زیارت سب سے روک دیا گیا تو وہ

سہ ارزادہ علیہ رحمۃ اللہ و شہد علیہ







کی روایت بھی یہی ہے (مجموعہ مناشد) اور بالاتفاق یہی بفضل ہے اس لئے کہ جب وہ میل جی نہی کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اصل بیعوت کے پانچ پر قائم ہو گیا تو وہ افعال کی کمی کو اپنی سے باہر نہیں جوازاً نہ انصار کا عند نہیں پایا گیا پس اس کو احرام سے طہال ہونا جائز نہیں ہے اور حج کے افعال ادا کرنے کے لئے جانا اس پر واجب ہے سلفہ اور یا ثری یعنی پانچوں صورت صاحبین الامام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر احرام حج کے محصر کے حق میں مقصود نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے ذریعہ مذبح ہونا مستحب ہے پس جب اس سفر حج کو یا یا تو یہ ہدی کو بھی ضروری ہے کہ اگر امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول پر صورت مقصود ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے ذریعہ مذبح ہونا مستحب نہیں ہے بلکہ ان دونوں سے پہلے بھی جائز ہے پس اس کے حق میں حج کا یا یا ہدی کا تہ پہل مقصود ہے اور امام شافعی نے بھی یہی کہا ہے اور امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے کہ صاحب ہر شے ہر شے میں اور نسخی نے کافی میں اور شارع کنز و ظیو نے اس کو ذکر کیا ہے اور جوہرہ میں صاحبین کے قول پر بھی اس کا مقصود ہونا کہا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص ولدی عترت میں محصر ہو گیا اور اس نے اپنی ہدی ذبح کر کے لئے قربانی کے حق طہارے پورے ہونے کا وقت نہیں کیا پھر اس کا احصار طہارے پورے ہونے سے پہلے ہو گیا تو اس کے لئے حج کا یا یا ہدی کا تہ پہل مکمل ہے کیونکہ ہدی کا ذبح کرنا منی میں واقع ہو گا اس لئے اس پر صورت صدق آتے گی پس اس مسئلہ کی صورت صاحبین کے قول پر بھی مقصود ہوگی اگر ہدی کو ذبح کرنا یا دم قربانی کے ساتھ مقصود ہو سکے اور احرام طہارے کے محصر کے ہارے میں یہ صورت بالاتفاق مقصود ہے اس لئے کہ اس کا دم احصار بالاتفاق یا دم قربانی کے ساتھ حجت نہیں ہے کہ

(۲) اور اگر قاری کا احسانِ اہل بیگیا ایک ساجہ بیچ کر پاکستانی شہری کو تو اس کو کہہ کر مسکی طرف مڑنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصد بھی، افعالِ بیچ کی اور اشیاءِ بے ہمتی کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے خواہ دہری کے دفع ہونے تک حرام کی حالت میں وہ ہر ایک کے دفع ہونے پر اس کو کھیل دے اور خواہ کہ معتدل روئے ہو جائے تاکہ وہاں جا کر غلو کے افعالِ بے ہمتی کے حرام سے باہر ہو جائے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اس کے لئے افضل ہے اور عقلِ محکم کے لئے یہ ایک بڑا فائدہ ہے۔

کس پر تھا میں غلو داکو اور جبہ نہیں ہو گا شہ (جس کا صرف بیچ والے کے لئے چر بیان ہوا) مولف! پس اگر یہ کہا جائے کہ جب ہر قاری ہر تو اس پر غلو تو واجب ہونا ہی چاہئے جو قرآنِ شریف کو نہ کی وجہ سے اس پر واجب ہونا ہے کیونکہ وہ اس کے لانا کرنے پر قلمبند تھا تو اس کا واجب ہونا اس طرح اس کو لانا کرنے سے ناظر ہے جس طرح اس کا لانا لازماً کیلئے یعنی اس طرح لانا کرنے سے قاصر تھا اس طرح کا مقرر بھی نزدیک ہے کہ قوت ہونے سے اس طرح کا بیچ کہنا اختیار ہے یا حق قرآن بنا ہی فہم ہو گیا ہے۔

۳: ہمارے حالات میں ہمارے ہاں میں سنگہ بلا پانچ سو تو لڑیں سے اپنی صورت تھام کے ہر کی طرح متصور ہے ہی  
باتی ہمارے تو لڑیں سے دوسری اور چوتھی صورت میں تصور میں اپنی اس کو ہی سے غلو و غفلت میں سکیں گے یا صرف غلو ہے گا  
ہری نہیں پائے گا پہلی اور تیسری صورت تصور میں ہے اس لئے کہ اس کے حق میں غلو کا سہا یا متصور ہی نہیں ہے کیونکہ کسی چیز کے

[illegible]



تبعین اور کسی دن کی قید کے بغیر تمام عمر عمر کرنے کا وقت ہے بخلاف حج کے کہ وہ ایک خاص زمانے کے ساتھ مخصوص ہے۔  
پس اگر اس کا احصار ہری کیجئے سے پہلے نازل ہو گیا ہری کیجئے کے بعد یہ وقت نازل ہوا کہ وہ ہری کو یا اپنے ہر قدر پہنچے تو ان دونوں صورتوں میں اس پر مکہ کی طرف روانہ ہونا بالاجماع واجب ہے اور اگر وہ ہری بھیجنے کے بعد اس کے یا اپنے ہر قدر نہیں ہے تو امام صاحب و صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک بالاتفاق مکہ مکرمہ حلال اس پر واجب نہیں ہے۔

(۴) اگر باوجود مختصر حج بدل کرنے والے مختصر نے نہ ہی احصار کی نیت کی اور نہ ہی احصار نازل ہو گیا تو اس میں کوئی ضمانت نازل نہیں ہوگی۔  
(۵) اگر حج یا عمرہ کے مختصر نے ہری روا نہ کر دی اس کے بعد ایک احصار نازل ہونے کے بعد دوسرا احصار لاحق ہونا

مختصر کی طرف سے پیش آیا تو اگر مختصر جاننا ہے کہ اگر وہ احصار پیش نہ آتا تو وہ اپنی ہری کو زندہ پاسکتا تھا اور اس نے پہلی ہری کے لئے نیت کر لی کہ وہ دوسرے احصار کے لئے ہے (یعنی وہ دوسرے احصار کے لئے ہو جاتے گی) اور وہ اس ہری کے ذریعہ ہونے پر حرام سے حلال ہوجائے گا جبکہ اس کی شرطیں صحیح ہوں اور اگر اس نے اس میں دوسرے احصار کی نیت نہیں کی یہاں تک کہ وہ ہری ذبح ہو گئی تو وہ (دوسرے احرام کے لئے) ہرگز جائز نہیں ہے (یعنی اب اس کے ذبح ہونے پر دوسرے احصار سے حلال ہونا جائز نہیں) اس پر دوسری ہری بھیجنا واجب ہے۔

(۳) اگر کسی شخص نے جراتے صید کے لئے ہری بھیجی یا کسی شخص نے اونٹ یا گائے کے قتل اور ڈالا اور اس کو نفی قربانی کے لئے قرار دیا پھر وہ رک دیا گیا اور ان دونوں صورتوں میں اس نے اس اونٹ یا گائے کو ذبح احصار کے لئے ہونے کی نیت کی تو جائز ہے اور اس پر جراتے صید کی ہری کو نفی قربانی کے لئے لازم کے ہوتے ہرنے کی بجائے ایک بوند واجب ہوگا، امام ابو یوسف کا اس میں خلاصہ امام ابو یوسف نے کہا کہ وہ بوند (اونٹ یا گائے) نفی قربانی ہی سے کافی ہوگا اس لئے کہ وہ وقت کی مانند ہو گیا اور وہ ان کے نزدیک اس کی ملکیت سے نکل گیا پس اس کے لئے اس کو اس مقصد کے علاوہ کسی اور مصرف میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔

## حج کے فوت ہوجانے کا بیان

(۱) اس بیان میں چار قسم کے احکام مذکور ہیں: اول یہ کہ حج کا احرام بترخص کے بعد وقف عرفہ اس کے وقت میں ادا نہ کرنے سے حج فوت ہوجاتا ہے۔ دوم یہ کہ جب کسی کل حج فوت ہوجائے تو اس کو عمرہ کے افعال یاد کر کے حج کے احرام سے باہر ہونا واجب ہے۔ سوم یہ کہ اس پر اس حج کی قضاء واجب ہے خواہ وہ فوت شدہ حج فرض ہو یا نذر کا (واجب) ہو یا نفلی حج ہو اور ان تینوں امور میں الحکمہ درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے اور ان میں اختلاف کی دین باجماع ہے چھارم یہ کہ اس پر دم واجب نہیں ہوتا۔  
(۲) جس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد وقف عرفہ اس کے وقت دیا اس کی جگہ میں (یعنی فوس) ذکا الحج کے زوال کے بعد

لے شربا یا شرب غیر متفقاً و صحابہ بائ شربہ مکہ بائ شربہ مکہ و غیر متفقاً مکہ ایضا متفقاً مکہ بحر زایدہ عن جریر۔

روزی انہوں کو صاف سے پہلے کسی وقت عرفات میں داخل یعنی ایک گھنٹے بھی وقفہ نہیں کیا تو اس طرح فوت ہو گیا  
 اور اگر نینا دی انکو کنوال کے بعد عدش نہی انہوں کو صبح صادق سے پہلے تک وہی پارا تیں کسی وقت نیک گھنٹے بھی  
 وقوف عرفات کر لیا تو اس نے حج کو پایا اور اس کا حج فوت یا ناقص ہونے سے محفوظ ہو گیا اس لئے کہ وہ چل اشرفی بالشرط علیہ وسلم کا  
 اشاء ہے کہ جس شخص نے (روسی نہی انہوں کو) فی طلوع ہونے سے پہلے عرفہ (کا وقوف) پایا تو بلاشبہ اس نے حج پایا۔ اس کو ظہرانے  
 سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(۳) اگر قوفہ عرفاں کے ولایت میں نہ کر سکے گا تو کسی شخص کلج فوت ہو جائے تو اس شخص سے حج کے باقی افعال ساقط ہو جائیں گے اور اس پر واجب ہے کہ اسی احرام سے افعال عمر کی مثل داخل ہو اگر کسی حج کے احرام سے حلال ہو جائے خواہ فوت مشورہ صحیح ہو یا فساد اور فرض ہی یا نذر (واجب) یا نفل ہو یا غنیمت سے حج فوت ہو یا بیا یا غنیمت سے حج کے لئے حکم کیا ہے لیکن بلا غنیمت فوت ہونے کی صورت میں اس شخص گنہگار ہوگا پس وہ شخص جس کلج فوت ہوا ہے اگر غنیمت کے احرام میں تھا تو طواف و سعی کرے پھر کرے بال منشا تے یا کتر و تے (اس طرح وہ حج کے احرام سے باہر یعنی حلال ہو جائے گا) اور جب وہ نفل عمر کا طواف شروع کرتے وقت چھوڑ دے یا استلام کرے تو تلبیک یا تلبیک کے بعد کعبہ کی طرف داخل کے اعتبار سے طواف ادا کرے یا اس پر آئندہ سال و غنیمت کی قضاء واجب ہے اور عمر قضا کرنا اس پر واجب نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے حالت و اما اگر کسی شخص پر واجب کسریۃ القدر یا توبہ میں نہ کر دے اور عام حسن بن زیاد عمر سے کہ اس پر دم واجب ہے اور یہی قول امام شافعی و امام مالک رہا شکا بھی ہے اور جس کلج فوت ہو جائے اس پر طواف غنیمت بھی بالاتفاق واجب نہیں ہے۔

[illegible]

واجب ہیں ہوگا کیونکہ وہ قرآن کا عمرہ اس کے احرام کی حالت میں ادا کر چکا ہے اور اگر وہ شخص جس کا حج فوت ہوا متع تھا تو اس کا متع (حج فوت ہو جانے سے) باطل ہو جائے گا کیونکہ متع کے لئے شرط ہے کہ عمرہ اور حج دونوں ایک ہی سال کے ایام حج میں واقع ہوں اور اس سے دسمتعت سے قطع ہو جائے گا اور اگر وہ متع دم متع کے لئے ہری اپنے ساتھ لیا ہو تو حج فوت ہونے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ اس ہری کو جس طرح چاہے کما میں لائے کیونکہ دم متع اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ عمرہ اور حج کو جمع کرے۔ حج فوت ہو جانے کی وجہ سے یہ جمع کرنا نہیں پایا گیا بخلاف اس ہری کے جس کو وہ نفل کے طور پر لینے ساتھ لیا ہو (کما میں دبر کرنا واجب نہیں) اور حج فوت ہو جانے والا تنہا بھی حج کے احرام سے حلال ہونے کے لئے اسی طرح کرے جس طرح قارن کے لئے یہ بیان ہو چکا ہے (یعنی افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے) اور اس پر صرف حج کی قصد واجب ہے کیونکہ وہ اپنے عمرہ سے فارغ ہو چکا ہے یعنی ہری ساتھ نہ لائے کی صورت میں بوالکلیہ فارغ ہو چکا ہے اور ہری ساتھ لائے کی صورت میں بھی فی الجملہ فارغ ہو چکا ہے لہذا

(۵) اور یہ جو ہم نے کہلے کھج فوط ہو جانے والا شخص افعال عمرو کی مثل افعال لا کر کھج کے احرام سے باہر ہو جائے۔ اس لئے کہ اس کے یہ افعال خفیف میں عمرو کے افعال نہیں ہیں بلکہ یہ عمرو کے افعال کی مثل ہیں جو کھج کے احرام کے ساتھ ادا کئے جاتے ہیں، اس لئے کہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا اصل احرام باقی ہے، اور وہ اس احرام کا فعلی عمرہ ادا کر کے بدل جاتا ہے پس یہ ظاہری کھج فوط سے عمرو کے افعال ہیں جو کھج کے احرام کے ساتھ ادا کئے جاتے ہیں، اور اس طرح کا احرام عمرو کے احرام میں تبدیلی میں ہوتا اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ یہ حقیقت عمرو کے افعال ہیں اور اس طرح کا احرام عمرو کے احرام میں تبدیلی ہو جائے گا، اختلاف کا قائلہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ کسی شخص کھج فوط ہو گیا پھر اس نے پہلا احرام سے فارغ ہونے سے پہلے دوسرے احرام کا احرام مانڈا اور پہلے کھج کے علاوہ دوسرے کھج کی نیت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دوسرے کھج کو ترک کرنا واجب ہے تاکہ وہ دوسرے کھج کے احرام کو جمع کرنے والا نہ ہو جائے کیونکہ اس کے پہلے کھج کا احرام بھی باقی ہے اور وہ عمرو کے فعلی طواف سعی کر کے اور وضو یا قصر کر کے پہلے کھج کے احرام سے حلال ہو جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر ترک احرام کی وجہ سے دم اور دو کھج اور ایک عمرہ واجب ہوگا (اور اگر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو تو اس پر دم اور دو کھج واجب ہوں گے جیسا کہ دوسرے کھج جمع کرنے کے بعد میں مذکور ہے) فصل ۲۰ لا حظ قرائن، (مؤلف) اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک وہ دوسرے کھج کے افعال ادا کر کے کیونکہ وہ عمرو کے احرام کی حالت میں ہے اور اس احرام کے ساتھ کھج کا احرام ملایا ہے، اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا دوسرے کھج کا احرام صحیح (یعنی منقذ) نہیں ہوگا لہٰذا اور جو میں کہہ کہ اس اختلاف سے ایک نتیجہ یہ بھی نکلا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس عمرو کے ادا کرنے سے اس شخص کے ذمہ سے وہ عمرو سا فوط ہو جائے جو اس کے لئے عمرہ میں ایک دفعہ کرنا لازم ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ساتھ نہیں ہونا لہٰذا اگر کھج فوط ہو جائے تو اس شخص نے اس فوط سے دوسرے کھج کا احرام سے فارغ ہونے سے قبل دوسرے کھج کا احرام مانڈا لیا اور اس سے اس فوط سے دوسرے کھج کی فصاحت کی تو یہ بعینہ پہلا کھج ہوگا پس یہ دوسرے کھج کی فصاحت نہیں بلکہ وہی پہلا کھج ہی ہے اور اس

لَا يَرْجُو رَيْبًا وَلَا كِبَارًا غَنِيًّا مُتَقَانًا مَلَكًا شَدِيدًا غَنِيًّا عَنْ كِبَارِهِمْ فِي شَأْنِهِمْ وَالشَّيْءُ عِنْدَ الرَّحِيمِ رَهِيمٌ

دوسری نیت اس احرام کے سوا جس میں وہ اپنی تک بانی ہے اور کہ لفظ نہیں ہوگا اور دوسرا احرام کے ساتھ عمر نہیں ہوگا اور اس کی دوسرا حج کی نیت خود جو معتبر نہیں ہے پس وہ اسی طرح سے عمر کے افعال طواف سعی کے حلال ہوجائے جس طرح سنگرہ و سوا احرام نہ مانا خود پہلے احرام سے عمر کے افعال کے ساتھ ہوتا اسلئے پہلے ہی فرت شروع ہی کی قطعاً واجب ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں سید اگر فرت کرنے سے شخص نے دوسرا احرام ٹوکا یا نہ تھا تو یہ بالاتفاق اس کو ترک کرے کیونکہ وہ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق احرام کی طاعت سے دوسری کو جمع کرنے والا ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد و امام شافعی کے قول کے مطابق افعال کے لحاظ سے دوسری کو جمع کرنے والا ہوگا اور اس پر بالاتفاق اس عمر کی قضاء اور ترک احرام کی وجہ سے (۱) امام اس فرت شروع کی قطعاً واجب ہی (۲) صحیح میں یا فاسد وہ حج فاسد شروع ہی سے فاسد ہو جائے بعد میں فاسد ہو یا جو سب کے فرت ہوجانے کا حکم یکساں ہے پس اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور فرت سے پہلے جمع کر کے اس حج کو فاسد کر دیا پھر اس کا حج فرت ہو گیا تو اس پر دوم حج (یعنی دم سدا حج) واجب ہے اس کو جو تکمیل میں اور وہ افعال عمر کو کر کے احرام سے حلال ہوجائے اس لئے کہ حج فاسد صحیح کے طور پر معتبر ہے فلا ہی طرح اگر حج فاسد معتبر ہو یعنی اس نے حج کی حالت میں ہی احرام باندھا تو وہ بھی صحیح کے ساتھ طواف اور اس میں اس ہے کہ جب احرام لانی طور پر معتبر ہو گیا تو حج یا عمر میں سے ایک چیز کو اس کی احرام سے باہر ہو سکتا ہے (۳) دوسرا حج فرت ہوجانے سے شخص نے اس عمر کا طواف کرنے سے پہلے طواف کر لیا جس کے افعال طواف سعی کر کے اس کو حج کا احرام سے باہر ہوتا ہے تو اس پر بالاتفاق اس عمر کی قضاء واجب نہیں ہے جس کے افعال ادا کر کے وہ احرام صحیح ہے باہر ہو رہا ہے کیونکہ اس کے یہ افعال حقیقت میں عمر کے افعال نہیں ہیں بلکہ ظاہر کا غلبہ ہے جس جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ و محمد و جہا اشہد کے قول کی تائید کرتا ہے اس مسئلہ اگر حقیقت میں ہو ہوتا تو اس پر اس کی قضاء واجب ہوتی تہ (۴) دوسرا حج فرت ہوجانے کا شخص عمر کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر نہیں ہوا تہ سندہ سال تک ہی احرام میں رہا پھر اسی احرام سے حج کیا تو اس کا حج صحیح نہیں ہے یعنی بالاتفاق وہ اس کے اس حج کی کالے کالی نہیں ہوگا تہ (۵) امام ابو یوسف کے قول کی تائید کرتا ہے اس لئے کہ اگر اس کا اہل احرام باقی رہا تو یہ حج اس کے فضا حج کی بجائے کافی ہوتا اور (۶) حوافر کے قول کے مطابق اس کا واجب ہے کہ اس پر عمر کے افعال ادا کر کے احرام صحیح سے باہر ہوتا ہے جس پر یحییٰ مدلل گندھانے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا تہ

(۷) اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا پھر اس کا دو فرت ہو گیا اور وہ فرت سے حج کے لئے ایک عمر کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہوجائے اور دوسرا حج کا احرام ترک کر کے علی اس پر دوم فضا اور دوسرا حج اور سوا کے حج کی وجہ سے ایک عمر کی قضاء حلیہ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے (۸) امام ابو حنیفہ کے مسئلہ احرام میں اس کے دوسرے مسئلے حج کو جمع کرنے کے بیان میں ہمیں کے ساتھ مذکور ہیں وہاں بھی ذکر کیا جائے (تواف)

لحوائج شرط دفع و غیر ذلک قطعاً تہ و غیر ذلک قطعاً تہ و غیر ذلک قطعاً تہ و غیر ذلک قطعاً تہ



افعال حج سے ملکہ ہو گیا ہو تو وہ فی الحال کسی چیز کے بیرون یعنی بیرون حج کے طور پر افعال عمرہ والے کثیر) ان کا اسوہ مٹھا سکتے ہیں اس کے بعد  
حج و عمرہ واجب ہے کہ ایک ہی حدود حرم میں نہ کر کے بلکہ جہاں فاسد ہو جائے کہ جب سے آزاد ہو جائے تو اس حد کی ہر حدود  
حرم میں نہ کر کے بلکہ جہاں ملک و ملک ہو ایک ہی احاد ایک ملک کو قضا واجب ہو (تخصیل احاد و فروع کو بیان میں منکر ہے مولف)

## حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان

حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز جس چیز سے احوال فاسد ہو جائے اس سے حج و عمرہ بھی فاسد ہو جاتا ہے اور یہ جملہ ہے  
لیکن یہ اس وقت فاسد ہے جبکہ فاسد کرنے کی شرائط پائی جائیں، جملہ عمرہ و عمرہ کے  
فاسد ہونے کے بارے میں شرطیں ہیں :- شرط اولیٰ یہ کہ جمع پیشاب یا اخلاص کے مقام میں

اور اس کی شرائط

کیا ہے؟ ہیں اگر ان مقام کے علاوہ کسی اور جگہ ان دھویوں میں جملہ کیا یا شہوت کے ساتھ اس یا سہلۃ کیا یا شہوت کے ساتھ قبول کیا  
یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یعنی عورت جسم سے جسم پایا اگر یہ مباشرت فاحشی کی ہو یعنی مرد و عورت نے عضو مخصوص کو عورت کی فوج کی  
بغیر کسی حال کے مس کیا ہو تو اس کا حج و عمرہ بلا جملہ فاسد نہیں ہوگا اگرچہ انزال ہو رہا ہے پس انزال نہ ہونے کی صورت میں تو یہ اولیٰ  
فاسد نہیں ہوگا کیونکہ یہ جملہ سے پہلی طرح قطع ہوتا نہیں ہے اس لئے کہ اس کو قطع یعنی صیغہ و من معا قطع نہیں کہتے لیکن اس پر  
اقرار یعنی جزائے عاتق واجب ہوگی جس کی تخصیل عتبات کے بیان میں منکر ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ جملہ سے جو فاسد  
حال کرنا مقصود ہے پائی گیا اس لئے کہ یہ معنی جملہ ہے اور جملہ سے حج فاسد ہونے میں مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں حکم ہے کیونکہ  
اس حقیقت میں جو فاسد حج کا موجب ہے وہ دونوں پر برسی احاد اس حکم میں قصداً جملہ کرنے والا اور غلطی سے کرنے والا اور یا شہوت سے یا  
بول کر جملہ کرنے والا جملہ صاحب کے نزدیک برابر ہے اور اس حکم میں رضائے دل و رضائے دل بھی برابر ہے اگرچہ عورت سے عورت  
جملہ کیا ہو احاد اس حکم میں احرام کی حالت والی عورت کا ہاتھ ہونے ہو یا یا سوتے ہوئے ہونا دونوں برابر ہیں یعنی عتبات حالت میں جملہ  
کونے سے اس عورت کا حج فاسد ہو جائے گا خواہ اس عورت عورت سے جملہ کرنے والا مرد احرام کی حالت میں ہو یا احرام کے بغیر عورت  
حکم جملہ کرنے والے عاقل و عیون بالغ و نابالغ کے لئے یکساں ہے بشرطیکہ عورت جس سے جملہ کیا گیا احرام کی حالت میں ہو  
اور عاقل و بالغ ہو لہذا اس کا حج فاسد ہو جائے گا پس غریب و بلوغ نابالغ سے جملہ قطع ہو جاتا ہے عاقل و بالغ کے حج و عمرہ کو  
فاسد کرنے والا ہے اور جو حج القدر میں مذکور ہے کہ نابالغ کا حج اس کے جملہ کرنے سے فاسد نہیں ہوگا اس کو علامہ بن نجیم رحمہ اللہ  
نے اپنی کتاب بحر الرائق میں ضعیف کہا ہے اور المختار میں بھی اسی طرح مذکور ہے لیکن ان عتبات (یعنی نابالغ) پر جہاں احرام واجب  
نہیں ہوگا اور اس کی قضا بھی واجب نہیں ہے علوہ بعض نے کہا کہ عتبات (یعنی نابالغ) واجب ہوگا اور اسی طرح ان عتبات پر اس احرام  
کے ساتھ بقیہ افعال حج یا عمرہ اگرچہ واجب نہیں ہے کیونکہ ان دونوں حالتوں میں احرام واجب نہیں ہے نہ تکلیف نہیں ہیں

لیکن استہاناً ان کو بقید فعال ادا کرنے کا امر کیا جائے گا۔ اس جملہ میں جملہ عرصہ کے فاسد ہونے میں قصداً اور بھولے سے اس کا فاسد ہونا ہے۔  
 حذیر متقی سے ملنے والے ہوتے اور موتے ہوتے جملہ کرنے والا برہم ہے خواہ جملہ کا احرام ہو یا ٹھوکا اور جملہ فرض ہو یا افضل مرد عورت  
 آزاد و غلام سب کے لئے یکساں حکم ہے اور اگر عورت کے مقام مخصوص کی طرف دیکھا جائے گا خیال کیا یا احرام ہو یا آزاد و غلام  
 اس کو داخل ہو گیا تو اس کا جملہ وغیرہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس پر کئی جزا واجب نہیں ہوگی۔ ان سب کی تفصیل جنابیت میں بیان  
 ہو چکی ہے۔ شرط دوم کہ جملہ انسان کے ساتھ طاق ہو یا عورت یا انسان میں سے جملہ کیا جائے حال  
 یعنی بجز احرام کے ہو یا احرام کی حالت میں ہو۔ پس یہ ایک ساتھ طاق کرنے کا جملہ وغیرہ فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اس شخص کو زنا  
 بھی ہو جائے لیکن بظاہر ہونے کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ جنابیت کے بیان میں مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ مردہ اور آنی  
 چھوٹی لڑکی جس سے طاق نہیں کی جاسکتی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ شرط سوم کہ جملہ میں مرد عورت دونوں کے  
 منہم مخصوص اس طرح مل جائیں کہ مرد کا سر نہ داخل ہو جائے پس اگر ایسا نہ ہو تو فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اس صحت میں وہ  
 جملہ نہیں ہوگا۔ شرط چہارم یہ کہ جملہ کرتے وقت منہم کے تمام مخصوص کے درمیان منہم سے کسی  
 ایک کی جانب سے کوئی ایسی چیز داخل نہ ہو جو حرارت کی طرح ہو پس اگر روئے اپنے عضو مخصوص پر کپڑا لپیٹ کر دخول کیا تو اگر وہ کپڑا  
 عورت کی خیر کے حرارت کو اس کے عضو مخصوص تک پہنچنے نہیں دیتا تو جملہ فاسد نہیں ہوگا۔ شرط پنجم کہ جملہ کرنے کے  
 شرط پہنچنے کے جملہ وقوف عرفہ پہنچنے کے بعد جملہ کیا اگر وہ وقوف عرفہ ایک لمحہ کیلئے  
 ہی ہو تو اس کا جملہ فاسد نہیں ہوگا، یہ حکم جملہ کے بارے میں ہے اور عرق کے بارے میں یہ حکم ہے کہ طواف ٹھوکا اکثر حصلاً پونے سے  
 پہلے جملہ کیا تو اس کا عموماً فاسد ہو جائے گا کیونکہ عموماً طواف اس کا کر کے ہے پس اگر طواف ٹھوکا اکثر حصلاً کر لیا اس کے بعد  
 جملہ کیا تو اس کا عموماً فاسد نہیں ہوگا، اور اگر کسی شخص نے جملہ کرنے کی حالت میں ہی احرام باندھ لیا تو اس کا جملہ (وہ عرق) فاسد ہو جائے گا  
 یعنی اس کا احرام صحیح (مستقر) ہو جائے گا۔ اس کا جملہ فاسد ہو جائے گا۔ اس کو کسی جملہ سے اس کے افضل بلا لکھا جب ہوگا۔ بعض  
 نے کہا کہ فاسک حکم اس وقت ہے جبکہ کسی وقت حضور یا ہر نکال لے اور اگر اسی وقت حضور یا ہر نکال لے تو اس کا جملہ فاسد نہیں ہوگا۔  
**جملہ فاسد ہونے کے احکام** | جملہ فاسد ہو جانے کے سبب (۱) جملہ فاسد ہونے کے نزدیک اس پر بکری واجب  
 ہوتی ہے پس اگر کسی نے وقوف عرفہ سے پہلے جملہ کیا تو اس کا جملہ فاسد ہو جائے گا۔ اس پر  
 ایک بکری ذبح کرنا۔ جب ہوگا، اور اگر کسی شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جملہ کیا اس کے بعد چھ روزہ جملہ کیا پس اگر وہ منوں جملہ  
 ایک ہی مجلس میں واقع ہوئے تو اس پر استہاناً ایک ہی دم واجب ہوگا۔ وقت میں سے کسی پر جملہ کرنے کے عین وہی موجود دم واجب  
 ہوگا۔ اس لئے کہ جب جنیت سکڑ سوز ہوگی تو جراثیمی کو ایک جسم ہوگی لیکن فقہ نے اس میں کو اختیار کیا ہے اور صرف ایک ہی دم واجب  
 کیا ہے۔ اور اگر وہ منوں جملہ دو مختلف مجلسوں میں طاق ہوئے تو ایام، وحیف و ایام، یوم سفید و جماعت کے قول میں اس پر دم واجب



ہوں گے اور یہ دم محمدؐ کے ساتھ ہوا اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر اس نے پہلے جمعہ کا کفہ ادا کیا تو (امام شہر کے نزدیک بھی) دوسرے جمعہ کے لئے دوسرا دم واجب ہوگا جیسا کہ ماہ رمضان المبارک کا ہفتہ توڑنے کے کفارہ میں حکم ہے اور اس پر دوسرے جمعہ کی وجہ سے بھی ایک بکری ہی واجب ہوگی اس لئے کہ پہلے جمعہ سے ایک بکری واجب ہوتی ہے پس دوسرے جمعہ سے بدلتے ہوئی ایک بکری ہی واجب ہوگی (اس کی تفصیل جزییات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں متوفی)

(۲) یہی احرام کے ساتھ فاسد حج کے بقیا فعال ادا کرے ہیں وہ تمام چیزیں ادا کرے جو حج میں لحاظ کی جاتی ہیں اور ان تمام چیزوں سے اجتناب کرے جن سے حج میں اجتناب کیا جاتا ہے۔

(۳) اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی کہ کوئی عموماً واجب نہیں ہوگا کیونکہ حج کو فوت کرنے والا نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے حج کے کما فیصلہ ماقدا نہیں ہوتے، اس کا حکم جو اوپر بیان ہوئے اس شخص کے متعلق ہے جو مفرد حج کر رہا ہو لیکن اگر وہ قارن ہو تو قرآن کے احرام کی حالت میں جمل کرے تا اگر اس نے وقوف عرفہ اظہار عرفہ یا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جمعہ کیا تو اس کا عمرہ اس سے دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اس شخص پر دم واجب ہوں گے یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس پر اسی احرام کے ساتھ دونوں کے افعال ادا کرنا اور اس پر نہ کی حالت ہی میں دونوں کو پورا کرنا واجب ہوگا پھر ان دونوں کو قضا کرنا بھی واجب ہوگا اور اس سے دہن من ماقدا ہو جائے گا، اس شخص کا عمرہ تو اس لئے فاسد ہوگا کہ جمل عرواف عرفہ سے قبل واقع ہوا اور عرفہ کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرد عمرہ کے احرام کی حالت میں طواف سے قبل جمل کر کے عرفہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس کا حج اس لئے فاسد ہوگا کہ جمل عرفہ سے پہلے واقع ہوا اور حج کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرد حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ سے قبل جمل کر کے حج فاسد ہو جاتا ہے اور دم واجب ہوں گے کہ قارن پہلے (فہم کے نزدیک) دو احرام کے ساتھ عمرہ ہوتا ہے جو عمرہ کی حیثیت سے احراموں پر واقع ہوتا ہے پس یہ دو احراموں میں سے کسی کا موجب ہوتا ہے اس لئے کہ کفارہ واجب ہوں گے اور ان دونوں کے بقیا فعال کو ادا کرنا اس لئے واجب ہے کہ احرام کا موجب ایک ایسا عقد ہے جو لازم ہو جاتا ہے بعد ان دونوں کے افعال بلا کئے بغیر اس سے حلال ہوتا یعنی احرام سے باہر نہ جاتا نہ نہیں ہے جیسا کہ مفرد حج یا عمرہ کے احرام کا حکم ہے اور ان دونوں کی قضا ان دونوں کو فاسد کر دینے کی وجہ سے ہے عمرہ کی جگہ عمرہ قضا کر کے اور حج کا حکم قرآن اس سے عدم قرآن اس لئے ماقدا ہو جائے گا کہ اس نے ان دونوں کو فاسد کر دیا ہے اور اس لئے کہ قارن جب اپنا حج و عمرہ دونوں کو یہ دونوں میں سے کسی ایک کو فاسد کر دے تو اس سے عدم قرآن ماقدا ہو جاتا ہے، تاہم اگر قارن نے عمرہ کا پورا اظہار کیا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد جمل کیا یا طواف عرفہ اسی کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جمعہ کیا تو اس کا حج فاسد ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس کا حج تو اس لئے فاسد ہوگا کہ وقوف عرفہ سے پہلے جمعہ کر لیا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور عمرہ اس لئے فاسد نہیں ہوگا کہ جمل عرفہ کا کین ادا کرنے کے بعد واقع ہوا اور اس صورت میں عمرہ فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ مفرد عمرہ میں حکم ہے کہ فاسد نہیں ہوتا اور اس پر دم واجب ہوں گے ایک دم تو جمل عرفہ کے ساتھ حج فاسد ہو جانے کی وجہ سے واجب ہوگا



اور دوسرا احرام عمرہ کی حالت میں جلع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ اس کا احرام باقی ہے اور اس پرانہ دونوں کے بعد افعال ادا کرنا احرامِ دونوں کو چھڑا کرنا واجب ہے اس تامل کی وجہ سے جو ادھر بیان ہو چکی ہے اور اس پر صرف حج کی قصا واجب ہوگی عمرہ کی قصا واجب نہیں ہوگی اور اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک یعنی حج کو فاسد کر چکا ہے اور اگر وہ انیس عمرہ و قوت عرفہ کے بعد جلع کیا تو اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پرانہ دونوں کا پورا کرنا واجب ہوگا اور اس پر ایک بڑے (اونٹ یا گائے) و قوت عرفہ کے بعد جلع کی وجہ سے اور ایک بکری عمرہ کے احرام کی حالت میں جلع کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ کا احرام باقی ہے اور عمرہ کے احرام کی حالت میں جلع کرنے سے بکری واجب ہوتی ہے اور اس صورت میں اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اس کا حج و عمرہ یا دونوں میں سے کوئی ایک بھی فاسد نہیں ہوا، اگر قاتل نے دوبارہ جلع کیا تو اس کی تفصیل وہی ہے جو سفر کے لئے بیان ہو چکی ہے، پس اگر پہلی دفعہ سفر کے دل منڈانے یا کترانے کے بعد طوافِ زیارت سے پہلے جلع کیا تو اس پر ایک بڑے (اونٹ یا گائے) اور ایک بکری واجب ہوگی کیونکہ قاتل دونوں احرام سے ایک ساتھ حلال ہوتا ہے اور اس صورت میں وہ عورت کے حق میں حلال نہیں ہوتا ہے (یعنی ابھی وہ پوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوا ہے مؤلف) اور اگر اس نے طوافِ زیارت کل یا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد جلع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ عورت کے حق میں حلال ہو گیا ہے اور وہ احرام سے پوری طرح باہر ہو گیا ہے لیکن اگر طوافِ زیارت حلق کرانے سے پہلے کیا تو وہ ان احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی اور اگر حج تمتع کرنے والے شخص نے جلع کیا تو اس کا حکم مفروضہ اور عمرہ کو کسے واسطے کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور عمرہ کے افعال سے فاسد ہو کر احرام کھولنے کے بعد حج کے موقع پر حج کا احرام باندھتا ہے نہ (ان سیاق و سباق کی تفصیل جہاں بیان میں مذکور ہے مؤلف)

**عمرہ فاسد ہونے کے احکام** جب عمرہ فاسد ہو جائے تو ایسی حالت میں اس کے افعال ادا کر کے اس کے احرام سے باہر ہو جائے اور پھر اس کا سفر عمرہ کو قصا کرے اور ہمارے فقہاء کے نزدیک فساد عمرہ کی وجہ سے ایک بکری ذبح کر کے (نہا حج و عمرہ کے بعض مسائل جنہاں حج میں اور سفر عمرہ کی تفصیل عمرہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں مؤلف)

**حج و عمرہ کی قصا واجب ہونے کے اسباب** حج کی قصا واجب ہونے کے چار سبب ہیں: — (۱) حج یعنی وقوف عرفہ کا فوت ہو جانا — (۲) احصار یعنی وقوف عرفہ سے روک دیا جانا

کیسے بھی حج فوت ہو جانے کے حکم یہی ہے — (۳) جلع سے حج کو فاسد کر دینا اگرچہ اس پر حج کے باقی افعال کا ادا کرنا واجب نہ ہوتا ہے — (۴) ایک حج کے احرام پر دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد اس دوسرے حج کے احرام کو ترک کر دینا جس پر دوسرے حج کی قصا بالاتفاق واجب ہوگی، منک الکیر میں یہ ہے کہ کسی آدمی کا اپنی بیوی یا باندی یا غلام کا احرام حج باندھنے کے بعد کھنوا دینا بھی حج کی قصا کے اسباب میں ہے اور آفاق کا مکہ مکرمہ میں احرام کے بعد داخل ہونا بھی اسی حکم میں ہے کہ اس پر ایک حج

یا عمرہ تضا کرنا واجب ہوگا، عمرو کی تضا واجب ہونے کے بھی یہی اسباب ہیں سوائے عمرو فوت ہونے کے کیونکہ عمرہ کا فوت ہونا مقصود نہیں ہے اس لئے کہ تمام عمر اس کا وقت ہے جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ اس کے بغیر فوت ہو جائے تو اگر اس نے مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کر دیا جائے اور حج بدل کی شرائط کے ساتھ اس کی طرف سے حج ادا کر دیا گیا تو بلا جملہ اس کے ذمہ سے فرض حج ادا ہو جائے گا اور اگر اس نے مطلقاً وصیت نہیں کی یا غیر صحیح وصیت کی تو وہ حج ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور وصیت نہ ہونے کے باعث اگر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص نے حج نہ کیا تو حج اس کے ذمہ ہی رہے گا اور اگر اس کے وارثوں نے اس کے متروکہ مال جو ان کے حصہ میں آیا ہے یا اپنے مال سے یا وارثوں کے غزوہ کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کر دیا تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ حج اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔ (حمید الکرمی ج ۱ کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

**چند مسائل طواف** | علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ بعض علماء نے اس بات پر فتویٰ دیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد صبح آفتاب تک بیٹھے اور ذکر کرتے رہنے اور بعد رکعت نماز پڑھنے سے طواف کرنا افضل ہے لیکن بعض علماء نے ذکر تک یہ محل نظر ہے بلکہ وصیت یہ ہے کہ پہلی بات افضل ہے کیونکہ یہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور ایسا کرنے والے کیلئے کامل حج و عمرہ کا ثواب ہے جبکہ صحیح احادیث میں طواف کے بارے میں اس کی مثل یا اس کے قریب وارد نہیں ہوئے۔ ۱۷

(۲) ملا علی قاری نے کہا ہے کہ طواف کے بعد جب نماز کا مکروہ وقت ہوتا ہے تو بعض لوگ مقام ہرامیم یا بیت المقدس شریف کے سامنے وقوف کرتے اور دعا مانگتے ہیں، احادیث یا فقہائے ائمہ وجہ کی کسی روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ صاحب جہات القلوب نے نزدیک ظاہر کیا ہے کہ یہ بدعت مباحہ ہے۔ ۱۸

۱۹ قاضی الفضا عمر الدین بن حاتم نے کہا ہے کہ نماز کی طرح طواف میں بھی تادیبوں کی غرض سے کثرت ہوگی مگر طواف کرنا اس ہی افضل ہوگا لیکن اگر لوگوں نے اہل مال و مالوں کی کثرت و شہرت میں محل ہوتے تھے تو طواف کرنا افضل ہے۔ لیکن نووی نے منک خروص میں تنہائی میں طواف کرنے کو افضل کہا ہے۔ یہی کا بھی یہی حکم ہے۔ ۲۰

## ہدی کے احکام

**ہدی کی تعریف** | (۱) ہدی تمنع یا قهرن یا اخصاص یا جزائے صید یا کسی اور حیثیت کے کفارہ کی ہوتی ہے اس لئے اس بیان کو ان سب کے آخر میں لکھا جاتا ہے۔ ۲۱

(۲) ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی ہرے کے طور پر اپنے ساتھ لے جاتا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روانہ کرتا ہے تاکہ وہ حرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کو کے حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب حاصل کرے پس حق تعالیٰ کی رضا ہدی اور ثواب کا تعلق حرم کی تعظیم کے لئے اس کو ذبح کرنے سے ہے اور اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد میں متعلق ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر حرم میں ذبح کرنے کے بعد ہری چوری ہو جائے تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کو زندہ صدقہ کر دے تو اس کے لئے کافی نہیں ہے۔ ۲۲







توبہ اس کے لئے اس میں کسی کو شریک کرنا جائز نہیں ہے کہ کوئی اب وہ پیدا اور نشیا کا سے اپنی طرف سے نہ کرنا اس پر واجب ہو گیا ہے  
 ایک حصہ شریعت واجب ہو گیا باقی حصہ اس نے خود اپنے اوپر واجب کر لیا ہے۔ وہ اب اس کا اس میں سے کسی حصہ کو فروخت کرنا جائز  
 نہیں ہے۔ اگر اس نے اس میں کسی کو شریک کیا تو اس پر اس کے حصہ کی رقم صاف کرنا واجب ہو گا۔ مگر خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ  
 کی چھ صورتیں ہیں۔ اول: صرف اپنی ہدی کی نیت سے بدینہ خریدنا۔ دوم: کسی نیت کے بغیر بدینہ خریدنا پھر اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص  
 کر لینا۔ سوم: کسی نیت کے بغیر خریدنا اور بعد میں اپنی اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص کرنا۔ چہاں شریعت کی نیت سے بدینہ خریدنا  
 پہلے جو دوسرے چھ آدمیوں کے ساتھ مل کر بدینہ خریدنا۔ چہاں ہم ساتوں حصہ داروں کا کسی ایک آدمی کو امر کرنا اور اس کا ان سب کی  
 طرف سے بدینہ خریدنا یا ان میں سے کسی دو دھور غرض میں شرکت جائز نہیں ہے باقی چار صورتوں میں شرکت جائز ہے۔

(۳) سب حصہ داروں کی طرف سے قربت کی نیت کا ہونا شرط ہے خواہ وہ قربت واجب ہو یا نفعی ہو یا بعض کی قربت واجب ہو  
 اور بعض کی نفعی ہو اور خواہ سب کی قربت ایک ہی قسم کی ہو یا مختلف قسم کی ہو مثلاً کسی کی نیت قوی کی ہو۔ دوسری کی قربت عید کی ہو  
 عید کسی کی ہدی حاصل کی ہو اور کسی کی کفارہ جلائی کی ہو اور کسی کی نفعی ہدی کی ایسی کی نیت یا قربان کی ہدی ہو کہ سب کی طرف  
 سے قربت (توبہ) کی نیت ہو یا مقصود ہے اور ہمارے تینوں لوازموں کا تو یہ ہے مجتہدین غلامی کے دلیہ کے حصہ کی نیت سے اس  
 میں شامل ہونا بھی جائز ہے لیکن سب کا ایک ہی قسم کی قربت کی نیت سے شریک ہونا یا بدینہ خریدنا ہے۔

(۴) ہاگر ہر شریک نا بالغ ہو یا کسی کا فریا نہرانی وغیرہ کو شریک بنایا تو ان سب کی قربانی ہدی جائز نہیں ہوگی، اگر کوئی مسلمان فقط  
 گوشت حاصل کرنے کی نیت سے شریک ہو یا تب بھی ہمارے فقہاء کے نزدیک ان سب کی ہدی جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر کوئی حصہ دار غلام  
 لوطس کی نیت ہدی یا قربانی کی ہے تب بھی سب کی ہدی و قربانی جائز نہیں ہوگی اس لئے کہ غلام اس قربت کا اہل نہیں ہے پس اس  
 کی نیت باطل ہوگی اور اس کا حصہ فقط گوشت حاصل کرنے کی نیت کے حکم میں ہوگا اور سب کی ہدی کے حوا کر مانع ہوگا اگر کوئی  
 شخص اپنے چھوٹے بچے کی طرف سے حصہ شامل کرے تو جائز ہے۔

(۵) ہاگر کوئی شریک فوت ہو جائے اور اس کے وارث جو پہلے تھے اس بات پر راضی ہو جائیں کہ میت کا حصہ اس کی طرف  
 سے ان کے ساتھ لیا جائے تو ان سب کی طرف سے جائز ہے یعنی ان سب کی قربانی استقامت اور مستحکم ہے کیونکہ مقصود اس کی  
 طرف سے حصہ لکھنا ہے۔ مگر بدینہ میت کی طرف سے قربت کو منع نہیں کرتا کیونکہ میت کی طرف سے حصہ لکھنا اور بدینہ بدل کرنا  
 وغیرہ جائز ہے۔ مگر اگر انھوں نے وارثوں کی اجازت کے بغیر اس بدینہ کو بیع کیا تو ان سب کی طرف سے جائز نہیں ہے کیونکہ  
 جب اس کا بعض حصہ قربت واقع نہیں ہوگا تو یہ بدینہ بھی قربت واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی تجزی نہیں ہو سکتی۔

(۶) بدینہ میں شرکت اس شرط پر جائز ہے کہ کسی کا حصہ ساتویں حصہ کم نہ ہو۔ مگر اگر کسی لونٹ یا گائے میں آٹھ آدمی شریک  
 ہوئے تو جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو گا۔ اور اسی طرح اگر شریک نوگ آٹھ سے کم ہیں

نہ ہر دو متعلقانے مل دینے کا یہاں سے وارث سے حصہ نہ دیکھو۔ غرض یہ کہ متعلقانے مل دینے کا یہاں سے غرض یہ



جائزہ نہیں ہے۔ ایسا بایا جانے والا ہے جس کا بیمار ہونا واضح ہو یعنی وہ ایسا ہو کہ گھاس چکھا سکتا ہو میں اگر وہ گھاس چکھا سکتا ہو  
جائزہ ہے۔ جو کہ اس قدر بڑا ہو کہ اس کی ہڈیوں میں (مغز گودا) نہ ہو، جائز نہیں ہے محض دماغ ہونا نقصان دہ نہیں ہے سہ

(۴) جس جانور کے دھنوں کا نیا چمکتی بڑھم پری طرح کٹی ہوئی ہو یا پیدا ہونے کی طور پر اس کے کان نہ ہوں وہ جائز نہیں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے اس جانور کے بارے میں پوچھا گیا جس کے دھنوں کا نیا بڑھم پیدا ہونے میں تو انھوں نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہوتا اور اگر ایسا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اہل کتاب الاصل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ جائز ہے جس جانور کے کان پیدا ہونے کے بعد چھوٹے ہوں وہ جائز ہے جس جانور کا پورا ایک کان کٹا ہوا ہو یا جس کا پیدا ہونے کی ایک ہی کان چھوٹ جائز نہیں ہے۔ اس میں چمکتی بڑھم جانور کے پیدا ہونے کے بعد چمکتی بڑھم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر اس کی چمکتی پیدا ہونے کی طور پر بڑھم کی مانند چھوٹی ہو وہ چھوٹے کانوں والے کی طرح جائز ہے۔

۱۵) اگر کان یا چھتی یا دم یا تنگہ کا کچھ حصہ جاتا رہا اور کچھ حصہ باقی ہے تو جامع صغیر میں مذکور ہے کہ جس قدر حصہ جاتا رہا اگر وہ باقی کی نسبت زیادہ ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور کم ہو تو قربانی جائز ہونے کی مانند نہیں ہے اور یہ ہے اصحاب نے قبیل و کثیر کی مقولہ میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ سے چار روایتیں ہیں امام محمد نے کتاب الاصل میں اور جامع صغیر میں امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اگر تہائی عضو اس سے کم جاتا رہا تو قربانی جائز ہے اور اگر تہائی سے زیادہ جاتا رہا تو قربانی جائز نہیں ہے یہ ظاہر الروایت ہے اور خانیہ میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور سی پر فتویٰ ہے۔ امام ابو یوسف نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر تہائی عضو جاتا رہا تو جائز نہیں ہے اور اگر تہائی سے کم جاتا رہا تو جائز ہے۔ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر چوتھا حصہ جاتا رہا تو جائز نہیں ہے امام ابو یوسف کے نزدیک جس قدر حصہ جاتا رہا اگر وہ باقی سے زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر کم ہے تو جائز ہے۔ اور بدلت میں ہے کہ نصف حصہ جاتا رہنے کی صورت میں بھی احتیاطاً جائز نہیں ہے اور جب انہوں نے امام صاحب سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میری قول بھی تمہارے قول کی مانند ہے۔ امام صاحب کا چوتھا قول یہاں پہلے قول یعنی ظاہر الروایت سے اس کی طرف امام صاحب کا رجوع ظاہر ہوا۔ انہم کفری نے ذکر کیا کہ امام محمد کا قول امام ابو حنیفہ کی کتاب الاصل کے قول کے مطابق ہے اور حق نے مختصر الطہوری کی اپنی شرح میں ذکر کیا کہ امام محمد کا قول امام ابو یوسف کے قول کے مطابق ہے اور یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ عضو جاتا رہنے کی صورت میں قربانی جائز نہیں ہے اور نصف سے کم جاتا رہا تو جائز ہے۔ ہذا وکنز طلسمی وغیرہ میں اسی چوتھے قول کو اختیار کیا ہے اور مختار میں مجتبیٰ سے اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے پس پہلا قول جو کتاب ظاہر الروایت ہے اور چوتھا قول جس کی طرف امام صاحب کا رجوع ظاہر ہوتا ہے دونوں کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا گیا ہے لہذا پہلے قول میں جو کہ ظاہر الروایت ہے زیادہ احتیاط ہے اور یہ ہے علمائے فتویٰ کے لئے اسی کو اختیار کیا ہے اور چوتھے قول میں توسع ہے اور ضرورت کے وقت اس پر عمل کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ یہ قول بھی مغنی بہ ہے (مؤلف)۔

سے ملنے والے ثنائی الاشیہ والے کچھ لفظ آتے ہیں جن کا تعلق ہے ہر ایک دھات اور عروہ کے ساتھ جن کا تعلق ہے ہر ایک دھات اور عروہ کے ساتھ جن کا تعلق ہے ہر ایک دھات اور عروہ کے ساتھ

بسم الله الرحمن الرحيم









اگر عمرہ پر تہ وقت بکری ڈہلی تھی پھر اس کے بعد موٹی ہو گئی تو جائز ہے سہ۔ (۲۳) مذکورہ عیب کی وجہ سے ان جانوروں کی قربانی اس وقت جائز نہیں ہے جبکہ یہ عیب اس جانور میں قربانی کرنے سے پہلے وجود میں لیکن اگر ذبح کے وقت ان عیوب میں سے کوئی عیب پیدا ہو جائے مثلاً ذبح کرتے وقت پاؤں ٹوٹ جائے یا آنکھ میں پھری لگ جائے یا سحرانا جائز ہے سہ پس ذبح کے وقت جانور کے مضطرب ہونے سے جو عیب پیدا ہو جائے اس سے قربانی کے جائز ہونے میں کوئی نقصان نہیں آتا سہ۔ (دیس مسائل عالمگیری و شامی و دہلوی و غانیہ کی کتاب الاضعیہ سے لئے گئے ہیں، مؤلف)

(۱) ہری کی پہچان کے لئے پٹہ ڈالنا اور عرفات کی طرف بیجا نا وغیرہ کوئی چیز واجب نہیں ہے بلکہ ہری کا شکر یعنی نیت و قربان کی ہری اور نفی و نذر کی ہری کی تقلید یعنی اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے لیکن اگر پٹہ نہ ڈالے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دم جاتیات و دم احصار کی ہری کے پٹہ ڈالنا سنت نہیں ہے کیونکہ یہ گناہ کی جڑ ہے اس لئے اس کا چھپانا مستحب ہے ہیا کہ قصداً نماز کا چھپا کر ادا کرنا مستحب ہے لیکن اگر پٹہ ڈالے تو جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے فقہاء کے نزدیک مطلقاً سنت نہیں ہے (اس لئے بکری کو پٹہ نہ ڈالے) اور جس ہری کو پٹہ ڈالے اس کا اپنے ساتھ عرفات بیجا نا مستحسن ہے اور جس اونٹ یا گائے وغیرہ کو پٹہ نہ ڈالے اس کو ہمراہ بیجا نا مستحسن نہیں ہے۔

لیکن بکری وغیرہ کو پٹہ نہیں ڈالا جانا اس کے باوجود اس کو اپنے ہمراہ عرفات بیجا نا مستحسن ہے۔ اگر ہری کو کسی کے ہمراہ بھیجے تو سنت یہ ہے کہ اس کو اپنے شہر سے پٹہ ڈالے اور اگر اپنے ہمراہ بچائے تو جہاں سے احرام پڑھے وہاں سے پٹہ ڈالنا سنت ہے سہ۔ (۲۴) اونٹ کے کوہاں میں اتنا ہلکا شگاف دینا کہ صرف کھال میں تنگاف لگے اور خون نکل جائے اور اس خون کو کوہاں پر مل دینا اشعار کہلاتا ہے جو شخص یا شاعر کرنا اچھی طرح جانتا ہے اس کو ہری کے اونٹ میں یا شاعر کرنا مستحسن ہے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جائے ہمارے مشائخ نے اسی طرح کہا ہے اور جو شخص اشعار کرنا بالکل نہ جانتا ہو یا اچھی طرح نہ جانتا ہو اور دم خم جسم کے اندر تک سریت کرنے کا اندیشہ ہو تو ایام اربعہ کے نزدیک اشعار کرنا مستحسن ہے ہری کو لیجانے وقت پیچھے سے ہانکنے کو عرفی میں موقوف کہتے ہیں اور آگے سے ری پکڑ کر پیچھے کو توڑ کہتے ہیں، موقوف خود سے افضل ہے لیکن اگر پیچھے سے ہانکنا دشوار ہو تو آگے سے کھینچ کر لے جائے سہ۔ (تقلید و اشعار و موقوف و خود کی تفصیل احرام اور نیت کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱) ذبح سے پہلے ہری سے فائدہ اٹھانا مکروہ تحریمی ہے خواہ اس ہری کا گوشت کھانا ذبح سے پہلے ہری سے فائدہ اٹھانا صاحب ہری کے لئے جائز ہو یا جائز نہ ہو کیونکہ اس کو خاص اللہ تعالیٰ کے لئے متعین کر دیا ہے اس لئے اس کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھائے پس بلا ضرورت نہ اس پر سوار ہو نہ اس پر بوجھ لادے نہ اس کو کراۓ

سہ دروس و بدلت و غیرہ مطلقاً سہ ہائے توفیق غنیہ سہ دروس وغیرہ سہ بلکہ شرط غنیہ و فتح و دیگر دروس مطلقاً باج شرط غنیہ مطلقاً













جب مذکور کرے جو کہ غیر ملوکہ ہوا ہے اور اسی طرح جس شخص کو بکری خریدنے کیے یا لہجہ کی حفاظت کے لئے وکیل سایا اگر  
وکیل اپنے مولیٰ کی بکری کو ذبح کرے یا غلاموں میں سے ایک دوسرے کی بکری اس کی جگہ سے غیر ذبح کرے تو وہ کالی نہیں  
ہے مگر اگر وہ اپنے مولیٰ سے ایک دوسرے کی بکری اپنی طرف سے ذبح کرے تو اس کا حق ایک کی بکری اس کی طرف سے ہوگی اور  
ان دونوں پر کھانا بھی نہیں ذبح کے بعد ہر ایک اپنی اپنی ذبح جہدی کو لے لے گا اگر وہ دونوں کو لے لے کے بعد معلوم ہو تو ہر ایک کو  
سے صاف کر لے اور اگر دونوں صاف نہیں کرتے تو ہر ایک دوسرے کو اس کو لے لے کر گوشت کی قیمت دیدے اور اس قیمت کو حشر  
کر دیا جائے اس لئے کہ گوشت کا بدلہ ہے ہر ایک ہر ایک کو لے لے گا اس لئے کہ گوشت کو فروخت کر دیا جائے اور اس سے  
ادوات ہے کہ غلاموں میں سے ہر ایک کو خیرا ہے کہ اگر وہ ذبح کی ہوئی بکری کو لے لے یا اس کی قیمت بیکر اگر قربانی کے لئے ہوتی ہے اس  
دوسری بکری کو ذبح کر کے غلام کو قربانی کندی لے لے کہ ہر ایک کو قیمت کو صاف کر لے گا اگر وہ نہیں ہے اور اگر وہ آدمی نے  
جان پر جو کہ ایک دوسرے کی بکری اس کی جگہ سے غیر ذبح کرے تو ہر ایک دوسرے کی بکری اپنی ذبح جہدی کو لے لے یا اس کا غلام  
نہیں بیان تو وہ بکری کے لئے کالی ہے اس لئے کہ اس نے خریدنے وقت اس بکری میں بکری کی نیت کی ہے اس لئے کہ اس کے متعین  
ہوگئی ہے اس کی دوسرے صنف کرنے سے کوئی خیر نہیں ہے اور اگر ملک نے اس بکری کو فروخت ہونے کی حالت کی قیمت کا صاف کر لیا  
تو یہ وہ اس کی طرف سے کافی نہیں ہے اور ذبح کر کے اس کی طرف سے جائز ہے اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا ذبح ہوتا اس کی قیمت  
ہو رہا ہے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) اور حکم اس وقت ہے جبکہ ذبح کر کے اپنے طرف سے ذبح کیا ہوگی اگر اس بکری  
کو اس کے ملک کو - ق سے اس کی مزید بھارت کے غیر ذبح کیا تو یہ اس پر کوئی حائل نہیں ہے اور اگر وہ ذبح کر کے اپنے  
دوسرے کو لے لے گا اس کے ملک کی طرف سے کافی ہوگی کیونکہ اس نے خریدنے وقت اس کے بکری ہونے کی نیت کی ہے اس لئے کہ ہر  
کے لئے متعین ہو چکی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر بکری کے لئے نہیں ہیں مگر توکل نہ ہو اور صنف لازم  
ہو گا حائل میں ہے کہ کسی شخص نے قربانی کے دنوں میں بکریاں خریدیں اور ان کا ان میں سے کسی ایک کی قربانی کرے گا یا کسی  
اس نے کسی بکری کو اس کے لئے متعین نہیں کیا ہو کسی شخص نے وہ اس سے ایک بکری کو قربانی کے دن اس کے ملک کی طرف سے  
اس کے لئے غیر ذبح کر دیا تو اس کا خاص ہو گا کہ اس نے خریدنے میں ہے کہ اگر کسی نے اپنی بکری کسی دوسرے کی طرف سے  
قربانی کی تو جائز نہیں ہے خود اس کے لئے ہر ایک جو اس کے لئے بکری ہو کر نہ آ رہا اس کے نائب کے بلخصہ کے بغیر ملکیت  
ثابت نہیں ہوتی - لہ

بکری ذبح کرنے کی جگہ | کیونکہ ہر اس جانور کے لئے جی جرم کی طرف ہر ایک جانور اس لئے ہر قسم کی بکری کے لئے خود  
ہر ایک ذبح کرنے کی جگہ ہے شکر اس بکری ہر ایک جگہ کی حدود میں ذبح کرنا شرط ہے - پس ہر ایک کا حدود جرم کے  
ملا وہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے - خود وہی غلطی ہو یا کوئی اور ہو کہ خنک بکری کا بھی یہی حکم ہے لیکن اگر  
لہ مرنے و مرنے وغیرہ متعلقہ محرمہ و غیرہ متعلقہ ہر ایک ذبح ہے -





نکاح ہا تین قسم کی ہدی کے خلاف ہوتی ہیں قسم کی ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ تمام کثرت کے دم اور  
 خطہ صلہ کی ہدی کا ہر قسمی طرح جو غلی ہدی حرام میں پہنچنے سے پہلے ذبح کر دی گئی ہو اس کا بھی یہ حکم ہے کہ ان میں گوشت  
 اس کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ تغیر موانع اس کی اطاعت دوم بعد از ذبح ایسی ہو جس کو کھانا جائز نہیں ہے جس کو نہ کھانا  
 ہا تو یہ ہو لیکن صاحبین کے نزدیک مذکور کو کھانا انہوں میں اگر اس میں سے اس سے جو کھانا یا ان میں سے کسی کو کھانا چاہے  
 کہ اس کو کھانا جائز نہیں ہے تو اس قدر جس کا خاص ہو گا جو خود کھانا یا ان کو کھانا یا دیا ہے۔

(۳) ہدی کا وجہ اس کے ذبح کر دینے ہی سے اس کے ذبح سے ادا ہوتا ہے پس اگر ہدی ذبح کر دینے کے بعد چوری ہو جائے  
 یا کوئی دوسرا آدمی اس کو خیر کرے تو اس کی کوئی ضمانت نہیں ہے جو وہ ہدی ایسی ہو جس کا صلہ کھانا اس پر واجب ہے یا ایسی ہو  
 جس کا صلہ کھانا اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس فعل میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے لیکن اگر ذبح کرنے کے بعد کھانا اس کے  
 منہ سے نکلے تو ذبح کر دینا اس کو لغت کر دینا کسی مالدار کے یہ ہے ایسی ہدی اس کو گوشت میں سے ذبح کر دینے کو لغت  
 میں دیکھ دینا تو اگر ہدی ایسی ہے جس کا صلہ کھانا اس پر واجب ہے تو اس کی قیمت کا خاص ہو گا پس اس کی قیمت کو نقد یا  
 صلہ کرنا واجب ہے اور اگر ہدی ایسی ہے جس کا صلہ کھانا اس پر واجب نہیں ہے تو اس پر کچھ ضمانت لازم نہیں ہو گا کیونکہ اس  
 صورت میں اس سے فقیر کا حق ضمانت نہ رہتا ہے یا اگر اس نے اس میں خیر کر کے لئے کوئی حق واجب نہیں ہے لیکن اگر ہدی ذبح  
 سے پہلے خیر یا چوری ہو گئی تو اس شخص پر اس کی جگہ دینی ہدی واجب ہو گی اس کے لئے اس کی قیمت کو صلہ کر دینا جائز نہیں ہے  
 (۵) کسی قسم کی ہدی کا گوشت نہ کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ ہدی ایسی ہو جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز ہے پس اگر  
 ہدی کا گوشت کھانا دیا یا ذبح کر دینے کو غلو کر دینا تو اس پر اس کی قیمت کا صلہ کرنا واجب ہے مثلاً اگر ذبح  
 میں سے گوشت ہدی کا گوشت فروخت کیا تو اس شخص کی ہدی کو بارے میں اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس کی بیعت قائم ہے لیکن  
 جس ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ اس کا صلہ کرنا واجب ہے اس کا گوشت فروخت کر کے قیمت حاصل کرنا  
 اس کو بھی حلال ہے اگرچہ اس کے لئے قیمت ایسی چیز کے بیچنے سے حاصل ہوئی ہے جس کا صلہ کھانا فقیر کے حق کی وجہ سے  
 واجب ہے۔ بقا اس میں نفع فقیر کے مسئلہ کی مخالفت ہے جو اہل دیان پر حکم ہے بحوالہ لائن میں ان مصلحت میں اس طرح  
 تطبیق دی ہے کہ اگر اس ہدی کا گوشت فروخت کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز نہیں ہے تو اس کو جو قیمت فروخت کرنے سے  
 حاصل ہوئی ہے اس کو صلہ کرنا اس پر واجب ہے اور اس کی اس قیمت کا کھانا نہیں کیا جاتا اس کا اگر اس ہدی کا گوشت فروخت  
 کیا جو گوشت کھانا اس کے لئے جائز ہے تو اس کی اس قیمت کا صلہ کرنا اس پر واجب ہے اس کی وصول شدہ قیمت کا کھانا نہیں کیا  
 جائیگا براءت کے کلام میں اس کے بخارج ملامت سے یہ کہ بیع کھانا میں اس پر بدلہ نہ ہو اس کی وصول شدہ قیمت کو  
 صلہ کرنا واجب ہے وہ اس ہدی کے ساتھ مخصوص ہے جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور نفع فقیر کا قائل کہ

لعلہ لا یجوز بیعہ و یجوز شراہ و غیرہ مستند و تصدقاً نہ نفع و بکر کہ جائز و بکر نفع









(۲) مالدار کا حج فرض فقیر کو حج فرض سے افضل ہے اس لئے کہ فقیر مکہ پہنچنے کے بعد فرض حج ادا کرتا ہے اور اس سے پہلے اپنے سفر کے دوران وہ نفلی حج کا سفر کرنے والا ہے اور مالدار آدمی گھر سے ہی حج فرض کے لئے سفر کرنے والا ہوتا ہے لیکن یہ بات اس وقت ہے جبکہ دونوں نے حج فرض کا احرام بیعت سے باندھا ہو سیکر اگر دونوں نے اپنے شہر سے اس کا احرام باندھا ہو تو حضور کے سفر کا حکم یکساں ہے لیکن پھر بھی مالدار کو حج کو فقیر کو حج پر فضیلت ہوگی اس لئے کہ مالدار آدمی سے محتاجوں اور ساتھیوں کی ادھامل ہوئی ہے۔

(۳) حج فرض والدین کی اطاعت سے اونٹنی ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے سفر کی وجہ سے اس کے والدین دیکھ بھال نہ ہونے کی وجہ سے ہلاک نہ ہو جائیں اس لئے کہ جب والدین یا ان میں سے کوئی ایک اس کی خدمت کا محتاج ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کا سفر کرنا مکروہ ہے اور اگر والدین موجود نہ ہوں اور دادا دی میں سے کوئی ہو تو وہ والدین کے حکم میں ہیں اور نفلی حج کا حکم اس کے خلاف ہے کہ والدین کی اطاعت مطلق طور پر نفلی حج سے اونٹنی ہے۔

(۴) مسافر و خند (مسئلہ) بتانا نفلی حج سے افضل ہے۔

(۵) صدقہ نفل کی افضلیت کے بارے میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے امام محمدؒ کے نزدیک اگر حج فرض ادا کر چکا ہو تو نفل صدقہ نفل حج سے افضل ہے پنجیس و مرتبہ و منیہ بلقی میں اس قول کو مختار کیا ہے باب المناسک میں بھی اسی پر اعتماد کیا ہے اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس قدر رقم صدقہ کو حج جتنی حج میں خرچ ہو چکی ہے و سالگاہ سے بہت کم صدقہ کرنے تو بلا اختلاف حج افضل ہے اس کی تصریح فتاویٰ ہند یہ میں کی گئی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نفل حج صدقہ کی افضل ہے امام ابو حنیفہؒ کا قول پہلے امام محمدؒ کے قول کے مطابق تھا لیکن جب انھوں نے خود حج کیا اور اس سفر میں مختلف قسم کی مشقتیں دیکھیں جو نیکو بل میں اضافہ کا موجب تھیں تو پھر امام ابو یوسفؒ کے قول کی طرف رجوع کر لیا اور فتویٰ دیا کہ نفل حج صدقہ سے افضل ہے فتاویٰ خانہ میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے کہ نفل حج کا اجر نفل صدقہ سے بہت بڑا ہے پھر صدقہ کا پھر غلام آزاد کرنے کا اجر ہے پھر مکہ - علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں یہ تفصیل ہے کہ جس میں حاجت و منفعت زیادہ ہے وہی افضل ہے ۵۵۔ علامہ شامی نے منحة الخالق حاشیہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ ہمارے زمانے میں نفل صدقہ کو نفل حج پر فضیلت دی جا سکتی ہے اس لئے کہ اس زیادہ میں حج کے سفر میں بہت سے ممنوعات کا ارتکاب اور فواحش و منکرات کا شہانہ ہوتا ہے اور غریب و یتیم لوگ صدقات کی طرف زیادہ فریاد مند ہیں جبکہ اللہ ارادے سے ان کو نظر انداز کرتے ہیں خصوصاً قحط آمدنی کے ایام میں ان کی امداد کی زیادہ ضرورت ہے پس نفع کے متقدری ہونے سے نیکو بل میں بھی اضافہ ہوتا ہے ۵۶۔

**وقوف عرفات** جمعہ کو واقع ہونے کی فضیلت  
 جمعہ کے روز وقوف عرفات کا واقع ہونا کسی آمد دن کے وقوف عرفات سے  
 شریک درجہ فضیلت رکھتا ہے کہ او اس روز وقوف کرنے والا ہر شخص  
 بلا واسطہ بخش دیا جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دنوں سے افضل عرفہ کا دن ہے اور اگر وہ دن جمعہ کو  
 آئے رسول وغیرہ عرفات کے ایسا کہ دو فقیہ کہ حضور و اہل بیت علیہ السلام نے شریفیہ سے منعمہ کے دن ٹھہر دیا ہے در





اس کا جواب علما نے یہ ہے کہ جمعہ کے وقوف عرفہ میں حاجی وغیرہ حاجی سب اہل موقع کی مغفرت کی جاتی ہے، دوسرے دنوں کے وقوف عرفہ میں صرف اہل موقع حجاج کی مغفرت کی جاتی ہے دوسرے کے عجبہ کے وقوف عرفہ میں بلا واسطہ مغفرت کی جاتی ہے اور دوسرے دنوں کے وقوف عرفہ میں بعض کی مغفرت بعض کے واسطے ہوتی ہے پس اگر یہ کہا جائے کہ اہل موقع میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کو حج قبول نہیں ہوگا کائنات کی مغفرت کیسے ہو جائے گی؟ اس کا جواب یہ ہوا گیا ہے کہ ممکن ہے کہ اس کے گناہ کو بخش دیتے جائیں اور اس کو اس پر حج مبرور (مقبول) کا ثواب نہ دیا جائے اس مغفرت کے لئے حج کا مقبول ہونا شرط نہیں ہے۔

مسجد حرام اور حجاز میں نماز دیگر حسات کا ثواب کسی گناہوں سے کہ مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران ان کی کوئی نماز مسجد

حرام میں جماعت کے ساتھ ہونے سے فوت ہو جائے کیونکہ اس مسجد میں نماز ادا کرنا تمام مساجد حتیٰ کسرتیہ منورہ کی مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی مانند ہی افضل ہے۔ حضرت عبدالستار بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی تمام مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں سو نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ اس کو احمد و ترمذ و ابن خرمین نے روایت کیا ہے اور اس کے وہاں صحیح ہیں نیز انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے، اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں ایک لاکھ نماز پڑھنے سے افضل ہے اس کو احمد و ترمذ و ابن جابر نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد شریفین میں ہیں۔ یہی روایت کے مطابق مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی کے علاوہ کسی اور مسجد کی نماز سے ایک لاکھ نماز سے افضل ہے اور دوسری روایت کے مطابق دس کروڑ نماز کی برابر ہے۔

اور ایک روایت کے مطابق مسجد حرام کی ایک نماز مسجد نبوی کی ہزار نمازوں کے برابر ہے۔  
(۲) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ ان دونوں مسجدوں میں نماز کے ثواب کا کئی گنا ہونا قرآن کے ساتھ مخصوص ہے یا نوافل کو بھی شامل ہے۔ اخاف و مالیکہ کے نزدیک ثواب کا کئی گنا ہونا قرآن کے ساتھ مخصوص ہے اور نوافل کا گھر میں پڑھنے والی و فعلی نص کی وجہ سے افضل ہے۔ شافعیہ نے کہا ہے کہ یہاں فضیلت نوافل کو بھی شامل ہے اگرچہ نوافل کا گھر میں ادا کرنا ان کے نزدیک اتباع سنت کی وجہ سے افضل ہے اور اسی طرح افضلیت کا قرآن و نوافل دونوں کو شامل ہونا مردوں کے حق میں مخصوص ہے عورتوں کے لئے یہ افضلیت نہیں ہے جیسا کہ فقہ القدر میں اس کی تحقیق کی ہے اور کہا ہے کہ یہاں لئے ہے کہ جب ایک عورت نے آیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل ہونے کے باوجود میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ وہ اپنے گھر میں نماز پڑھا کرے حالانکہ عورتوں کے لئے مسجد میں جانا جائز تھا۔

(۳) شکرہ بالا احادیث سے لوگ کا کسی گناہ میں ثابت ہونا ہے بالاجمل ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس قدر فرض قضا

سے اور تا دوسری حالت تک اور پھر قطعاً اس سے غیب و مع و شرح الباب دوش قطعاً اس سے غیب و مع قطعاً۔





افضل ہے اور اسی طرح آپ کی تربیت مبارکہ مسجد حرام سے بھی افضل ہے اور قاضی حیا خاں رحمہ اللہ اس بہت بڑے عمل نفل کی ہے کہ جو قطعہ زمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عصا مبارکہ سے ملا ہوا ہے وہ تمام روئے زمین حتیٰ کہ کتبہ محفل سے بھی افضل ہے اور اس کے علاقہ باقی شہر کے افضل ہوتے ہیں اختلاف ہے علماء ابن عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ یہ مبارک قطعہ زمین حرام سے بھی افضل ہے اختلاف انفاکی نے صراحت کی ہے کہ زمین کو آسمانوں پر فضیلت ہے کیونکہ زمین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اسی سے انبیاء کلام کی پیدائش ہے اور اسی میں وہ مدفون ہیں اور امام نووی نے کہا ہے کہ جبہ کے نزدیک آسمان کو زمین پر فضیلت ہے تو اس حکم سے زمین کے اس حصہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے جس میں انبیاء کرام مدفون ہیں تاکہ تمام اقوال میں موافقت ہو جائے۔

(۱) بیت اللہ کے اندر داخل ہونا  
بیت اللہ کے اندر داخل ہونا کی جائے اور اپنے آپ کو یا کسی دوسرے کو تکلیف دینے بغیر سہولت سے داخل ہونے کا موقع میسر ہو اور رشوت بھی نہ دینی پڑے جو کہ دربان لوگ اس میں داخل ہونے کے لئے دیتے ہیں چاہی بھلا کر رشوت دیکر داخل ہونا حرام ہے آج کل عام طور پر بیت اللہ شریف کے قیام (دربان) کچھ لئے بغیر داخل نہیں ہونے دیتے یہ دینا اور لینا حرام ہے کیونکہ رشوت ہے اگرچہ وہ لوگ بخشش کا نام دیتے ہیں سلفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خانہ کعبہ میں داخل ہونا نماز پڑھنا اور دعا وغیرہ کرنا سنت سے ثابت ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوا وہ نیکی میں داخل ہوا اور گناہوں کی مغفرت کے ساتھ بری سے نکل گیا، اس کو یہ بھی دھیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف میں داخل ہو کر اس میں نماز ادا کرے وہ گناہوں سے پاک ہو جائے جیسا کہ پیدائش کے دن پاک تھا لہٰذا (۲) جب بیت اللہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ غسل کرے اور خوشبو لگائے جبکہ وہ احرام کی حالت میں نہ ہو اور حجاب خانہ کعبہ کے دروازے پر پہنچے تو اس کے آستانہ کو بوسہ دے۔

(۳) اگر بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا موقع مل جائے تو مستحب ہے کہ ننگے پیر داخل ہو جو تلامیہ پہنے ہوئے نہ ہو پہلے وہاں داخل ہو کر خانہ کعبہ کی تعظیم کہے ہوئے شرم دھوا اور خشوع و خضوع کے ساتھ داخل ہو چمت کی طرف نظر اٹھائے اور اچھڑا دھراؤ قندیلوں وغیرہ کو بھی نہ دیکھے کیسے ادبی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مسلمان شخص سے تعجب ہے کہ جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتا ہے تو وہ بیت اللہ شریف کی چمت کی طرف کس طرح نظر اٹھا تا؟ اس کو اللہ تعالیٰ کے اوپر تعظیم کہنے یہ فعل ترک کر دینا چاہئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تھے تو جب تک آپ باہر تشریف نہیں لے آئے آپ کی نگاہ نے آپ کے سجدہ کی جگہ سے جدا نہیں کیا۔

(۴) جب اندر داخل ہو جائے تو جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اس کا قصد کرے اور بوسے تو

لے ناہی شرم و حق وغیرہ لے غنیہ لہٰذا شرط پڑے کہ قطعاً اسے علم تھا کہ وہ جہاں جات لے غنیہ و لہٰذا شرط وجوب مستغنیات

اس جگہ نفل ٹپھے اس کی شناخت یہ ہے کہ جب دروازے سے داخل ہو جائے تو سیدھا اپنے منہ کے سامنے چلا جائے اور دروازہ اس کی پیٹھ کی طرف ہو جب سامنے والی یعنی مغربی دیوار میں ہاتھ دھو جائے تو یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز ٹپھنے کی جگہ ہے پہلے جس قدر ہو سکے دو یا چار یا زیادہ رکعت نماز نفل ٹپھے خانہ کعبہ کے دو تنوں کے درمیان جو ستر تھریوں کا فرش ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز ٹپھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ عوام نے گمان کر لیا ہے نماز کے بعد سامنے والی دیوار کے پاس پہنچ کر اپنے رخسار کو دیوار پر رکھ کر اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا گوئے اور تہلیل و تکبیر و دھوا استغفار ٹپھنے کے بعد دعا مانگے اس کے بعد بیت اللہ شریف کے ہر منون کے پاس اگر حمد و ثنا و تسبیح و تکبیر و استغفار اور وردہ شریف ٹپھنے کے بعد جو کچھ چاہے دعا مانگے والدین اور تمام نیکو خیرات و خیرات کے لئے بھی دعا مانگے ایک اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا حساب (الغلاب پیش آئے بغیر) جنت طلب کرے، جہا تک ہو سکے اس کے ظاہری و باطنی غلاب کا خیال رکھے اور بدعات سے بچتا رہے، خانہ کعبہ کے کسی منون کے ساتھ نہ ملے کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ امام مالک سے روایت ہے۔ جہا تک ہو سکے کسی کو ایذا نہ پہنچائے پس اگر خانہ کعبہ میں داخل ہونا ایذا کے ساتھ میسر ہو تو داخل ہو کر تکبیر بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مستحب ہے نہ کسی کو ایذا پہنچانا حرام ہے نہ بلکہ ایسی صورت میں اس کی بجائے عظیم میں داخل ہونے اور وہاں نفل نماز ادا کرنے کو کافی سمجھ کیونکہ یہ بھی بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے۔ بلکہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں رہے روزانہ کئی بوقت عظیم میں داخل ہو کر نماز و تلاوت قرآن و دیگر اذکار و دعا وغیرہ ادا کرے اور اس میں میزاب کے نیچے جگہ دعا کی مقبولیت کے لئے خاص ہے۔ جب باہر نکلے تو خانہ کعبہ کے دروازہ کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے۔

(۵) بیت اللہ شریف میں دھول کے مستحب ہونے کا حکم مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہے یعنی عورتوں کو بھی بیت اللہ میں داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ مردوں سے علیحدہ ہو کر (نذر جانا میسر ہو جائے۔ اگر مردوں کے ساتھ مل کر داخل ہوں گی تو مکروہ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے ارادے سے آتی تھیں تو ٹھہر جاتی تھیں یہاں تک کہ مرد بیت اللہ سے باہر نکل جاتے تھے اس کے بعد عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہوتی تھیں اس کو امام بخاری نے طویل حدیث میں ربط کیا ہے (۵) نہایت انوس ہے کہ آج کل زبان مردوں اور عورتوں کو اکٹھا بیت اللہ شریف میں داخل کر لیتے ہیں اور وہ بھی کچھ لیکر داخل کر لیتے ہیں وہاں کی حکومت کو اس کا انتظام دانہ لکھ کر نا چاہئے اور عورتوں کے لئے مخصوص وقت یا دن مقرر کرنا چاہئے، مولف۔

(۶) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا حج کے فرائض میں سے نہیں ہے بلکہ ایک مستقل مستحب فعل ہے اس کے لئے رشوت دینا کسی طرح جائز نہیں ہے۔ بیت اللہ شریف کے اندر ایک دن میں کسی دفعہ داخل ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۷) وسط کعبہ میں ایک میخ ہے، اس کو عوام سرۃ الدنیا (دنیا کی ناف) کہتے ہیں اور اس پر اپنی ناف رکھتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے اور اسی طرح سائے کی دیوار میں لئے دیو یا بے شرم و شوخیہ و حیا طعنا لئے ہم تلہ حیات تلہ غیب تلہ حیات تلہ ترو و بعد و حیات تلہ حیات

ایک حصہ ہے اس کو عرفۃ النبی کہتے ہیں یہ سب حوام کی خود ساختہ بانیں اور بدعت ہیں ان کی شروع میں کوئی اصل نہیں ہے بلکہ  
**مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقامات** | مسجد حرام میں جن مقامات پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 نماز پڑھی وہ یہ ہیں: — (۱) مقام ابراہیم کے پیچھے

— (۲) حجر اسود کے سامنے مطاف کے کنارے پر — (۳) رکن عری کے قریب جو کہ حطیم اور خاند کعبہ کے دروازے  
 کے درمیان ہے — (۴) خاند کعبہ کے دروازے کے نزدیک — (۵) اس گڑھے کی جگہ جو خاند کعبہ کے دروازے

و حطیم کے درمیان خاند کعبہ سے ملا ہوا ہے اس جگہ کو مقام جبریل بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو دفعہ  
 پانچوں وقت کی نمازیں ادا و آخر وقت میں اوقات فتنہ کی تعمیم کے لئے حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت میں پڑھیں وہ اس جگہ کا  
 یہی نام اہل مکہ کے نزدیک مشہور ہے جو کہ تو اتر کے قریب ہے اور اس مقام کو معجزہ ابراہیم بھی کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے  
 اس جگہ کعبہ شریف کی تعمیر کے لئے گارے کا انکار کیا تھا کہ جس سے بھروسہ کو ایک دوسرے کے ساتھ جڑتے تھے

(۶) خاند کعبہ کے دروازے کے سامنے وہ اس کا اطلاق دروازے کی جانب کی پوری سمت پر ہوتا ہے جو کہ خاند کعبہ کے دروازے  
 کی سمت نماز کے حق میں تمام جہت سے افضل ہے اس کے بعد میزاب کی جہت افضل ہے کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم ہے  
 (۷) حطیم پر لایا اس کا بعض حصہ جو کہ چھ یا سات ذراع ہے اور خاص کر میزاب کے پیچھے کا حصہ

(۸) خاند کعبہ کے اندر جس کی تحصیل پہلے سامان ہو چکی ہے — (۹) رکن یمنی درمیان حجر اسود کے درمیان —  
 (۱۰) رکن شامی کے نزدیک اس طرح کہ باب عمرہ اس کی پشت کی جانب ہو خواہ حطیم کے اندر نظر ہو کر پڑھے یا اس کے باہر کھڑے ہو کر  
 پڑھے — (۱۱) حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مصلى، اور اخیر یہ ہے کہ یہ مسجد ہے جو کہ رکن یمنی اور خاند کعبہ

کی جنوب مغربی دیوار کے اس دروازے کے درمیان کا حصہ ہے جو کہ تمہاروں سے بند کیا ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔  
**مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات** | اول تو مکہ مکرمہ میں ہر جگہ دعائیں ہوتی ہیں لیکن بعض خاص خاص مقامات پر  
 خصوصیت سے دعائیں ہوتی ہیں وہ یہ ہیں: — (۱) مطاف

یعنی طواف کعبہ کی جگہ اور اس سے مراد وہ جگہ ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد حرام تھی اور وہ طرف جائزہ ہونے  
 کے لحاظ سے موجودہ تمام مسجد حرام مطاف ہے اور بعض کے نزدیک مطاف یعنی موجودہ تمام مسجد دعا کی قبولیت کے لئے  
 مخصوص ہے — (۲) منترم یعنی چہرہ کے نزدیک بیت اللہ کی دیوار کا وہ حصہ جو حجر اسود اور بیت اللہ شریف کے

دروازے کے درمیان ہے — (۳) میزاب رحمت یعنی بیت اللہ کے پرانے کے نیچے — (۴) باب اللہ کے  
 اندر — (۵) چاندی منترم کے پاس — (۶) مقام ابراہیم کے پیچھے — (۷) صفا پر

(۸) مرقہ پر — (۹) سی کرنے کی جگہ میں یعنی صفا و مرقہ کے درمیان خاص کر میلین یا حضرت س کے درمیان

سے نفع دینے والی جہات مکہ لایا و مرقہ وغیرہ جہات مطاف



(۱۰) عرفات میں۔ (۱۱) مزدلفہ میں خاص کر مشعر الحرام میں۔ (۱۲) منی میں۔ (۱۳ تا ۱۵) تینوں حجرات کے پاس، یہ مقامات امام حسن بصری سے مروی ہیں بعض نے اس پر اتفاق کیا ہے وہ ہیں۔ (۱۶) بیت اشرف نظر پرنے کے وقت خولہ کی ہوا آفاقی دونوں کھلے یکساں حکم ہے۔ (۱۷) سدہ (بیری کے درخت) کے پاس۔ (۱۸) رکن یمن کی جگہ غیر معروف ہے۔ (۱۹) رکن یمن کی جگہ اس کی جگہ غیر معروف ہے۔ (۲۰) تمام حطیم کے اندر۔ (۲۱) منی میں ہر حصے کی چھانسی چھ دوپہر میں رات کے نصف میں حجر اسود کے درمیان۔ (۲۲) منی میں ہر حصے کی چھانسی چھ دوپہر میں رات کے نصف میں۔ (۲۳) متہار جو کہ رکن یمن اور خد کعبہ کے مسودہ مبارک کے درمیان میں ہے۔

بعض علماء نے مقامات قبولیت دعائیں ان مقامات کا مزید اضافہ کیا ہے :- (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد (جائے پیدائش)۔ (۲) بیت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا۔ (۳) دارالرقم۔ (۴) غار ثور۔ (۵) غار حرا وغیرہ۔ (۶) ان مقامات کی تفصیل آگے آتی ہے۔ (نوٹ)

**فضائل و مسائل آب زمزم** (۱) زمزم شریف ایک کنواں ہے جو مسجد حرام کے اندر بیت اللہ شریف سے شرقی جانب ۳۸ ہاتھ (۳۳ گز) کے فاصلے پر کیا یہ مقامات کے متصل ہے۔ زمزم کے معنی کثیر کے ہیں چونکہ اس کا پانی بہت زیادہ ہے اس لئے اس کو زمزم کہتے ہیں، اس کے علاوہ اس کے اوپر بھی بہت سے نام ہیں مثلاً طیب، سیدہ، سلمہ، کافہ، مونسہ وغیرہ سلمہ۔ یہ کنواں قدیم زمانے سے موجود ہے اس کے جاری ہونے کی تاریخ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دور کی طرف لوثی ہے جبکہ انھوں نے اپنے شیر خوار بیٹے حضرت اسماعیل باوان کی والدہ حضرت ہاجرہ علیہا السلام کے ساتھ شام سے مکہ مکرمہ کی طرف ہجرت کی اس وقت یہ شہر آباد نہیں تھا۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حکم الہی حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کو اس جگہ جہاں اب بیت اللہ شریف ہے چھوڑ کر واپس چلے گئے اور حضرت اسماعیل پیاسے ہوئے تو ان کی والدہ پانی کی تلاش میں نکلیں اور صفادہ مروہ کے دو لان پانی کی تلاش میں سعی کی اور صفادہ مروہ پر پہنچیں لیکن پانی نہ ملا، اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت جبریل علیہ السلام نے اس جگہ جہاں اب چاند زمزم ہے اپنے بازو پر اٹھری سے زمین کو دبایا یا تھک کہ پانی جاری ہو گیا جب حضرت ہاجرہ واپس بچے کے پاس آئیں تو حضرت جبریل علیہ السلام کو بچے پر سایہ کئے ہوئے اور پانی کو جاری ہوتے ہوئے پایا آپ نے جلدی سے مینڈھا بندھ کر پانی کو حوض کی شکل میں روک لیا پھر بچے کو پلایا خود بھی پیسا اور وہاں آرام سے رہنے لگے۔

(۲) اس مبارک کنوئیں کا پانی تمام پانیوں کا سردار اور سب سے شرف و بزرگ اور لوگوں میں محبوب و قیمتی ہے سلمہ علماء کا اجماع ہے کہ آب زمزم دنیا کے تمام پانیوں سے افضل اور عمدہ ہے اور تمام پانیوں کا سردار ہے البتہ جو پانی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے حجرہ کے طور پر جاری ہوا تھا وہ آب زمزم سے افضل تھا، اس سے پہلے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آب زمزم افضل ہے یا آب کوثر، محققین کی رائے یہ ہے کہ زمزم کا پانی کوثر کے پانی سے افضل ہے۔ آب زمزم کے فضائل و فوائد میں بہت سی حدیثیں مذکور ہیں۔

سلمہ سلمہ تاریخ الحویلی و دلیل المنہج معطا و نضر ما سلمہ تاریخ الحرمین الشریفین سلمہ سلمہ۔



ان میں سے ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے زمین پر رہنے والے  
بہتر مائی آب زرم ہے کہ جس میں طعام کی مانند غذائیت بھی ہے اور مرض کے لئے شفا بھی ہے اس کو طرائی کے کبیر میں روایت کیا ہے  
اس کے بعد ثقف میں اہل اس کو ان جہان نے بھی روایت کیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس مقصد کو کہ جس کے لئے اس کو پیا جائے، اگر تو اس کو پیاری سے شفا کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ  
تجھ کو شفا دے گا، اور اگر پیٹ بھر کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ تیرا پیٹ بھر دے گا اور اگر پیاس بجھانے کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ  
تیرا پیاس بجھا دے گا، یہ حضرت جبریل علیہ السلام کا کھودا ہوا کلمہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس سے حضرت اسماعیل کو سیراب فرمایا  
اس کو دار قطنی نے روایت کیا اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اگر تو اس کو اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنے کے واسطے ہے تو اللہ تعالیٰ  
تجھ کو اپنی پناہ دے گا اور اسی لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب آب زرم پیتے تو یہ کہتے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اے اللہ  
ناقص اور بے نقاد اور بے عباد و متفقہ ذوق کل در آؤ۔ ایک روایت میں ہے کہ آب زرم ہر اس کام کے لئے ہے جس کے لئے  
پیا جائے جو شخص کسی مرض سے شفا حاصل ہونے کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو شفا دے گا اور جو شخص بھوک کی وجہ سے ہے تو اللہ تعالیٰ اس  
پیٹ بھر دے گا اور جو شخص کسی اور صفت کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی وہ صفت پوری فرما دے گا۔ حضرت عابدی صریحاً یہ ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آب زرم اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اس کو پیا جائے یا رب اللہ میں کوئی بیماری  
کے رونق پیاس کے لئے پیتا ہوں۔ ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ آب زرم غذا و دوا اللہ کے فضل کے حاصل کرنے کے لئے  
بے نظیر ہے مگر اخلاص اور اعتقاد شرط ہے۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ آپ زفر میں جس مقصد کے لیے یا بلے وہ پورہ جاتا ہے ہر شخص کو اس سے شفا حاصل ہوتی ہے جس کے کو اس سے سری پیا سے کو سیرانی حاصل ہوتی ہے اس کے ان کو بھی جیت سے حفاظت میں جو عہد و رسالت کے آج تک لگن کے تجربے میں آئے وہ یہ ہیں پس اس میں دلک پہنی کے بہت بڑی برکت والا بہت نیا دوا غیر والا بہت لمبے فوائد والا دوا ہے کہ باعث صحت نہ ہو کہ انسان اس کو خوب پیٹ بھر کر پئے اور اس کی برکت کی امید رکھے اور منافقین کی ملامت کی مخالفت کرے کہ وہ بہت کہتے تھے کہ کیونکہ ان کے دل میں نفاق و دھوکا کا جو تھوڑا حصہ تھا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہمارا عقول کے دھواں نکل کر نہ والی نشان یہ ہے کہ منافق لوگ پیٹ بھر کر آپ زفر میں نہیں پٹتے اس کو ابن ماجہ سے روایت کیا ہے پس اللہ تعالیٰ جس شخص کو صحیحیت لہند کی توفیق عنایت فرمائے اس کو چاہئے کہ اس میں دلک پائی کو خوب پیٹ بھر کر چھاد جتنا عرصہ کہ کر وہ میں قیام ہے اس کے پہنچنے کی کثرت کرے اور جتنے وقت یہ نیت کرے اللہ تعالیٰ اس کو جمانی اور قیامی سے شفا اور علم نافع و عمل قبول عطا فرمائے اس عمل کی توفیق دے جس سے اس کو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو۔

(۴) آپ زفر کو کثرت سے چھنا مستحب ہے اور ایمان کی علامت ہے اور پانی غرخت بخشنے اور غریب کو دھونے والا ہے۔

بہ نفع و نواستہ مع دلوں و تاریخ اکبریں المسترین کے علم کے مع ہر نواستہ علم سے تاریخ اکبریں المسترین کے علم سے۔



بلند ہونے کی دعا کرے اور اپنے ظہریں و قاریوں کو مسلمانوں میں پھیلانے کے لئے بھی دعا کرے اور ہر قسم کی جہل و نادانی سے  
(۱۰) بہت سے عوام الناس کہیں کہنے لگتا ہے کہ یہ کپڑے کے تھانے یا بڑے بڑے کر کے لٹکائے اور اپنے ہمراہ لٹکتے ہیں  
اس بات کا سنتے ہی کوئی شریعت نہیں ملتا اور نہ ہی مسلمانوں میں سے کسی نے یہ کیا ہے۔

(۱۱) تاہم زہریں کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن مسجد میں معاملہ کرنا خریدنا اور بیچنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح آجکل جو عوام ہر  
رہا ہوا ہو گیا ہے کہ مسجد پر عام انداز میں بیٹھ جائیں اور علم میں لوگ پانی پلاتے ہیں سو پینے والے کو کچھ شے دیتے ہیں اور عام  
طوری پر پانی پلاتے والوں کی عادت یہی ہے کہ وہ دھنکے طالب پوتے ہیں اور پینے والے کو دیتے ہیں یہ بھی خرید و فروخت ہے  
اگرچہ خرید و فروخت کے الفاظ کے ساتھ ہو۔ احادیث کے نزدیک اس طرح پانی پانا اور اس کا معاملہ نہایت ہی تعاطی میں داخل ہے۔ اور مسجد  
کے اندر ایسا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے جو لوگ وہاں کو اس سے احتیاط کرنی چاہتے ہیں کہ متبادل میں میل کی صورت میں سے پانی پینا بہتر  
اور بہتر ہے کہ حاجی اپنے ہمراہ کوئی برتن لے کر جائے زہریں سے بھر کر لے آئے اور اس سے پیا کرے۔

(۱۲) حرم کی مٹی، پتھر، خاک، مٹی اور خدا ایک خوشبودار گھاس کا حرم سے باہر ملنے کی طرف بھاگنا  
مکہ مکرمہ کے تبرکات

اولیٰ نے مکر لانا سنا ہے اور اسی طرح مٹی کی مٹی کو حرم میں داخل کرنا جائز ہے اور اس میں کوئی مہمت  
نہیں ہے۔ حرم شریف کی مٹی باہر لانے کی اجازت اس وقت ہے جبکہ تبرک کے لئے قبول کی گئی ہو اور حرم شریف کی زمین میں کسی قسم کا  
انقص واقع نہ ہو۔ جائز نہیں ہے اور عام شافعی رہا کہ نہ تو کسی حرم شریف کی مٹی کا باہر لانا حرام ہے نہ کسی دوسری مٹی کا  
اس میں داخل کرنا کرنا ہے۔ مگر اسی طرح ہر چیز جس سے حرم میں نقص نہ ہو جائے اس کا حرم سے باہر لانا بھی جائز ہے۔  
بیت شریف کی مٹی کے بارے میں بھی یہی کہا گیا ہے کہ اگر اس قدر قبول کی گئی ہو کہ تبرک کے لئے باہر لے جائے جس سے عمارت کو نقص نہ  
مثلاً اگر عمارت میں جگہ تھوڑی ہے اور نہ جائز نہیں اور علامہ ابن حجر نے بیت شریف کی مٹی کو باہر سے منع کرنے کو  
دست کہا ہے۔ مگر کہ جہاں لوگ گزرنا اور اسی مٹی سے بنے بیت شریف کی عمارت کو نقص نہ پہنچ جائے گا اور شے شریف کی  
زمین میں غلط فعل سے بچائے۔ مگر حرم کے پہلو حال یہاں کسی اور وقت کی سواک بنا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ تاہم زہریں اپنے ہمراہ باہر لے جانا جائز ہے بلکہ لوگوں کو تبرک کے طور پر دینے کے لئے ہے  
شہر و ملک کو لے جانا مستحب ہے۔ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

(۱۴) خدا کے خلاف میں سے کٹا دینا جائز نہیں ہے اگرچہ پڑا ہو یا ہو اور اگر اس میں سے کچھ صاف زور لگایا ہو یا کسی خیر کو  
دیہ یا جگہ اور پھر ان سے خریدنا جائز ہے۔ مگر زہریں سے کٹا دینا کبھی نہیں ہے۔ کائنات اس کو کسی دوسرے خیر کی طرف لیجانا اس کی  
خرید و فروخت نہ تو اس کو خیران مجید کے اولاد میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ اگر کسی نے اس میں سے کٹا لیا یا لگا لیا یا لٹکایا تو اس پر  
اس کا واجب ہے۔ بیت شریف کا پڑنا خلاف جو تبرک کے لئے خانہ کعبہ کے خدوں سے خریدتے ہیں اس کی

لے لے کر ان کو خریدنا مستحب نہیں ہے۔ مگر شہر و ملک میں سے کٹا دینا مستحب ہے۔ شہر و ملک میں سے کٹا دینا مستحب ہے۔











میں ہیں جو اس قدر متعاطفیت ہیں اس پر اڑا کر انا ایسے تھا کہ اگر اس کو طوفانِ نوح کے وقت سے اس جگہ کا ہوا تھا جب ایک شخص بوقریس  
 تاحی نے اس پر اڑ پڑا تو لوگ اس کو بوقریس کہنے لگے۔ کہتے ہیں کہ یہ پالانہ میں کے تمام ہیں اللہ کی اہل ہاشمہ تھے انہوں نے  
 سب سے پہلے اس پر اڑ کر کو بیٹا قرار دیا۔

سورجرام کے علاوہ مکہ مکرمہ کا واس کے اس پاس اتنی ہی دوزخ و عذابت و طیروں میں بہت سی مساجد ہیں جو قابلِ زیارت ہیں

ان میں سے مشہور ہیں (۱) مسجد الوابیہ، یہ مسجد حجت المصلیٰ کے راستے میں طارات آلِ جنالی کے مقابل درمیان میں حیرت انگیز  
 درخت کے لہجہ جنت کے نام سے مشہور ہے۔ کہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی اور فتح مکہ کے

مذاںس جگہ اپنا جھنڈا نصب فرمایا۔ (۲) مسجد جنت، یہ جگہ ہے جہاں حوڑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

خدمت میں حاضر ہو کر قرآن شریف سنا تھا یہ جگہ ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو چھوڑا تھا اور ان کے

گرد یک خط کھینچا اور فرمایا تھا کہ میرے واسطے اس کے پاس دائرہ سے باہر نہ نکلا ورنہ علم ہے یہ مسجد مسلمانوں کے لئے کہ عسکری کی

جانب تھوڑی دُور ہے اصل کے قریب واقع ہے اس کا نام بھی نازل ہوئی تھی۔ (۳) مسجد نبی شہید، یہ مسجد جنت کے مقابل

واقع ہے۔ (۴) مسجد خفم، یہ مسجد اس کی وجہ تسمیہ ہے کہ اس جگہ کے اس پاس بکریاں فروخت کی جاتی تھیں۔ (۵)

آجکل اس مسجد کو مسجد الاصابہ کہتے ہیں۔ یہ یواری مسجد کی اس محلہ میں واقع ہے۔ (۶) مسجد بابا بایا

اگرچہ یہ حوڑ کے نزدیک ہے مگر منہ میں ایک پہاڑ ہے کہ جس میں شجرہ ایسا اس کی قوم کے گھوڑے سے جڑے ہے اب وہی گھوڑے کا ایک ٹھل

چہار (حیم) کے نزدیک ہے (۷) مسجد جبل ابی قریس، یہ مسجد جبل ابی قریس میں واقع ہے۔ اس کو مسجد

بلال اللہ مسجد اشفاق القریبی کہتے ہیں۔ (۸) مسجد ذی طوی، یہ جوفی کے قریب مشہور جگہ ہے جو تسمیہ کے راستے میں

مکہ معظمہ کے قریب واقع ہے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عمر میں اس کی حالت میں تھے۔ (۹) مسجد جہانہ

(۱۰) مسجد جہانہ، جو تسمیہ میں واقع ہے اس کو مسجد نعیم بھی کہتے ہیں یہ مکہ کے وسط میں ہے یہاں قریب کی جگہ ہے جو مسجد نعیم

میں ہے یہ مکہ کے وسط میں ہے یہاں کے فاصلہ پر ہے یہاں سے عروکہ کا احرام بانڈا ہوتا ہے۔ (۱۱) مسجد جہانہ

یہ طائف کے راستے میں ہے مکہ معظمہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے۔ فتح مکہ کے بعد جب طائف کو فتح فرمایا تو فتح طائف سے واپس تشریف

لے کر موئے اخصریں میں اشر علیہ وسلم نے اس جگہ سے عروکہ کا احرام بانڈا تھا اس لئے یہاں سے عروکہ کا احرام بانڈا ہوا سنت ہے اور امام

شافعی و دیگر کے نزدیک افضل ہے لیکن طائف کے نزدیک تعظیم و عروکہ کا احرام بانڈا ہوا افضل ہے۔ (۱۲) مسجد

عقبہ، یہ منی کے قریب واقع ہے۔ مکہ کے منی کی طرف جاتے ہوئے اس جگہ پر تشریف لے جاتے ہیں اور جب حقیر

مکہ مکرمہ کی جانب آتے ہیں تو واقعہ جنتی حد تیر جگہ اس سے کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے۔ اس مسجد کو مسجد البیت بھی کہتے ہیں

اسلام کے شروع الہامی حیات مکہ میں اس طرح و طریقیہ کے شروع الہامی حیات مکہ میں اس طرح و طریقیہ کے شروع الہامی حیات

مکہ میں اس طرح و طریقیہ کے شروع الہامی حیات مکہ میں اس طرح و طریقیہ کے شروع الہامی حیات مکہ میں اس طرح و طریقیہ کے







اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح

فرضہ صحیح میں بعض چیزوں کے نام عربی زبان میں خاص اصطلاح کے مطابق استعمال ہونے میں اکثر حجاز عربی نہ جاننے کی وجہ سے  
اُن کو نہیں سمجھ سکتے اس لئے جس جگہ بھی اس قسم کے الفاظ آئے ہیں ان کی وہیں تشریح کر دی گئی ہے، مزید سہولت کے پیش نظر یہاں  
بسیں ن کو حذف تہجی کے اعتبار سے بیان کیا جاتا ہے۔

احرام کے معنی خیریت پہننے کے مطابق اپنے لئے بعض چیزوں کو حرام کر لینا ہے، یعنی حاجی جس وقت حج یا عمرہ دونوں کی نیت کر کے بلیہ پڑھ لیتا، یا بلیہ کے قائم مقام فعل کر لیتا ہے تو اس کا احرام بند ہو جاتا ہے، ورنہ اس پر حرام کی وجہ سے چند حصوں میں مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں اس سے اس کو احرام کہتے ہیں، اور بجز ان دو چیزوں کو سبھی احرام کہتے ہیں جن کو حاجی حرام کی حالت میں استعمال کرتا ہے۔ استحلام، حجر اسود کو بوسہ دینا یا ہاتھ سے چھونا اور مکہ یا مینا کو صرف ہاتھ لگانا۔ اشعار ہری یعنی قربانی کے جانور کی شناخت کے لئے اس کے داہنے شانے پر اٹھارہ خفٹ ساز ختم کرنا جس سے

صرف کھل گئے اور گوشت نہ رہا۔  
 اضمطباع، احرام کی چادر کو وہی بدن کے نیچے سے نکال کر اس میں کندھے  
 ڈالتا۔ آقائی، وہ شخص جو عذر دینیقات ہے، ہر روز تہا ہو جیسے بدنی ہی کہستانی، ہندوستانی، مصری، شامی ترک  
 اور عراقی وغیرہ۔ افراد یعنی صرف حج کا احرام باندھنا اور صرف حج کے افعال نذاکرتا۔  
 ایام تشریق، تشریق کے معنی تکبیر ہے، اس پر اپنی زینت زیبائے اللہ سے تیرہ ذی الحجہ تک کے پانچ دن جن میں تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے  
 ایام تشریق ہیں، اور تشریق گوشت خشک کرنے کو بھی کہتے ہیں اس لحاظ سے گیارہ ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک تین دن ایام تشریق  
 کہلاتے ہیں۔ ایام نحر، دس ذی الحجہ سے بارہ ذی الحجہ تک تین دن جن میں قربانی کی جاتی ہے۔

بطونِ عربہ، عربات کے قریب ایک وادی ہے جس میں وقوف در سب نہیں ہے کیونکہ یہ حدودِ عرفات و خاڑج ہے۔  
 بیت اللہ شریف یا خانہ کعبہ جس کو ہر مسلمان جانتا ہے، یہ سب سے پہلا عبادت خانہ ہے جس کو حضرت آدم علیہ السلام کی ہدایت  
 سے پیغمبر تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے بنایا تھا پھر حضرت آدم علیہ السلام نے خستہ ہو جانے کی وجہ سے اس کو تعمیر کیا بعد ازاں حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تعمیر کی، دنیا میں سب سے زیادہ مقدس، نہایت بابرکت مقام ہے، وہ مسلمانوں کا قہدہ ہے۔  
 تجلیل، ہری و قرانی کے جانور جموں ڈالنا۔  
 تحلیق، ماویں کو منڈانا۔

تفسیر سبحان اللہ کہنا۔۔۔۔۔ تفصیل بابوں کو لکھنا۔۔۔۔۔ تقلید بابوں یا کپڑے کی رسی منگالاس میں  
جوئی کا گمرا یا کسی درخت کی چھال وغیرہ باندھ کر فریادی زوہدی کی گردن میں ڈاں دینا تاکہ ہر شخص اس کو دیکھ کر سمجھے کہ یہ دی ہے  
اور اس سے مزارع مذکورے اور اس رسی کو خلاہ کہتے ہیں۔۔۔۔۔ تکبیر اللہ اکبر کہنا۔۔۔۔۔  
تلبیہ۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْکَ لِیُّ شَرِکٌ وَلَکَ اَسْتَعِیْذُ بِالْبَحْمَةِ الْکَیِّ وَالْمُلْکِ الْاَشْرَفِ اَنْتَ یَا حُسْنَ  
تلبیہ۔ حرام بار سے ہے پر انکو نہ وغیرہ کا بالوں میں لگا لینا تاکہ مال ٹونٹنے سے محفوظ رہیں۔۔۔

تخت، اول عمرہ کا حرام بانہ کر حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا پھر سی سال اسی سفر میں حج کا احرام باندھ کر حج کرنا۔  
 تہلیل، بکرم طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتے۔ **جبل ثبیر** منی میں ایک پہاڑ ہے۔  
**جبل رحمت**، میدان عرفات میں ایک پہاڑ ہے۔ **جبل قزح** مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے۔ **جحفۃ ریح** کے قریب مکہ معظمہ سے تین میل منزل پر ایک مقام ہے جو شام سے آنے والوں کی میقات ہے۔ **جھرات** یا **چار منی** میں تین مقام ہیں جبل تقریباً قدیم ستون بنے ہوئے ہیں، ان پہنکر یاں ماری جاتی ہیں، ان میں سے جو مسجد ضیف کے قریب مشرق کی طرف ہے اس کو **حجرۃ الاولیٰ** کہتے ہیں اور اس کے بعد مکہ مکرمہ کی طرف درمیان والے کو **حجرۃ الوسطیٰ** اور اس کے بعد مکہ کو **حجرۃ الکبریٰ**، **حجرۃ عقبہ** اور **حجرۃ الاخریٰ** کہتے ہیں۔ **جنت اعلیٰ**، مکہ مکرمہ کا بابرکت مشہور قبرستان۔  
**حاج** حج کرنے والے کو کہتے ہیں۔ **حج**، ایک مخصوص زمانہ میں احرام باندھ کر بیت اللہ شریف کا طواف۔  
**ذوف عرفہ** وغیرہ افعال حج واکرنا۔ **حجر اسود**، چاروں پہاڑوں کا پتھر ہے جو جنت سے نازل ہوا تھا، یہ پتھر بیت اللہ شریف کے جنوبی مشرقی گوشہ میں قدیم آدم اور نوحی پر بیت اللہ شریف کی دیوار میں باب کعبہ کے قریب نصب ہے۔  
**حرم**، مکہ مکرمہ کے چاروں طرف کچھ دور تک نہ بن کر مہمانی ہے اس کے حدود پر نشانات لگے ہوئے ہیں، اس کے اندر شکار کھیلنا، درخت کاٹنا، جانور کو گھاس چرانا حرام ہے۔ **حرمی**، وہ شخص جو حدود حرم میں رہتا ہو، فودہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا مکہ مکرمہ کے باہر حدود حرم میں رہتا ہو۔ **حطیم**، بیت اللہ شریف سے ملحق شمال کی جانب وہ قطعہ زمین ہے جو تقریباً پانچ فٹ اونچی دیوار سے مشکل قوس گھرا ہوا ہے اس کو حجر اور خطبہ بھی کہتے ہیں، یہ قطعہ زمین بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے جو حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے عہد میں کعبہ کے اندر داخل تھا اور قریش مکہ کی تعمیر کے وقت سوایہ کی کمی کے باعث اس کو خلاء کعبہ سے جدا کر دیا گیا تھا۔ **صل**، حدود حرم اور حدود میقاتیت کے درمیان چاروں طرف جو زمین ہے اس کو **صل** کہتے ہیں کیونکہ اس میں وہ چیزیں حلال ہیں جو حرم کے اندر حرام تھیں۔ **صلی**، حدود صلی کا رہنے والا۔  
**حلق**، سر کے بال منڈانا۔ **حرم**، احرام کی حالت میں بعض ممنوع افعال مزید ہو جانے سے بکری وغیرہ ذبح کرنی واجب ہوتی ہے اس کو **حرم** کہتے ہیں۔ **ذات عرق**، ایک مقام کا نام ہے جو توج کل دیران ہو گیا ہے، اس میں عرق نامی ایک پہاڑ ہے مکہ مکرمہ سے تقریباً بیس روز کی مسافت پر ہے عراقی سے مکہ مکرمہ آنے والوں کی میقات ہے۔  
**ذوالحلیفہ**، مدینہ منورہ سے تقریباً چوبیس کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آنے والوں کی میقات ہے، اسے **آبکلیفہ** بھی کہتے ہیں۔ **رکن شامی**، بیت اللہ شریف کا وہ گوشہ جو شام کی طرف ہے یعنی شمال مغربی گوشہ، **رکن عراقی**، بیت اللہ شریف کا شمالی مشرقی گوشہ جو عراق کی طرف ہے۔  
**رکن یمنی**، بیت اللہ شریف کا جنوب مغربی گوشہ جو یمن کی جانب ہے اس کو چھوٹا **منت** ہے۔ **رمل**، طواف کے پہلے تین چکر میں لکڑی نہ ملانے ہوئے قریب قریب قدم رکھ کر ذرا تیزی سے چلنا۔ **رمی**، ایک خاص مقام پر کنکریاں مارنا۔ **زہرم شریف**، مسجد حرام میں بیت اللہ شریف کے قریب ایک مشہور چشمہ جو آب کنوئیں کی شکل میں ہے جس کو حق تعالیٰ نے اپنی قدرت سے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ کے لئے جاری کیا تھا اس کے فضائل احادیث

























اگرچہ یہ شریعت میں منع ہے مگر جو شخص اس کو نہ سمجھے اس کے لئے یہ حکم لازم نہیں آتا۔ (۵) جس طرح کہ سفر شروع کرے تو وہ پہلے  
 کی نیت کی نیت کے ساتھ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت بھی کرے لیکن اگر وہ اس کے بعد کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۶) احناف کے نزدیک سفر کے لئے حرم نہیں ہے  
 اور دوسرے فریقوں میں اس کے نزدیک حرم ہے۔ اس مسئلہ کے نزدیک وہاں کا شکار کرنا یا اور فتنہ وغیرہ کا شکار کرنا  
 نہیں ہے کیونکہ حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے حرم قرار دیا ہے۔ (۷) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 فاسطیج سے جانتے ہیں اور اس کے حرام ہونے کی وجہ سے اس میں کسی اور نیت کی نیت کرنا صحیح ہے۔ (۸) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۹) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۱۰) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔

**مدریۃ منورہ کا سفر** جب مدریۃ منورہ کی طرف روانہ ہو تو تمام راستہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود خیر پڑھنا چاہئے۔  
 بلکہ نفع و ضرر دیکھ کر جو وقت بچے سب اس میں صرف کرے اور جو بدوقت ہو تو بچے دیکھ کر وہاں سے روٹ جائے۔  
 میں کوئی کمی نہ کرے اگرچہ وہ یہاں سے پہلے نہ ہو بلکہ پہلے ہی سے ہو۔ (۱) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۲) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۳) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۴) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۵) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۶) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۷) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۸) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۹) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔  
 اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔ (۱۰) اگرچہ یہ منع ہے مگر اگر وہ کسی اور جگہ پہنچے تو وہاں پہنچنے پر کسی اور نیت کی نیت کرے۔















فَلْيُتَابِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ وَإِنْ أَنَا مِنْ عِبَادِكَ بِصَاحِقٍ عَلَى الشَّيْءِ فَلْيَايِسُوا الَّذِينَ آمَنُوا  
 آمَنُوا بِصَلَاتِكُمْ وَيَسْلُوا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِمُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ بِعِزَّتِكَ هَذَا الشَّيْءِ  
 الْكَرِيمِ إِنَّ رَؤُوفِي يُمَانًا كَاوَلَا ثَابِتِيًّا وَرَبِّهِمْ عَلِيمٌ رَغِيبٌ صَدَقَ حَقِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُغَيِّبُنِي إِلَّا مَا كُنْتُ بِي  
 وَوَلَمَّا تَابَعُوا قَابِلًا خَائِفًا لِمَا تَذَكَّرُوا وَلَمَّا صَدَّقُوا حَقِّي بِرَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ وَتَوْبَتِهِ تَصَوُّحًا وَصَلَاتًا  
 بِحَبْلٍ لَا وَآخِرًا عَظِيمًا وَعَمَّا صَلَّيْتُ مَقْبُولًا وَوَجْهًا لَكَ لَنْ شَبَّوْنَا نَوْرَ النُّورِ بِأَعْيَانِهِ فِي الصُّلُوحِ أَخْرَجْنِي وَجْهًا  
 الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَهْلِ كَلْبَتِ إِلَى النُّورِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَوَقِفْنِي سُبْحًا وَآخِرًا بِالصَّالِحِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ  
 الرَّاحِمِينَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ مَرَّتَيْنِ الْوَتَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَدَلْتُ لِلنَّارِ وَرَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ  
 فُلُوسَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ مَرَّتَيْنِ غُفِرَ لِي وَفِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 تَوَمَّنْهُمْ بِالْحَسَابِ بِحُسْنِ رِزْقِكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَتَوَمَّنْهُمْ عَلَى الْمَرْسَلِينَ وَتَوَمَّنْهُمْ بِالنَّارِ

جب میری رحمت و سلام پہ ملے تو دے ہو جیسے توبہ نہ کر میں واپس آجائے اور یہ تو وہ تہذیب کی ایک بوسہ ہے  
 منراوہ سنت علی الشریعہ و علم کی قبر ملک کے دیوان و قریب ہے اس جگہ اگر حسب توفیق نماز داخل کجتر پڑھے بطریق مکرمہ  
 وقت نماز نہ ہو تو کسے کمرہ وقت ہو تو اذکار و استغفار دعا کرتا ہے اور خود شام و صبح میں اس قاف میں پڑھتا ہے دعا  
 مانگے و غیرہ ہر سب سے نہ بجا اور فیصلت والے سنوؤں کے نزدیک جن کی تحصیل مانگے علیحدہ میں ہیں مگر یہ نفل نماز ہے  
 وہ دعا ہے اور سب سے زیادہ بکیر و تیس واسطیہ و دعا و شریف کی کثرت کرے اور جگہ ہو مکان جلالت میں مشغول رہے  
 پھر اپنی قیامت پر اپنے اور جب تک مرتہ منورہ میں قیام نہ کرے ان ایام کو غیبت جانے تطلات قرآن و ذکر و صلوٰۃ و سلام کی کثرت  
 کرے و ان کو بیت جگہ اور عبادت کرے فی سب مسند نبوی کی نماز یا جہت ترک نہ کرے ہر نماز میں بکیر اولیٰ اور علی صفہ میں  
 شامل ہونے کی کوشش کرے ہر وقت شریف و در شریف و مسجد و مشاہدہ کھڑے علی الشریعہ و علم کی طرف منسوب نہ کرے  
 نورت کو رہے ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے

دائماً متکلمہ داس میں سے ہے کہ یہ خیر ہے کہ دیواروں والی کو چھوے  
 مدینہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب  
 یہ سوسہ معلومہ اس سے جسم معنی پٹ یا پیٹھ وغیرہ کو لگائے جکلا پسیہ ہے کہ  
 اس سے تیسہ صیحا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہات ہند میں اس سے حد تہ اور مجرّب کہ کا طوفان کہ یہ حرام و  
 منوع ہے اس سے ہی نہیں کہ وہ سوسہ علیہ ہر قسم سے سوسہ گدون - چھکے - رکھ کے کی حد تک چھکے اور سب سے کفر و احم و بکر مقدس  
 کی طرف ضرورت تہور کے بغیر نماز میں پیچہ کہ سوسہ خارج نماز میں مگر جامعہ کی سنت میں جائز ہے کہ یہ شخص وہاں تک ہو جاتی ہیں  
 قبر مبارک کی جانب منہ کر کے نماز پڑھے کہ یہ حرام ہے بلکہ اگر آپ کی عبادت یا آپ کی قبلہ پر کسی شخص کے راجع ہے یا اگر اس کے  
 عزیز یا کھانا تو یہ پابست کا وہ اس وقت ہے جبکہ قبر مبارک سے نماز کے درمیان کوئی دیوار وغیرہ حال نہ ہو بلکہ اس





نہایت ہی ادب کا مظاہرہ ہے۔ حاجیوں اور زائرین کو اس کا خیال رکھنا چاہئے۔ سہ ————— (۴) بدینہ علیہ الرحمہ کے  
رہنے والوں سے محبت و دوستی رکھے ان سے دشمنی نہ کرے اگرچہ ان سے کسی گناہ کا ارتکاب دیکھے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جوار  
کی برکت سے ان کے لئے خاتمہ بالخیر ہونے کی امید ہے۔ سہ۔ اس نے اگر ان کی طرف سے کوئی زیادتی بھی ہو جائے تو برداشت کرے اور دفعات  
بمبارک کرے، غریب و فرحت میں بھی ان کی امداد کی نیت کرے تاکہ ثواب سے ان کو اپنی حسبِ حیثیت حدقات دینے چاہئیں۔ ان کو کسی قسم کی  
محکفیت دینا اندیشی چاہئے اور ان کی شکایت وغیبت سے زبان کو بچانا چاہئے۔ سہ ————— (۵) حضور انور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی زیارت کچھ کثرت سے حاضر ہونا اور سلام عرض کرنا امام مالک رحمہ اللہ عنہ کے سوا باقی مینوں اماموں کے نزدیک جائز نہ کہ تعجب  
ہے کیونکہ ایک کام کثرت سے کرنا ایسی ہے سہ۔ اس لئے ہمارے ائمہ کے نزدیک روزانہ پانچوں وقت یا جس وقت موقع ہو واجب شریف میں  
حاضر ہو کر سلام پڑھنا چاہئے اور روزانہ ایک مرتبہ کی حاضری سے کم نہ کرے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک ایک قول کے مطابق ناہی مدت کے لئے  
زیارت کی کثرت کرنا مکروہ ہے اور اہل مدینہ کے علاوہ دوسرے لوگوں کے بارے میں امام مالکؒ کے دو قول ہیں ایک قول کے مطابق ہر روز ایک  
مرتبہ زیارت کے لئے حاضر ہو کر کثرت میں داخل ہے سہ۔ اور شارح الباب نے امام مالک رحمہ اللہ کے قول کی تائید اس حدیث سے کی ہے  
جس میں آپ کا ارشاد ملا ہے کہ کسی کبھی زیارت کیا کرو اس سے محبت بڑھے گی سہ۔ زیارت کے لئے حاضر ہوتا تمام اوقات میں جائز ہے اگرچہ  
طلوع آفتاب یا غروب آفتاب یا کوئی اور وقت ہو سکے۔





کی باقی سب تاریخ مطہرت سابقہ میں حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قبر مبارک کے مسئلہ کے قریب و دورت سے تھی ہیں  
 چنانچہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک کے کمرے سے دس میل بعد حضرت علیہ السلام کے گھر سے ملتی ہے،  
 —————  
 پانچواں شہید حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا ہے اس شہید میں سفید بن ابیہ بن ابی طالب مدینہ میں پیدا ہوئے  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور اسی شہید میں حضرت عبداللہ بن جعفر طایفہ بنی حاتم رضی اللہ عنہ کا مدفن  
 ہے جو کہ شخصوں میں اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی کے بیٹے ہیں، ابیہ حضرت عقیل کی قبر میں واقع ہے بعض کے نزدیک ان کی رحلت  
 ملک شام میں ہوئی اور وہیں قبر تائی جاتی ہے اور بعض کے نزدیک ان کی قبر مکہ مدینہ میں ان کے مکان (دہ ریحل) میں ہے —————  
 چھٹا شہید جو کہ مشہد اہل بیت الثمنین و شہید عقیل کے نزدیک ہے کہتے ہیں کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبریں اور ان مدفنوں میں  
 رحلت اعلیٰ میں ہے کفار و منافقین کا آئینہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قبریں صاحبزادی حضرت زینب و حضرت زینب و حضرت کثوم  
 رضی اللہ عنہم میں ہیں سولہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ یہ بات تحقیق شہد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مع قول  
 کی باتیں قرآن و احادیث و روایات میں ہیں اس حضرت قائم رضی اللہ عنہ جو والد میں سے ہے بڑے تھے اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ  
 جی کا لقب طیب و الطہر ہے ان مدفنوں کی رحلت مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی اور حضرت ابیہ رضی اللہ عنہ کا شہید جنت البقیع میں ہے  
 جیسا کہ احادیث و روایات میں ہے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک کے مکان میں، خاتمہ ہے جو کہ اپنے بزرگوار و عظام شہید میں یقیناً  
 نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس شہید میں باقی ہیں صاحبزادہ زینب زینب کثوم رضی اللہ عنہا وغیرہ ہیں، نیرت مع قول —————  
 ساتواں شہید فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا و لہو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا کہ یہ شہید مدینہ میں ہے  
 کہ ہے جو کہ کابل و خراسان میں ہے حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کا تئیں ہے ان کی قبر کے بلوے میں عین قول میں ایک قول یہی ہے کہ  
 اسی شہید میں ہے لیکن لا اعلیٰ قاری و علامہ ذی رحمہ اللہ نے اس کو بے اہل کہا ہے اور اس قول یہ ہے کہ ان کی قبر سرانے عقیل میں حضرت  
 عباس کی قبر کے نزدیک ہے امیر قول یہ ہے کہ ان کی قبر سینا براؤن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے نزدیک ہے جیسا کہ اوپر  
 مدونہ شہید میں بیان ہو چکا ہے —————  
 آٹھواں شہید بنی ہاشم رضی اللہ عنہا بہت جلیل المقام ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی بیوی اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی ماں ہیں اور بنی ہاشم کے خاندان کے پاس باہر جلتے و ملتے کے آثار ہیں جاتے ہیں —————  
 نواں شہید  
 امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ حبشہ میں پیدا ہوئے شہید ابیہ ہیں —————  
 دسواں شہید امام مالک کے مشہد کے قریب مشرق  
 کی جانب حضرت تافہ رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے غلام تھے اور تابعین میں بڑے اکابر میں شمار ہوتے تھے  
 امام مالک انہی امام تافہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات بیان کرتے ہیں، مدینہ میں اس شہید کو امام تافہ کی طرف جو کہ  
 قراہین میں ہے کہ منسوب و مشہور ہے کہ یہاں ہے —————  
 ان میں شاہد کے علاوہ کچھ اور اکابر کے قراہت ہیں ان کی تفصیل  
 ہے کہ بقیع شریف کی تفصیل ہے یا مشرق کی جانب ابو جعفر رضی اللہ عنہ مشہور و عظامی کا خزانہ ہے لیکن اس کی تفصیل جگہ معلوم  
 نہیں ہے اور تفصیل کے پاس کھڑا ہو کر ان کی خدمت میں سلام پڑھ کر حق شریف میں بیت الامتحان کی مسجد میں جو حضور خدا صلی اللہ







یہ شہداء اہل بیت سے کسی کی نہیں ہیں بلکہ یہ سفرنامی ایک شخص کی ہے جو حضرت حمزہؓ کی قبر کی تعمیر کے لئے بھیجے گئے تھے اسی طرح جو قبر مسجد کے صحن میں ہے وہ بھی شہداء اہل بیت سے کسی کی نہیں ہے بلکہ وہ شرف میں سے کسی امیرِ مومنین کی قبر ہے اور جو قبریں حضرت امیرِ حمزہؓ اور جس اُحد کے درمیان ایک احاطہ میں ہیں یہ قبریں اعراب کی ہیں یہ سب شہداء اُحد میں سے نہیں ہیں اور اُحد کی مسجدوں میں سے ایک مسجد الفتح ہے جو شعبہ مہاس کی طرف جاتے ہوئے دائیں طرف جہاں اُحد سے متصل ہے اس مسجد کو دو قسم میں سے کہا گیا ہے پہلا آیت مبارکہ **بَايِعْتُمُ الدِّينَ اَمْ بَايَعْتُمُ الْاَقْبِلَ لَكُمْ تَقْتُلُوْا فِى الْغُلَابِ** کا ترجمہ اللہ لکھ دے گا کہ وہ زندہ ہوئی تھی اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے قتال سے فدا ہوئے کے بعد ظہر عصر کی نماز پڑھی تھی۔ (ابن جریر نے لکھا ہے کہ اس مسجد سے قبل کی طرف جبل میں ایک جنگل تھی جس کے سر کی مقدار گڑھا ترش ہوا ہے کہتے ہیں کہ اس جنگل کے نیچے جو تعمیر ہے اس پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے تھے) دوسری مسجد کربن جبل عین ہے جو اس پہاڑ کے شرقی جانب ہے یہ پہاڑ حضرت امیرِ حمزہؓ کے شہداء سے قبل کی جانب ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ وہ جنگل ہے جہاں حضرت حمزہؓ کے نذر لگا تھا اور یہاں اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے تیسری مسجد وادی ہے جو کہ مسجد مذکورہ سے ملے کے قریب جبل عین کے شمال کی جانب وادی کے کنارے واقع ہے کہا جاتا ہے کہ حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ پہلی جنگ (زہرہ گئے کی جنگ) سے چل کر اس جگہ آئے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ جب آپ کو شہید کر دیا گیا تو اسی جگہ جبل الرواہ کے نیچے دفن کر دیا گیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بطین وادی سے اٹھا کر موجودہ مشہد میں دفن کر دیا گیا۔

## مساجدِ بدرِ منورہ

دریۃ منورہ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ شہر کے اندر اور شہر کے آس پاس بہت سی مساجد ہیں جن میں سید المرسلین محبوبِ رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب نے نماز پڑھی ہے ان کی زیارت بھی مستحب ہے ان مساجدِ اقدہ میں کوئی مسجد بھی نہ ملے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیر و حیثیت پر اس وقت موجود نہیں ہے اکثر مشہد ہو گئی ہیں اور جو باقی ہیں ان کی بہت دفعہ تجدید ہو چکی ہے تقریباً چودہ سو سال کی رعیت تعمیر سے زمین کی سطح بھی وہ نہیں رہی مگر چونکہ محل وقوع بہر حال وہی ہے اس لئے برکت و رحمت کے آثار سے خالی نہیں ہیں اور خصوصیت صرف امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوات و السلام کو حاصل ہے کہ اپنے پیغمبرِ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کے ہر طبقہ اور ہر ملک کو ہر زمانہ اور ہر قرن میں اتنی محبت رہی ہے کہ آثارِ نبویہ کے محفوظ رکھنے میں جان و مال بچھا دینے کو نہ ہٹا آئے ہیں سمجھئے کہ دیگر انہیں اپنے پیغمبروں کا دفن اور مزار کی اتنا محفوظ نہ کر سکیں جتنا امت محمدیہ نے اپنے پیغمبر کی نماز کی جگہ تک کو محفوظ کیا و کفایتِ بخت۔

اب ہم نظرن کے فائدہ کے خیال سے مشہدِ مساجدِ بدر کا بیان کرتے ہیں :-



لیکن مسجد کے مغرب کی جانب کسی وجہ مطلوبہ کامکان نہیں تھا۔ نبی پھر وہیں کی تعمیر عید میں ہوئی رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصاں فرمایا گیا کہ بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زیادہ خلافت میں مسجد نبوی اسی طرح رہی اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی صرف یہ کیا گیا کہ جو ستون بوسیدہ ہو کر گئے تھے ان کی جگہ کھجور کے تنے ہی کے نئے ستون نصب کر دیئے گئے۔ سب سے پہلے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں مسئلہ میں تین طرف یعنی سمت قبلہ اور مغرب اور شمالی جانب کے حصہ میں اضافہ کیا اور چھ دروازے قائم کئے پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ۳۹ھ میں، تین تین جانب میں اضافہ فرمایا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اضافہ سے زیادہ ہے، زیادہ اضافہ سماں کی جانب ہوا اور مسجد کی تعمیر بھی نئے سب سے کرائی یہ کام دس ماہ کے بعد ۳۹ھ میں مکمل ہوا اس کے بعد مختلف خلفاء اور بادشاہوں کے دور حکومت میں تجدید تعمیر و اضافہ و مرمت کا کام سرانجام پایا۔ جہدی عباسی کے ضافہ کے بعد مسجد نبوی کے چھوٹے بڑے چوبیس دروازے ہو گئے تھے مگر بعد کی تعمیرات میں سولے چار یعنی باب اسلام و باب الرحمة و باب جبریل اور باب النسا کے سب بند کر دیئے گئے۔ مسجد کی آخری تعمیر جو اتنا تک موجود ہے سلطان عبدالعزیز عثمانی ترکی کے زمانہ کی ہے جو ۱۲۸۵ھ میں شروع ہو کر پورے بارہ سال کے بعد ۱۳۰۵ھ میں مکمل ہوئی اور مسجد کی شمالی جانب میں خربہ ایک دروازہ سلطان عبدالعزیز کے نام پر قائم کیا گیا جس کو باب جہدی کہتے ہیں اس طرح پانچ دروازے ہو گئے اس کے بعد مملکت مصریہ سعودیہ کے دور حکومت میں مسجد کے صحن اور اس کے دونوں جانب کے بلندوں میں نو سو بیس کھڑکیاں لگا کر اور سیر و تعمیر کیا گیا اس اضافہ سے قبل مسجد نبوی کا رقبہ ۱۰۳۰۳ مربع میٹر تھا سعودی اضافہ ۶۷۴۲ مربع میٹر ہوا اور اب اس کا کل رقبہ ۱۶۰۴۵ مربع میٹر ہو گیا اور مزید بیرونی جانب میں جو نو سو بیس کھڑکیاں لگا دی گئی ہیں وہ اس کے علاوہ ہے اس مسجد مبارک کی نو سو بیس کھڑکیاں تھیں جن میں سب انیل اور ان کے حاکموں کی طرف سے جس قلعی تعلق کی وسعت کا مظاہرہ ہوتا رہا ہے دنیا کے کسی عبادت خانے کے متعلق کسی مذہب والوں سے اس کا عشر عشر بھی ظہور نہیں آیا۔

**محرابیں** مسجد نبوی میں چھ محرابیں ہیں (۱) محراب نبوی، روضہ جنت میں منبر کے مشرقی جانب محراب نبوی ہے، محراب کی پیشانی پر ان لفظوں کا ذکر ہے وَمِنْكُمْ يَصِلُونَ عَلَىٰ انْشَاءِ اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا لکھا ہوا ہے اور اس کے نیچے دائیں جانب محراب النبی اور بائیں جانب صلی اللہ علیہ وسلم اور محراب کی غریب جانب ہذا امصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہوا ہے اس کی تعمیر محراب سیدنی کے طرز کی ہے اور اس میں فخری پاشا کے زمانہ میں ترمیم ہوئی ہے۔ (۲) محراب عثمانی، مسجد کی جنوبی یعنی قبلہ والی دیوار کے وسط میں حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے جب آپ نے مسجد نبوی میں اضافہ فرمایا تو آپ یہاں کھڑے ہو کر ایمان فرمایا کرتے تھے آپ کے وقت میں کچھ رہنماؤں کا مقصورہ تھا جس میں دوستانہ محراب یہ سنگ مرمر کی بنی ہوئی کھلی محراب ہے جس میں سنگ مرمر کی کچھ کاری کی ہوئی ہے۔ (۳) محراب سیماانی، یہ مسجد محراب نبوی کے مغربی جانب میں ہے اور تعمیر میں محراب نبوی کے ہمشکل ہے اس کو محراب خفنی بھی کہتے ہیں کیونکہ کسی زمانہ میں مسجد نبوی میں یکے بعد دیگرے دو محراب خفنی و خافعی ناموں کے پیچھے ہونے لگی تھیں اور خفنی نام اس محراب میں کھڑا ہوتا تھا ۱۳۸۵ھ میں سلطان سلیمان عثمانی ترکی نے اس محراب کے سنگ مرمر و سنگ مرمری سے تعمیر کرایا اس لئے اس کا نام محراب سیماانی پڑ گیا، فخری پاشا کے زمانہ میں اس کی عام ترمیم کی گئی۔



جیس جب باب جبریل کے سامنے اس طرح ہو جائیں کہ ایک دایاں کندھا اس کی طرف موقوف ہوں گا جوتون باب کی سید میں ہے وہی  
تو قبل قبل سے قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ اور دو گنتی میں اسطوانۂ عائشہ سمیت ساقول ہے (۱۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اسطوانۂ عائشہ سے ٹیک لگاتے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ و دیگر کابر صحابہ اس کی طرف نماز پڑھتے تھے اور وہ  
ہے کہ اس کے پاس دعا قبول ہوتی ہے پس یہاں نفل نماز پڑھنی اور دعا مانگنی چاہئے اور اس کے ساتھ ٹیک لگانی چاہئے۔

(۱۶) اسطوانۂ انور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اسطوانۂ ابی باب بھی کہتے ہیں، کیونکہ حضرت ابو بابہ صحابی رضی اللہ عنہ حضرت عذراء بنو کعب بن بقرہ کے  
شریت ایک خطا سرزد ہو گئی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کے پارہ ملائیں تفصیل کے ساتھ ہے اس کی وجہ سے حضرت ابو بابہ نے اپنے آپ کو  
اس ستون سے باز رکھا اور کیا تھا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود نہیں کہیں گے بعد ازاں میں گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ  
اقول یا کہ جنت تک مجھے حق تعالیٰ کی طرف سے حکم نہیں ہو گا میں بھی پس کھولوں گا چنانچہ پاس دور کی طویل مدت کے بعد اللہ تعالیٰ نے  
ابو بابہ کی توفیق کی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست بیک سے ان کو کھولا، یہ ستون مسجد مقدسہ میں میرے چوتھے اور  
تیسرے دروازے یعنی اسطوانۂ عائشہ رضی اللہ عنہا اور اس اسطوانہ کے درمیان ہے جو حجرہ معطوف کی شاخ سے متصل ہے، اس اسطوانہ  
کے ساتھ قبلہ والی جانب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹیک لگائی ہے اور اس کے پاس اعکاف بھی فرمایا ہے، یہ آپ اس کی طرف توافل  
نماز بھی پڑھتے تھے، اس لئے اتر یہاں بھی توافل پڑھے اور دعا مانگے۔ (۱۷) اسطوانۂ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ستون اسطوانۂ قریب سے  
مشرق کی طرف حجرہ شریفہ کی شاخ سے متصل ہے یعنی یہ ستون ایک ہی صف میں ہیں، اس کے پاس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
اعکاف فرمایا کرتے تھے کہا ایک ہے کہ کسی مرتبہ یہاں اور کسی مرتبہ اسطوانۂ قریب کے پاس، وہ کسی کسی اور جگہ اعکاف فرماتے تھے اور اس کے  
آرام کے لئے آپ کا بستر مبارک یہاں بھی دیا جاتا تھا۔ (۱۸) اسطوانۂ علی رضی اللہ عنہ اس کو اسطوانۂ خمس یا خمس بھی  
کہتے ہیں، یہ اسطوانہ میرے کچھ پیچھے شمال کی طرف شاخ کے ساتھ طویل ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روئے کعبہ میں تشریف لیا تھا  
تو کوئی صحابی خصوصاً حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہر مریخ کی غرض سے یہاں آکر بیٹھ جاتے تھے، یہ جگہ اس کھڑکی کے مقابل تھی جس سے  
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مجھو شریف سے دوڑ کر مسجد کی طرف نکلتے تھے۔ (۱۹) اسطوانۂ وفود یا ہرے عروفت  
ملاقات کے لئے لگتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور کابر صحابہ رضی اللہ عنہم یہاں تشریف لیا کرتے اور ان سے ملاقات کرتے اور ان کی حاجات پوری  
فرماتے تھے، یہ اسطوانہ علی کے پیچھے شمال کی طرف واقع ہے اسطوانہ و نود اور اسطوانہ سریر کے درمیان اسطوانہ علی ہے (یوں بھی  
کہ یہ ستون شاخ حجرہ کے متصل ہیں اس طرح کہ جنوب میں اسطوانہ سریر درمیان میں اسطوانہ علی اور اس کے شمال میں اسطوانہ  
انور ہے ان سب کے نزدیک دعا کرے، باب مجھو شریف جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں تشریف لاتے تھے یہ اسطوانہ  
علی و اسطوانہ وفود کے درمیان متصل ہے، ان سب ستونوں پر ان کے نام بھی لکھے ہوئے ہیں۔ (۲۰) اسطوانۂ مرتبۃ القبر  
اس کو اسطوانہ جبریل علیہ السلام و مقام جبریل علیہ السلام بھی کہتے ہیں، جب حضرت جبریل علیہ السلام حضرت وحی بھی صحابی  
رضی اللہ عنہ کی صورت میں وحی لیا کرتے تھے تو کھڑے جگہ بیٹھے نظر آتے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا دروازہ اس ستون کے

پاس سے اس کے واسطو اٹھو قدیم درمیان، ایک اور ستون ہے جو شاہک اندر جا رہا ہے۔ شاہک کے دو اوتار بنو ہونے کی وجہ سے لوگ اس مقدس ستونوں (اسطوانات) پر توجہ انقباض کر کے اس کے اٹھ سوار و دو درمیان (ستون) کے ساتھ برکت حاصل کرنے سے غور ہو گئے ہیں لیکن جن شخص کو شاہک کے اندر داخل ہونے کا شرف حاصل ہو جائے اور وہ وہاں سون لپک پہنچ جائے تو اس کو ان دونوں ستونوں سے برکت حریف حاصل ہو سکتا ہے۔ (۸) اسطوانات شہجد۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مازر یعنی تہجد اس کی طرف پڑھتے تھے اور یہ بیسی خالص رضی اللہ عنہم لکھ چکے ہیں یہ جگہ مسجد قدیم یعنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ کا مسجد قباغ تھی ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں یہ جگہ مسجد میں شامل کر لی گئی اور اب اس جگہ ستون کی بجائے ایک محراب ہے (جس کو محراب تہجد کہتے ہیں) جب نمازی اس کی طرف منہ کر کے اس کے بائیں جانب باب تبریل ہوتا ہے۔ پس یہ خاص خاص ستون ہیں جن کو ہل تاہیج و طوئے کر کے اس پر مسجد شریف کے تمام ستونوں کو فضیلت حاصل ہو کر ان کے نزدیک مائتھ اودنا اٹھ سکتے ہیں کیونکہ یہی سب کی جگہ پر کیا صلی اللہ علیہ وسلم کی نظارہ پر رکھا ہے وہاں ایک درخت تھا جس کا سہاگہ اس نماز پر بھی ہے۔

## روضہ حنیف

ابن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مسجد مبارک میں مخصوص شریف کے مغرب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور منبر کے درمیان کی جگہ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے مدینہ منورہ میں دو صحن دریا صحن الجحدہ اور بعض روایات میں سخی کی بجائے دیری کا لغو ہے یعنی میری قبر یا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ پشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یہ مستطیل شکل کی جگہ ہے جس کا طویل جانب مشرق سے جانب مغرب تک ۲۲ میٹر اور اس کا عرض ۵ میٹر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویل خطبہ دینے وقت محراب نبوی کے قریب کھڑے تھے وہاں کے سہارے کھڑے ہو جاتے تھے پھر آپ کے لئے محلہ کی بکری کا منبر تیار کیا گیا جس کی نیں میٹریاں تھیں جس کو آپ نے اس منبر پر چلے افرور کے خطبہ دیا تو وہ کھجور کا منہ فرق کے غم میں اوشی کی طرح ٹپک کر رہا آپ نے منبر سے اتر کر اس کو پیسے لگایا جس سے آہستہ آہستہ اس کو سکون ہوا اور اس کو آپ نے منبر اور محراب کے درمیان دفن کر دیا، اب یہ محراب رضی اللہ عنہ ہے وہ دریا فاش میں اس سر کے بوسیدہ ہو جانے کے خوف سے یک اور منبر اس کی جگہ رکھوایا جس کی چھ میٹریاں تھیں اور اس منبر نبوی کو اس کے اوپر نصب کر دیا چنانچہ دونوں کی میٹریاں مل کر نو ہو گئیں، خلفاء و سلاطین خطبہ پڑھتے تو اسوں پر میٹری پڑھتے تھے جو کہ منبر نبوی کی پہلی یعنی سب سے نیچے کی میٹری تھی بعد ازاں مختلف ادوار میں منبر بدلیے جاتے رہے مگر سلطان مراد خان ثالث نے ۹۹۵ھ میں ہوا کر نصب کر دیا جیسا کہ اس کے دروازہ پر لکھے ہوئے اشعار سے معلوم ہوتا ہے یہ سونے کے تاروں سے نقش سنگ مرمر کا نہایت عمدہ اور پائیدار عید شان خوبصورت اور متاعی کا شہکار ہے اس کے پورے ایک نفیس قبت ہے جو سنگ مرمر کے چار خوبصورت پایوں پر قائم ہے، اس منبر کی بلندی میٹریاں (درجے) ہیں اور ہر ایک تین درجے باہر کی طرف کو نکلتے ہوئے ہیں جو منبر نبوی کی حیثیت کو ظاہر کرتے ہیں، اور باقی نو درجے کی طرف ہیں۔

اسی جگہ نصب کیا گیا ہے جہاں منبر نبوی تھا۔

باب درمیان و غنہ و صاب مقفلاً

## مسجد نبوی کے دروازے

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی تعمیر و اضافہ میں اس مسجد مبارک کے چھ دروازے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ کے مطابق رکھے گئے ان کے بعد کے اضافہ میں شمالی سمت کے دونوں دروازے بند کر دیے گئے اور کئی صدی تک مسجد کے چارے دروازے رہے حتیٰ کہ آخری تعمیر میں فرمانروائے ترکی سلطان عبدالعزیز خان عثمانی نے شمالی جانب باب مجیدی کھولا اور مسجد کے پانچ دروازے ہو گئے اس کے بعد سعودی حکومت نے پانچ دروازوں کا اضافہ کیا اور اب دروازوں کی تفصیل اس طرح ہے:۔ مشرقی سمت میں تین دروازے ہیں باب جبریل (علیہ السلام) باب النصار، باب العزیز، (س کے تین دروازے ہوئے ہیں)۔ شمالی سمت میں تین دروازے ہیں شمال مشرق میں باب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، درمیان میں باب العزیز اور شمال مغرب میں باب عمر رضی اللہ عنہ اور مغربی سمت میں چار دروازے ہیں باب السعد (اس کے تین دروازے ہوئے ہیں) باب رحمۃ، باب الصبیح (یہ باب الرحمة و باب السلام کے درمیان میں تین لے ہوئے دروازے کا ہے)۔ باب الاسلام۔ ان سب دروازوں کے کواڑ نہایت عمدہ خوبصورت اور مضبوط بنے ہوئے ہیں اور یہ سب دروازے رمضان المبارک کے علاوہ تمام سال عشا کی نماز کے بعد بند کر دیئے جاتے ہیں اور صبح صادق سے کچھ پہلے (نماز تہجد کے وقت) کھول دیئے جاتے ہیں یہ طریقہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے جاری ہے۔

## مسجد کے مینارے

سب سے پہلے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ہر گوشہ پر مینارہ قائم کیا ماسوقت مسجد نبوی کے پانچ مینارے ہیں جس پر مینارہ آواز دے خوش گوئی کو مؤذن کھڑے ہو کر ایک وقت اذان دیتے ہیں (۱) مینارہ کائنۃ یہ مسجد کے جنوب مشرقی گوشہ پر قائم ہے اس میں شیخ المؤمنین اذان دیتا ہے اور اس کی اذان پر دوسرے میناروں کے مؤذن کلمات اذان داکر دیتے ہیں۔ (۲) مینارہ باب اسلام، یہ جنوب مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۳) مینارہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یہ شمال مشرقی گوشہ پر قائم ہے۔ (۴) مینارہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یہ شمال مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۵) مینارہ باب رحمۃ، یہ باب الرحمة پر ہے اور سب سے نیچا مینارہ ہے اور اس کے سوا سب میناروں میں نیچرید و اصلح و ترسیم ہوئی ہے۔

مذہب کے سنے آنحضرتؐ اور نبی مرسلؐ کا چھٹا ہوا ایک چوترا ہے جو آٹھ خوبصورت پائیوں پر قائم ہے جس پر مکرر کھڑے ہو کر تیسرے پڑھتے ہیں کیونکہ امامی آواز ساری مسجد میں نہیں پہنچ سکتی اس کے اوپر پتیل کی عراب بنی ہوئی ہے جس کو عراب بال کہتے ہیں۔

## اصحاب صفہ کا چوترا اور شیخ الحرم اغوات کی نشستگاہ

مذہب بھوکے شہس میں باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک بند چوترا ہے جو پتیل کے نہایت حسین کمرہ سے گھرا ہوا ہے وہاں اغوات بیٹھتے ہیں یہ زمانہ نبوی میں اصحاب صفہ کی جگہ تھی اس چوترا کے سامنے محراب نیچا اور مقصورہ شریف سے ملا ہوا دوسرا چوترا ہے جس سے چھوٹا ہے اور نہایت ہی کا چوترا کہلاتا ہے، دونوں چوتروں کے درمیان باب جبریل میں جاتے کا دروازہ ہے اور باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک چھوٹا سا چوترا اور ہے جو شیخ الحرم کے بیٹھنے کی جگہ ہے اس کو محراب شیخ الحرم





چڑھایا ہوا ہے اس جالی کو شاہک کہتے ہیں اس میں چار دروازے ہیں ایک دروازہ مواجہ شریف میں ہے جس کا نام باب التوبہ ہے دوسری  
 اہم حالت یہ ہے کہ کھنڈا چلا ہے دو سر دروازہ صخرہ جنت کی طرف ہے جس کا نام باب الخوف ہے اب لوگ اسی کو باب التوبہ کہنے لگے  
 ہیں غالباً یہ اسی جگہ ہے جہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ مبارکہ سے آنے جانے کا دروازہ تھا اسی دروازہ شمالی سمت میں ہے جس  
 میں محراب بھی ہے اس کو باب ہجر کہتے ہیں اور یہ غالباً اس جگہ ہے جہاں حجرہ عائشہؓ کا شمالی دروازہ واقع تھا جو تھانہ زہ شرفی رخ ہے  
 ہے جو باب فاطمہ کہا ہے حیاک مستطیل شکل کی ہے یہ شاہک اپنے اندر دو حصے کے ساتھ مقصورہ شرقیہ کہلاتی ہے حجرہ مبارکہ کے گرد محبس  
 مقصورہ شرقیہ اور شاہک (جالیہ مقصورہ شرقیہ) کے درمیان چاروں طرف سات اور دس فٹ کے درمیان برآمدہ چھوڑا ہوا ہے جس کا  
 قرش سنگ مرمر ہے سلطان نور الدین زنگی شہید کے زمانہ میں ایک عیسائی بادشاہ کے حکم سے دو بیہ سائیوں نے مسدود صوفیوں کے  
 محبس میں مدینہ منورہ میں رہ کر حجرہ مبارکہ میں ایک زمین دوڑ کر سنگ بنائی جو جسد اطہر کے قریب ایک بیچ چکی تھی ان کا منشا جسد اطہر کو  
 وہاں سے نکال کر عیسائی بادشاہ کو پیش کرنا تھا سلطان نور الدین زنگی کو خواب میں اس بارے میں ہدایت ہوئی اور اس نے مدینہ منورہ آکر  
 تحقیق حال کی تو یہ دونوں عیسائی پکڑے گئے اور سرنگسہ حال معوی ہوا سلطان نے ان دونوں کو قتل کر دیا اور محبس دہلیور کے گرد  
 اتنی گہری خندق کھدوائی کہ پانی نکل نہ پھر لاکھوں من سیرنگ پھلوا کر اس میں ڈلوایا وسط زمین تک گویا سب کی ایک زمین دور ٹھوس  
 دیوار قائم کر دی تاکہ کسی رخ سے بھی کوئی دشمن جسد اطہر تک نہ پہنچ سکے لہذا مسجد بروی و خطرات کے متعلق مزید تفصیلات کتب تاریخ حرم میں  
 ملاحظہ فرمائیں۔

### (۳) مسجد قبا

ایہ در ساری مسجد ہے جس کو اسلام کی پہلی مسجد اور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی پہلی بنیاد ہونے کا  
**فضائل** فخر حاصل ہے اے کریم شہید ایتس علی استغوی من اذ یأمر حق ان تقوم فیہ ایشک جس مسجد کی مبادیوں  
 دن سے رچی رہی ہو جو یہ ہے: مولیٰ و طہر رکھی گئی ہے وہ اس لائق ہے کہ آپ اس میں نماز کے لئے کھڑے ہوں صحابہ کرام کی ایک جماعت اس  
 طرف گئی ہے کہ اس آیت کریمہ میں اسجد لیس علی استغوی سے مراد مسجد قبا ہے حضرت ابن عباس و عروۃ ابن الزبیر و سعد بن جبیر و قتادہ  
 وغیرہم کا یہی قول ہے جن حدیثوں میں اس سے مراد مدینہ منورہ میں مسجد نبوی ہے نہ کہ مطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی بھی اسی آیت کا  
 مصداق ہے کیونکہ دونوں مسجدیں اس علی استغوی ہیں پس مدینہ بعد قبا انھیں تو مسجد قبا ہے جبکہ اس آیت سے پہلے مسجد ضرار کی  
 برائی کا بیان ہے اور حکم ہے کہ آپ اس میں کبھی کبھی کھڑے نہ ہوں اس سے بعد مسجد تقویٰ کا بیان ہے کہ وہاں آپ نماز کے لئے کھڑے  
 ہوں اور یہ ظاہر ہے کہ مسجد قبا ہی کے با مقابل مسجد ضرار کن رو مشرکین و منافقین نے بنائی تھی مگر مدینہ مدللہ انھیں مسجد نبوی بھی  
 اس آیت کے حکم میں ہے کیونکہ جس مسجد کے فی حضور پرورد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے ظاہر ہے کہ ہر جہہ ولی اس آیت کا مصداق ہوگی  
 نیز آیت میں عموم لفظ کا اعتبار ہے ہر وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہو دوسری کے مقابل میں یہ تقویٰ لاس میں نماز پڑھی جسے مزا اعم بالصوت  
 سدا نیرۃ اھرم و صبر و آثار مدینہ و تریح حرمین وغیرہما۔



یہاں سنگ مرمر کا بنا ہوا وہ منبر ہے جو مسجد نبویؐ میں آگ لگنا اور نہر جلنے کے بعد مشتملہ میں سلطان شرف قیسی نے مسجد نبویؐ کے لئے ہدیہ بھیجا تھا کہ جہیز کے منبر کی جگہ اس کو رکھا جائے اور جب سلطان مراد عثمانی (ترکی) کی طرف سے مشتملہ میں منبر آیا تو کل مسجد نبویؐ میں رکھا ہوا ہے تو یہ شرف قیسیؒ کا منبر مسجد قبا میں منتقل کیا گیا تو آج تک وہاں موجود ہے مسجد قبا میں ایک منبر (اذان دینے کا مینار) ہے، میر کا نادر پر یک قبہ بنا ہوا تھا کہا جاتا ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناکہ (اوستی) کے بیٹھے کی جگہ ہے، صحن میں ایک کنواں تھا جو حضرت ابواب کی طرف منسوب کیا جاتا تھا، اس مسجد کی پہلی دیوار کے مشرقی حصہ میں ایک محراب تھی جس کو طاقت لکشت کہا جاتا تھا لیکن اس کی وجہ تسمیہ معلوم نہیں ہو سکی کہ کس چیز کا لکشت ہوا تھا، حالیہ اصلاح و مریم میں نوٹنی کے بیٹھے کی جگہ کا نشان زائل کر دیا گیا ہے صحن کا کنواں مسدود کر دیا ہے اور طاقت لکشت بھی زائل کر دیا گیا ہے، اس مبارک مسجد کی ایک جگہ پتھر پر قدیم کوئی خط میں عبارت منقوش ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر ۵۳۲ھ میں اشراق میں سے کسی کی طرف سے ہوئی ہے اور گویا کہ اس مسجد کی کسی وقت کی تعمیر میں اس کے دیوانہ سے اس محراب تک یہ پتھر منتقل ہوا ہے وہ عبارت یہ ہے: —

بسم الله الرحمن الرحيم انا بعمر مساجد الله (الآية) امر بعمرة مسجد قبا الشريف ابو يعنى احمد بن الحسن بن احمد بن الحسن رضی اللہ عنہ ابتغى ثواب الله وحزب عطاءه... علی ید الترف حسن المسلم... ابن عبد الله بوسد

فی سنة خمس وثلاثين واربعمائة ۵۳۲ھ

مسجد نبوی سے مسجد قبا تقریباً تین کیلومیٹر یعنی دو میل سے کچھ دُور ہے اور منزل رقدار کے مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ

ساتھ تقریباً ۱۰ منٹ کا فاصلہ ہے ۵

نوٹ: مسجد قبا کے مقابلہ میں کفار و مشرکین نے جو مسجدیں اور مسکنوں کے خلاف اپنے خفیہ مشوروں کے لئے بنائی تھیں جس کی بدولت کا ذکر قرآن مجید میں ہے اب اس کا کوئی اثر و نشان باقی نہیں ہے

(۳) مسجد انجمہ

اس مسجد کے تین نام مشہور ہیں: مسجد انجمہ، مسجد الواری، مسجد عاتکہ، کیونکہ پہلے نام میں مسجد پر دالات و قوت ہے اس لئے مسجد پر اس کا اطلاق غائب ہے اور سنی نام سے آج تک مشہور ہے ۵

— یہ مسجد ادنیٰ رافقہ میں مسجد قبا کی طرف جانے والے جدید راستہ کے مشرق میں واقع ہے اور مدینہ منورہ سے مسجد فہجہ کے واقعہ

شخص کے بائیں طرف پست و پھواند میں پرستان کھنڈے کچھ پہلے آتی ہے یہاں انصار میں سے بنو سام بن عوف آباد تھے ۵

— یہ مسجد انورہ مساجد میں سے ہے اور اس کی فصیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ یہ ۵۳۲ھ میں پہلی مسجد ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کراشم کے ساتھ پہلا جہاد فرمایا اور ۵۳۲ھ میں وقت کا واقعہ ہے جب آپ باہم ہجرت میں قبا سے مدینہ منورہ شرف پہنچے تھے۔ اس مسجد کی مٹروں پتھروں کی تعمیر کردہ دیواروں پر نقبہ لکھتے ہیں، اس قبہ میں روشنی اور سج کے لئے چاروں طرف کھلے ہوئے ہیں اس کے شمال میں صحن ہے جو تقریباً دو میٹر بلند دیواروں سے گھرا ہوا ہے ۵ — آج کل جو مشرک سربراہ منورہ سے



(۵) مسجد المصلی یا مسجد الغمامہ

(۵) مسجد اقصیٰ یا مسجد الخمام  
یہ مسجد مآخکہ جنوب مغرب میں واقع ہے مخاطہ بنعمہ اسم وفتح امون، اذ ثول کے پیشے کی جگہ کو کہتے ہیں اس کی جرح مآخات ہے، یہاں جلع کلام کے قافلوں کے آؤٹ بیٹا کرتے تھے۔ یہی ماخہ مسجد میں ہے، اقلہ کلمہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کتبہ میں نہیں بنی تھی بلکہ آپ کے نہ تھے یہ کتبہ امیدان تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس میدان میں مختلف مقامات پر لوہا قرین وفات تک بالانتہام اس جگہ جہاں اب مسجد غامہ ہے عیدین کی نماز ادا فرماتے تھے۔ اس مسجد کو مسجد اقصیٰ، مسجد امید بھی کہتے ہیں۔ ۱۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفرے تشریف لائے اور مسجد اقصیٰ کے پاس سے گزرتے تو قبلہ رخ کھڑے ہو کر دعا فرماتے تھے ۲۔  
دوسری صدی ہجری میں جب حضرت عمر بن عبد العزیز اموی خلیفہ وید بن عبد الملک اموی کی طرف سے (سلطنت ۹۷) مدینہ منورہ کے والی مقرر ہوئے تو انھوں نے یہاں پر مسجد تعمیر کرائی، اس کے بعد مختلف اوقات میں اس کی دوبارہ تعمیر و مرمت و اصلاح ہوئی رہی حتیٰ کہ چودھویں صدی میں سلطان عبد الحمید ثانی عثمانی راجہ نے اس کو زمرقو تعمیر کرایا، یہ تعمیر جنگ قائم ہے چنانچہ اس کی قبضہ والی دیوار پر اندر کے کتبہ مٹ گئی ہوئی چوٹی مستطیل تختی پر کتبہ لکھا ہوا ہے ۱۔  
بسم اللہ الرحمن الرحیم انما یاہم مسلجہ اللہ (آلہ) اللہ شفعم النبی فی محمد السلطان عبد الحمید خلیفہ مصر وکے یہ شاندار مسجد چھ بندہ قبول (گنبدوں) پر مشتمل ہے جن کے نیچے عمدہ سفید ستون ہیں ان ستونوں پر اذان کی محراب دار ٹیس ہیں اس کے دو دروازے ہیں اور شمار آخری کو نے پر چھوٹا سامندہ (اذان کا مآثر ہے) اس کمانہ کی طرف محراب و منبر ہے ۲۔  
اس مسجد میں نویں صدی کے آخر (یا دسویں صدی کے شروع) تک نماز عیدین کا قیام جاری رہا۔ مسجد اقصیٰ کی طرف منہ خلیفہ مصر اور شہر کی ہر جانب سے راستا آسان ہے کیونکہ یہ مسجد ضافات نماز کے وسط میں واقع ہے مکاتات گرا کر اس کے گرد خوب صورت گولائی دار عمارت (گولڈن باؤس) بنائی گئی ہے جس سے منظر پر محو کرا آتی جاتی ہیں۔ ۳۔

(۶) مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

(۶) مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب شمال کی جانب ہے جہاں پہلے بدغ صدیق رضی اللہ عنہ تھا اور اب اس بدغ کی جگہ آبادی ہو گئی جو قبیلہ غریبہ کے نام سے مشہور ہے اس کے قریب ہی عین الزقار کا قدیم اور غیر مستعمل گھاٹ ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اس مسجد کے منسوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جبکہ یہی منافق کی ان جگہوں میں سے ہے جہاں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز ادا فرمائی ہے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں یہاں پر نماز عید ادا فرمائی ہے۔ سید سہمی رحمۃ اللہ علیہ روایت ہے کہ اس مسجد کو حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے تعمیر کرایا اور سلطان محمود الغسانی نے مسجد میں اس کی تعمیر کی جو اتنے تک موجود ہے کہ — یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب اس سے شمال مغرب کی جانب واقع ہے جب اس مسجد المصلیٰ پہنچ جاتے تو دوں سے اس مسجد کا راستہ واضح ہے کہ

سنة الفصول في التاريخ وغير ذلك من الفصول وشرح الباب في فصول وفيه كتابات المحدثين وذرية العرب في فصول في فصول وتحقيق الفرق -

**مشرکہ قبیل -**

## (۷) مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

بڑی مسجد سنی مسجد المصلیٰ کے قریب شمال مغرب کی جانب قبیلہ غطفہ کے شمال میں واقع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن مختلف مقامات پر نماز عید ادا فرماتے

ہے ان میں سے ایک مقام یہ بھی ہے جہاں یہ مسجد واقع ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس زمانہ میں جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے اس جگہ عید کی نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی تھی۔ سید سمہودی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ یہ تین مسجدیں یعنی مسجد علی رضی اللہ عنہ مسجد المصلیٰ و مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و سید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی جانب سے حاکم مدینہ منورہ مقرر ہوئے پر مسجد نبوی کی توسیع و تعمیر کے دوران درمیان میں تعمیر کرانی تھیں، پھر امیر مدینہ زین الدین یحییٰ بن منصور نے ۳۸۵ھ میں اس کی تجدید کی اور موجودہ تعمیر عثمانی کی جو جیسا کہ اس کی تعمیری علامات سے معلوم ہوتا ہے اسٹول تعمیرات سے مضبوط بنی ہوئی اور چوڑی ہے۔ جب مناخہ کے جنوب یا شمال کی جانب سے مناخہ میں پہنچ جائیں تو اس مسجد تک پہنچ جائیں گے کیونکہ یہ مسجد مناخہ کے مغربی جانب کو چھٹا ایک سرے پر ہے۔

## (۸) مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

یہ مسجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے لیکن زوار نہیں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا تاہم ممکن ہے کہ یہ بھی مناخہ کی ان جگہوں میں سے ہو جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی عید کی نماز پڑھی ہو اور کبھی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں یہاں پر عید کی نماز پڑھی ہو اس لئے ان کی طرف یہ مسجد منسوب ہو گئی ہو۔ اس مسجد کی تعمیر مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مشابہ ہے جس کو سلطان محمود غزنائی نے ۵۹۵ھ میں تعمیر کیا تھا۔

## (۹) مسجد سقیّا

یہ مسجد آجکل باب عنبرہ کے قریب ریلوے اسٹیشن کی چار دیواری کے اندر اسٹیشن سے جنوب مشرق کی طرف پیراسقیّا کے قریب واقع ہے اور آجکل یہاں پر مسجد کی بجائے ایک قیہ ہے جو قبتہ الرّوس کے نام سے مشہور ہے جیسا کہ آگے اس کا ذکر آتا ہے اس کے جنوب میں ایک کنواں ہے جو پیراسقیّا کہلاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں تشریف لیا تھا ہوئے اس مسجد کی جگہ نماز پڑھی اور دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ! تیرے بند اور پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی اور میں تیرا بندہ اور پیغمبر اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ ان کے مرنے اور صلح میں مکہ مکرمہ سے دو چند برکت دعا فرما اور میں پر آپ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ بھی حرم مکہ کی طرح حرم ہے۔ اس جگہ یادگار کے طور پر مسجد بنادی گئی تھی جو امتد دریات سے متہم ہو کر اس کی جگہ بھی نامعلوم ہو گئی تھی، حتیٰ کہ سید سمہودی رحمہ اللہ نے یہاں آکر اس مسجد کا کھوج لگوا یا تو مسجد کی مہراب اور صحن چار دیواری چونے سے جوڑے ہوئے تھروں سے بنی ہوئی ظاہر ہوئی جو زمین کے اندر نصف ذراع سے کچھ زیادہ باقی تھی۔ سید سمہودی موصوف نے انہی س بقایاوں پر اس کو نئے سرے سے بنوایا، اس کے بعد یہ مسجد پھر مناسط ہو گئی اور پھر اس کی جگہ قبتہ الرّوس بن گیا اس لئے کہ ترکوں کے زمانہ خلافت میں بدھ ہندوؤں کے چند سردار یہاں



مقتول و خون میزدند که اسب سجد بکار می بردی به علی ایماں مانده نمی بودی سلطان جلاله تعالیٰ تانہ میں پیر شیش  
 کے خاکے ملے۔ — متعلقہ خاندانہ عنبر پیر و عنبر و عنبر (یعنی تانوس) آجاتی ہے پس جب باہا عنبر سے  
 بہر عمل کرے وہ کنو کے دست پر طبعی تو پیر کا پیشی کا اندوہ لفظ آتا ہے ملے

(۱۰) مسجد فتح یا مسجد ازلہ لیس جہر غمہ — مسجد میں شیخ کفری کہ کوئلہ ہندیہ و قیہ ستھور یہ مسجد فتح  
 کے جزو ہا تھا کہ انہی کے عین کثرت و کثرت و کثرت

کے بعد ان مقام پر وہاں اس وقت مسجد فتح یا مسجد ازلہ لیس جہر غمہ تھا جس میں وہاں جو تانوس و عنبر و عنبر  
 (کھل پور و شہر) کو فتح و نصرت کے واسطے تھی۔ یہی مسجد کفریہ میں اصطلاح ہے کہ وہ قبول ہوئی اور اب کچھ اور  
 مرخشی جملے کی آواز تانوس سے طوفان آتا ہے کہ باعث طوفان کفر مرخشی تانوس کی وجہ سے نیر و مرخشی ہو گئے۔  
 اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کی مناسبت سے مسجد فتح کہتے تھے کہ شہر و طوفان تانوس کی وجہ سے

اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ  
 وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ  
 تَحْنُوتُ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ  
 جَنَاحُ طَيْرٍ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ وَلَا تُفْنِنُ رُوحَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ فِي الْمَقَامِ الْمَحْذُورِ

اور مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اس مقام پر مسجد تانوس کی مسجد فتح و نصرت و طوبیت کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ اسمہ ازلہ لیس جہر غمہ کہتے تھے کہ

اسطوانہ وسطی کی جگہ نماز پڑھی تھی۔ لیکن اب مسجد کی کئی دفعہ تجدید کے باعث اسطوانہ وسطی وغیرہ موجود نہیں ہے۔ اسطوانہ اب یہ جگہ محراب مسجد کے بالمقابل صحن مسجد میں ہے۔ اسطوانہ عمارت پتھروں اور چوڑے کی بنی ہوئی ہے اس کے جنوب کی جانب ایک ستون ہے تاکہ عمارت کو تقویت و سہارا دے اور اس کے آگے ایک صحن ہے جو ایک چھوٹی سی دیوار سے محصور ہے یہ مسجد گنبد دار ہے اس پر چھتے کے لئے پتھر کی شیریں بنی ہوئی ہیں جن کے بارہ درجے ہیں۔ یہ مسجد درجہ منور کے باب البرزخ سے تقریباً ۱۲ کیو میٹر ہے۔

مسجد اربعہ مسجد فتح کی جنوبی سمت میں چار مسجدیں تھوڑے تھوڑے فاصلہ پر اور کئی ہیں یہ مسجدیں بھی مسجد فتح سمیت مساجد فتح کہلاتی ہیں اور ان کو مساجد خمسہ بھی کہتے ہیں، ان میں سے تین مسجدوں کے نام مشہور ہیں، مسجد سلمان الفارسی، مسجد علی بن ابی طالب، مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم، چوتھی مسجد کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ اور ان مذکور ناموں کی وجہ تسمیہ کی بھی کوئی اسباب نہیں ہے، اکثر زیارت کرنے والے مرقعہ حاجیوں کو زیارت کرتے وقت ان ناموں سے ان مساجد کا تعارف کو دیتے ہیں کیونکہ وہ ان کے تاریخی نام نہیں جانتے تمام مشہور ہے کہ غزوہ خندق کے وقت مسلمہ نون کا لشکر اس خطہ میں خیمہ زن تھا اور ان کے لئے اس جگہ نماز کی جگہ گہیں بنائی گئی تھیں اور ان چار جگہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے معرکہ کے دنوں میں نماز پڑھی ہے (۱) مسجد سلمان الفارسی، یہ مسجد فتح کے سب سے زیادہ مغرب جنوب کی طرف واقع ہے۔ (۲) مسجد علی بن ابی طالب، یہ مسجد سلمان الفارسی کے تقریباً جنوب میں قریب ہی واقع ہے۔ (۳) مسجد ابوبکر صدیق، یہ مسجد علی بن ابی طالب کے قریب اس کے جنوب میں قدیمہ مکہ کے مشرق واقع ہے، لیکن ان مسجدوں کے ان ناموں کی طرف شکوک ہوئے کی وجہ متحقق نہیں ہوئی، اور ان مساجد اربعہ کی موجودہ عمارتیں عثمانی ترک غلام کی ہیں انھوں نے بے سرے سے بنائی ہوں گی یا ترمیم وغیرہ کی ہوگی و نہ علم سکے

ازہ باب بازو باب، یہ ایک چھوٹا کالہ پائے جو جبل احد کی طرف جاتے ہوئے ثنیت الودع سے ہرے وقت (۱۱) مسجد باب جبل احد کے راستہ کے بائیں طرف سلسلے پڑتا ہے اس پر ریکے، اور ایک مسجد ہے جہاں وہ مساجد میں رہے سید سہیدی جب شہرے ابن شہر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نماز پڑھی تھی اور غزوہ خندق میں اس جگہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خیمہ نصب ہوا تھا۔ موجودہ تعمیر شکل مربع سڈوں پتھروں سے بنی ہوئی ہے جو آٹھویں صدی میں تعمیر ہوئی اور آج تک اسی طرح ہے یہ اندر باہر سے چوڑی ہے، اس کے اوپر گنبد منبسط و قبة گنبد ہے، اس مسجد کا نام مسجد الانبیاء بھی ہے کیونکہ نزدیک بنی ہجر کا پھر یہاں پہلایا تھا سکے

(۱۳) مسجد بنی حرام مسجد فتح کو جاتے ہوئے جبل احد کی گھاٹی میں دائیں طرف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ بھی نماز پڑھی ہے اس کے قریب ایک عمارت جو کہنہ طبع (غلامی) کے نام سے مشہور ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غار میں جلوس و سجدہ قنایا اور وہاں آپ پر وحی نازل ہوئی ہے اور ایام غزوہ خندق میں آپ رات کو اس غار میں آرام فرماتے تھے اس غار کی بھی زیارت کرنی چاہئے سکے

لے تحقیق انصرہ سکے شرح اللہ سکے فعل سکے زیارۃ الحرمین دائرۃ الدینہ سکے باب و ترجمہ حیات -







کہ مردوں کو قتل کیا جائے بچوں اور عورتوں کو فید کیا جائے اس لئے یہ مسجد ان کی طرف منسوب ہے، یہ مسجد مسجد نبوی کے قصور و فاضلہ پر مشرق کی طرف واقع ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں بیمار کی جگہ پر جو کہ منہدم ہو چکا ہے نماز پڑھا ہے۔

(۲) مسجد ابراہیمؑ منسوب ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ماجدہ ماریہ قبطیہ کی مثال کی جانب واقع ہے روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے اور یہ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جائے پیدائش ہے۔

## مدینہ منورہ کے مبارک و ماثور کنوئیں

قبل از اسلام حتی کہ قرون اولیٰ میں بھی اہل مدینہ منورہ کا گلدان کنوئوں کے پانی پر تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی پانی پیتے تھے، اگر کنوئیاں قریب تھا اور کنوئی دور، بعض کا پانی نہایت چٹھا تھا اور بعض میں ہلکی شوریہ تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جی نہیں طلب میں اور آپ کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں بھی ان ہی کنوئوں کا پانی استعمال ہوتا تھا بعد ازاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں انھیں ترقی جاری ہوئی تو پینے کے لئے بھی اس کا پانی استعمال ہونے لگا، جن کنوئوں کا پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالوں میں استعمال فرمایا ہے وہ ماثور ہیں اور ان میں سے اکثر ایک محفوظ ہیں ان کی زیارت کرنے والے کو چاہے کہ تبرکات کا پانی پئے اور اس سے وضو بھی کرے، صاحب داتا و دبار کہ کی طرح آبار ماثور و دبار کہ بھی بہت ہیں لیکن ان میں سے بعض منہدم و معدوم ہو گئے ہیں یہاں تک کہ ان کا نام و نشان بھی نہیں ہے، سید صہبوی رحمہ اللہ اپنی تاریخ میں پیش سے زیادہ کنوئوں کا ذکر کیا ہے بعض نے، نیس اہد بعض نے سترہ بتائے ہیں، لیکن اب ان میں سے سات کنوئیں مشہور و متعارف ہیں جن کی تریاب کی جاتی ہے۔ ان کنوئوں کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) بیر اریس یا بیر قائم | یہ کنواں مسجد قبلہ کے مغرب میں تقریباً دو سو گز کے فاصلہ پر (۲۲ میٹر تقریباً) واقع ہے۔

یہ بیر اریس ایک چھوٹی کا نام ہے جو غالباً اس کنوئیں کا بانی یا مالک ہو گا یہ کنوئیں، ی کے نام کی طرف منسوب ہے۔ اولاً اس کا نام بیر قائم اس لئے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مبارک جس پر محمد رسول اللہؐ کاندہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اپنے دست مبارک میں رکھتے تھے آپ کے بعد ہر مبارک حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس رہی بعدہ حضرت عمرؓ و روق و بعدہ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم کے پاس منتقل ہوتی رہی، جب حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے چھ برس گزر گئے تو ایک روز حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ اس کنوئیں (بیر اریس) کی مندر پر بیٹھے تھے انگشتی ہر مبارک اگلی سے نکال اٹھا لے گئے کہ وہ انگشتی کنوئیں میں گر گئی۔ اور صبح مسلم بن عمرؓ سے نافع کی ایک روایت کے مطابق وہ انگشتی مبارک حضرت حقیقہ دوی کے لئے لایا و آخر میں اس کے زیارۃ و فہوں وغیرہ۔







## (۲) بیر غرس

اصوبہ سے شمال مشرق کی جانب تقریباً نصف میل کے فاصلہ پر مومن قربان میں بستان غرس میں واقع ہے۔ غرس چھ غنیں و سکون را آن چند خواص کا نام ہے جو اس کنوئیں کے مددگار ہیں اسی لحاظ سے کنوئیں کا نام بھی بیر غرس ہو گیا۔ یہ کنوئیں حضرت مسدین انصاری رضی اللہ عنہ کی ملکیت تھا جن کا مکان ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مریات سنگا تھی۔ یہاں پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کے پانی سے وضو فرمایا اور وضو نہ کر سکتے تھے۔ پانی کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن جابر رضی اللہ عنہ نے ثقات سے نقل کیا ہے کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیر غرس کا پانی سنگا سے اٹھا کر فرستے تھے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس کا پانی نوش فرماتے تھے اور اس سے وضو فرماتے تھے اور ابراہیم بن اسمین بن عیسیٰ سے روایت کی گئی ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حجرت دیکھا کہ میں نے ہشت کے ٹھونڈوں میں سے کسی کنوئیں پر رخصت کی ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیر غرس پر رخصت کی اور وضو کیا اور پانی عذاب دہن میں میں ڈالا اور ابوالخوار اور ابن زبائے نے یہ روایت کیا ہے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خمیہ پیتے تھے آپ نے اس کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن ماجہ نے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی کہ میری وفات کے بعد مجھے میری کنوئیں سے جو کہ بیر غرس سے لے کر پانی کے ساتھ غسل دیا جائے۔ چنانچہ آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو اس کنوئیں کے پانی سے غسل دیا گیا۔ بیر غرس کے پانی سے بھی آپ کو غسل دیا موی ہے جو کہ وہاں کے لوگوں نے کھلے کھلے دیا گیا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات مبارکہ میں بھی اس کنوئیں کا پانی نوش فرماتے تھے۔ اس قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں۔ یہ کنوئیں مائور و کثیر اللہ اور سطح زمین سے بہت قریب ہونے کے باوجود آجکل معطل ہو چکا ہے، یہ سنوئل پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے اور اس کے اوپر چڑھ چلائے گئے عمارت بنی ہوئی ہے۔ اس کنوئیں کے پاس کھیلنے کے لیے ایک باغ وقف ہے۔ اس کنوئیں کے متصل اس کے شمال مشرق میں ایک مسجد بھی ہے۔

## (۳) بیر یومہ یا بیر عثمان

یہ کنوئیں مدینہ منورہ کے شمال مغرب میں اور مسجد قبلتین کے شمال میں وسطاً واقع ہے۔ یہ کنوئیں ایک یہودی کی ملکیت تھا جسے عیدان میں سے چل مدد کا طریقہ جمع تھا۔ یہ کنوئیں ایک یہودی کی ملکیت تھا۔ اس کا پانی عربین پارتا تھا ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا جو شخص بیر یومہ کو خربہ کے مسلمانوں کے لئے وقف کرے گا اس کے لئے جنت میں چشم ہوگا۔ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس کو اس یہودی کے پاس گئے پہلے نصف کنواں اور بعد میں پھر ایک کنواں خربہ کے مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ بہت زیادہ پانی والا کنوئل ہے اور اس کنوئیں کا پانی نہایت پاکیزہ و صاف ہے شیریں ہے اس کی تعمیر سنہ ۱۷۱۰ قمری کی ہے جو نہایت مضبوط ہے۔ اس کنوئیں سے جس کے نزدیک ہیں کو پانی دیا جاتا تھا۔ آجکل کنوئل اس کے متصل کچھ زمین مسجد نبوی کے اوقات میں ہے اور شرح الحرم کے ذیل تمام ہے اور اداۃ اوقات اس کو مستاجر پر ہوتا ہے۔ آجکل خزانہ زراعت نے ایک سہولت کے لئے مستاجر پر لیا ہوا ہے اور اس بلکہ زراعتی تجربہ گاہ (ڈپارٹمنٹ فار ایگریکچرل انویسٹمنٹس) کے لئے لیا گیا ہے۔ یہ کنوئیں خربہ کے نزدیک واقع ہے۔

اور پانچ اونٹوں کی ہر وحش گاہ بنایا ہے۔ آجکل یہ درود مبارک لکھنا مشکل ہے۔ وہ اس کے شمال میں قریب ہی وزارتِ ندرت مارغ کی میری کے لئے دیکھو وہاں لکھتے اور پانی کی ٹنگی بنائی ہے، اس کوئیں کے نزدیک ایک بچہ حوض بن ہوئے، اس کے قریب ایک خستہ منہم شہر عمارت ہے کہ اب جاتا ہے کہ یہ یودی کا دیر (عبودت گاہ) تھا۔

(۴) بیرجہا۔ باب میریدی کے ساتھ مدینہ منورہ کی شمالی فصیل سے باہر واقع ہے، وہ فصیل دیوار کے متصل ہے۔ (یہ کنواں ابھی تک موجود ہے اور اصطفا منزل کے بل پر پانی لگی ہیں مکان کے گوشے میں آیا ہوا ہے اس پاس مکان بن گئے ہیں (موت) اور اب یہ تو یہ کے نام سے مشہور ہے کیونکہ مکہ مکرمہ کے خطیبوں اور عین کی کسی عورت نے اس کو فریر کر لیا اور مساکین پر وقف کر دیا تھا۔ یہ کنواں اور اس کی زمین جس کو بیرجہا کہتے ہیں حضرت ابو طلحہ بن سہل انصاری کا بارغ تھا اور اس میں کنواں تھا۔ صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری کھجوروں کے باغات کے لحاظ سے سب سے زیادہ مالدار تھا اور ان کا سہ سے تیار محبوب مال بیرجہا تھا اور وہ مسجد نبوی کے سامنے تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات اس بارغ میں تشریف لائے، اس کے درختوں کے سایہ میں تشریف رکھتے اور اس کوئیں کا پانی کو پانی نوش فرماتے تھے پس جب آیت مابوہ لکن تئنالو الیہم حقہم یفقدوا عما یحشون دنال ہوں تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ اس کو انصاری کے بارغ میں رہنا چاہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ کے مطابق اس کو پہنچا قاریہ و ذی عہم میں تقسیم کر دیا ہے۔ یہ کنواں مدینہ منورہ کے کنوئوں سے مختلف شکل کا ہے کیونکہ مدینہ منورہ کے سب کنوئیں میں گریس مریع ہے۔ اس کا پانی بہت شیریں اور پائیداریت راحت بخشنے اور قہار ہے خصوصاً اور اس میں ایک چھوٹی سی مسجد بھی ہے۔

(۵) بیرضاعہ۔ فیضائہ مشہور کنوئوں کی پانچویں کی پیش درج کی زیر کے ساتھ ہے، یہ کنواں بیرجہا کے عین شمال میں مدینہ منورہ کے باب الشامی کے قریب حضرت سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے مشہد مبارک کی طرف چھٹے واسطے راستہ کے دائیں طرف واقع ہے اب ایک پختہ عمارت کے اندر آگیا ہے مگر اندرون کی اجازت مل جاتی ہے۔ بابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیرضاعہ پر تشریف لائے اور اس کا پانی طلب فرمایا اور اس سے وضو کیا اور پانی میں اپنا لباس پہن مبارک کوئیں میں ڈال دیا، آپ کے نائب ملک میں جو شخص بیمار ہو جاتا اس کو بیرضاعہ کے پانی سے غسل دیتے اس کی برکت سے اس کو شفا ملے عاصی حاصل ہو جاتی حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو شخص بیمار ہو جاتا ہم اس کو تین روز بیرضاعہ کے پانی سے غسل دیتے تھے وہ تیار ہو جاتا، یہی وہ کنواں ہے جس کی بابت صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا تھا کہ لوگ اس میں خون اور کچھ دوا بخاشیں ڈال جاتے ہیں ہم لوگ اس سے وضو کریں یا نہ کریں؟ آپ نے فرمایا کہ جب تک اس کے پانی کا ذرہ یا یوں رنگ نہ بدل جائے کچھ حرج نہیں ہے اس کا پانی پاک ہے یہ بہت بڑا کنواں تھا جو جاری پانی کے حکم میں تھا یہ کنواں بنی ساعدہ کی ملکیت تھا جن کا وہ سفید (چوترو) بیٹھا جس میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مسلمانوں نے خلافت کی بیعت کی تھی، اس کے آس پاس تمام کنوئوں کا پانی گہری ہے مگر اس کا پانی شیریں

میں لعلوں کے زیادہ آثار ملے جذب ملے فصل تحقیق منفرد ہے یا رفاؤ آثار المہمدیہ فہول و فرما لے آثار مدینہ منورہ کے زیادہ عجیب۔

پاکیزہ بہت گہرا اور درجہ سہ بیرینہا اور شیفہ بنی ساعدہ میں سونہ بک تنگ کو چھ ماہ سے دو کروڑ ۶۲-۶۳ لاکھ کی قیمت پر مقید ہے تو صرف کھلا ہوا ہے، مستحق چھتہ کی طرح کی ٹیکس کٹا م ہے، یکڑوں اور شیفہ دونوں بنی ساعدہ کی ملکیت تھانہ یہ کنواں سیالہ سٹول پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے، یہ کنواں میا بھی موجود ہے اور سٹول بیضہ اس کنوئیں کے سامنے قلعہ کی طرف بٹھانے کا لفظ بلخ اور کنواں دونوں کے لفظ ای مدتہ میں توڑ کے ساتھ مشہور ہے۔ آجکل یہ کنواں محفوظ اور ایچے چھتا ہوا ہے اور سینٹ سے بنا ہوا ہے اس کے منہ میں ایک کھڑکی پائیش مربع بنی ہوئی ہے جس کا دروازہ لوہے کا ہے اس کنوئیں پر شیش لگی ہوئی ہے جس کے منہ میں کاپانی نکال کر عرصے اور دو یا غول کو میراں کرنے میں لگے

(۶) سیر لقمہ

تہا ایک بلخ کا نام ہے جو دینہ خٹو کا خیر بلخ ہے اس بلخ میں داخل ہو کر وہ کنوئیں لگتے ہیں ایک پہلے آتا ہے جو بڑا کنواں ہے اس کے خٹان میں قریب ہی ایک اور کنواں ہے وہ دونوں کنوئیں اس بلخ کے اندر ہی اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ثورہ کونسا ہے مشارع میں نہ اس کو تصحیح کی ہے کہ یہ صفا ثورہ وہ بڑا کنواں ہے جو بلخ میں داخل ہو کر پہلے آتا ہے پھر دوسرے کنوئیں کنوئوں کی تیاریاوت اور ان کے پانی سے برکت حاصل کرے مثلاً آج کل اس کی حالت خستہ و خراب ہے اور وہ بدست گنا جا رہا ہے حالانکہ اس کا پانی بہت تر و تازہ تھا حتیٰ کہ چھوٹے کنوئیں سے بہت زیادہ تھوڑا بلخ بالکل خستہ ہو گیا جا رہا اس کو دوسرے سے بٹھانے اور بحضرت کوٹنا اور اس کا پانی نکالنے کی ضرورت ہے تاکہ اس اسلامی ثورہ کنوئیں کی حفاظت ہو سکے مثلاً

(۷) **بیر العین**

له جنید پادشاہ کا رشتہ تھا کہ سرورِ فیروز کے عزیزِ زریقہ واصل علیہ جنید زریقہ واصل و حصول و تحقیق کا فنون و آثار و تحقیق و غیرہ کا فنون

شد با دفتر و جیت لکسون و جیت فصل بوب پدوشره مله با پدوشره و فعل و غیر با عده و ریت و فصل -





دھوکا پس حضرت بلالؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دھوکا اور خلیں (مذہب) اندھا بہرہ مسک کیا اس لئے  
مذہب منورہ کے جنوبی حصہ میں میرا القوم ہے جو کہ سب سے بڑا کنواں ہے نیز میرا لصفہ ویرانہ اور میرا قلعہ شہر معروف ہیں۔  
(ف ۱۱۱) دوا کلیم کے مقام پر چکنوں پر عی کے نام سے مشہور ہے اس کو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے  
بلکہ یہ علیؓ کا کوئی دوسرا شخص ہے اس لئے اس کو ماثورہ کنوؤں میں شامل کیا اور لکھا نہیں جاتا اس لئے

## مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے درمیانی راستے کی مساجد باثورہ

جانتا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جاتے اور وہاں سے واپس تشریف لے کر وقت اس تمام شاہی  
راستے سے جو کہ آج کل معروف و متعارف ہے نہیں آتے جاتے تھے بلکہ اس قدیم راستے سے آتے جاتے تھے جو کہ شام کی طرف سے مکہ مکرمہ جانے  
کے لئے تمام نبیاء کرام کا راستہ رہا ہے اور یہ راستہ موجودہ مدینہ منورہ سے دو چار کے مابعد اور مسجد خزانہ تک شاہی راستہ کے مطابق ہے  
پھر وہاں سے قلعہ ہو جاتا ہے، پھر حصہ سے پھر رافع کے قریب دونوں راستے موافق ہو جاتے ہیں۔ نیز جانتا چاہئے کہ مکہ معظمہ مدینہ منورہ  
کے درمیانی راستے میں جو مساجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں بکثرت ہیں ان میں سے جو مشہور اور موجودہ و مشہور واقع ہیں  
ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) مسجد خذا کحلیفہ: خدا کحلیفہ اہل مدینہ کا بیعت کا مقام ہے اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا آئنا اور اس مسجد کی جگہ میں نماز پڑھنا اور وہاں سے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا روایت کیا گیا ہے، اس کو مسجد شجرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ  
اس جگہ ایک بون رکبہ کا درخت تھا جس کے نیچے مسجد بننے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے  
(۲) مسجد معمر بن: یہ بھی دوا کلیم میں واقع ہے اور یہی مسجد کے قریب ہے اس میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا اور نماز  
پڑھی ہے اور اس مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آرام فرمایا ہے اسی لئے اس کا نام معمر بن امیہ مفضل کے بیٹے پر مندرج ہے  
(۳) مسجد عرق الخطیب: یہ وہاں سے دو میل قبل ایک جگہ ہے امام ترمذی رحمہ اللہ نے خبر دیتے ہوئے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس مسجد میں نماز پڑھی ہے، وہ فرمایا ہے کہ اس مسجد میں شترانیا علیہم السلام نے نماز پڑھی ہے۔  
(۴) شرف الروحاء: یہ مسجد وہاں کے قریب واقع ہے اور وہاں مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے درمیان مدینہ منورہ سے تیس بیسوا لیس میل کے فاصلہ  
پر ایک مقام ہے وہاں ایک کنواں ہے جو ہر دو چار کے نام سے مشہور ہے اور اس جگہ دو مسجدیں ہیں ایک چھوٹی اور دوسری بڑی روایت  
کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹی مسجد میں نماز پڑھی ہے جو مدینہ شریف سے مکہ شریف جانے والے کے دائیں جانب واقع ہے  
اور اس جگہ شہداء کی قبریں ہیں مولانا احمد رضا رحمہ اللہ نے مشک الکبیر میں کہا ہے کہ یہ ان شہداء کی قبریں ہیں جو کہ غزوہ سقیہ میں اہل بیت میں  
سے شہید ہوئے تھے، اور مولانا ایک موضع کا نام ہے جو کہ مدینہ منورہ کے نولہویں واقع ہے اور اس میں آل علی بن ابی طالب سکونت رکھتے  
ہیں، چھوٹی اور بڑی مسجدیں تقریباً ایک فرانگ کا فاصلہ ہے۔ (۵) مسجد الغزال: یہ مسجد دہری روہار



آخر میں ہے اور بعض نے کہا کہ اس دعا میں قرآن کی حفاظت پر چاروں جہد و مشق مندرجہ ہے تاکہ اگر جان و مال کے بانی ہاں پہلا  
 لکھ کر دے گا تو یہ کہ اس واقعہ میں اس جہد میں محفوظ رہے لیکن یہ کہ اس واقعہ میں اس جہد میں محفوظ رہے لیکن یہ کہ اس واقعہ میں اس جہد میں محفوظ رہے

[illegible]

دریہ موزم سے مکہ کریم جلتے ہوئے چم ریشترل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے مسجد ویش کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ویش یعنی خیمہ نما  
جنت تھی جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صحابہ کرام کی شادیوں کے وقت بنایا تھا ویش کی دو جگہ ایک جگہ کھجوریں  
اکیس غنہ نزدیک مشہور ہے اور اس کے قریب پانی کا چشمہ ہے اور اس کے قریب ایک اور مسجد اس کے قبلہ کی جانب ہے جس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
کہتے ہیں مگر مورخین کہتے ہیں کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے یہ زمانہ دور پہنچے تو صحابہ کرام خیمہ بنائے پانی حلوہ پر سلام کہے اور بد کے  
کل تمہارا کی تھا جو دم ہے انہی سے چھ ماہ ہجرت اور آٹھ اٹھارہ سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی غنہ کے باقی سب خیموں کے بعد میں  
بد کے میں دفن کئے گئے تھے بحمدہ بن حارث رضی اللہ عنہ کہہ رہے ہونے کے بعد ان کی وفات سو اسی کے وقت سفر سے واپس ہوئی اور وہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دفن فرمایا بحمدہ بن حارث کے بعد وہیں چکے۔ البتہ یہ شکاف کبیرہ کے بعد کہ شریف کی طرف چلنے والے  
کے دائیں جانب ایک پہاڑ میں ہے اور لوگ اس پہاڑ پر چڑھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شکاف میں نماز پڑھی ہے  
اس کی کوئی اصلیت نہیں ہے اور یہ پہاڑ پر چڑھنا وغیرہ بدعت ہے اسی طرح اس جگہ مکان میں کوئی پہاڑ ستونہ نشینی جاتی ہے اور لوگ  
دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ نقشہ اس جگہ نقارہ کھاتے ہیں یہ بھی باطل ہے۔ (۱۰۹۱۸) تین مساجد اور چھ غنہ ایک مسجد

دریہ منورہ کی طرف سے آتے ہوئے چھ گھاٹوں میں ہے اور دریا کی سب سے بڑی شاخ کے آخر میں ان دو علاقوں میں تینوں کے نزدیک ہے جو مقامات کی حد بتانے کے لئے نصب کئے گئے ہیں اور تیسری سب سے بڑی شاخ کے تینوں کے فاصلہ ہدینہ طرف کی طرف سے آئے والے کے بائیں جانب ہے، یہ مسجد غرر غم کے قریب واقع ہے اس لئے غالباً یہی مسجد قدیم ہے جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الودع سے دو ہی پہنچنے پر غریبوں اور اس کے قریب ایک سخت کتبے کی تعمیر کی تاہذا فرمائی اور حضرت علیؓ کو اس مسجد کا جامعہ کر فرمایا کہ جس سے میں دوستی رکھتا ہوں وہی میری دوستی سے ملتا ہے، اے اللہ! اس شخص علیؓ کو اس مسجد کے واسطے کوہ دست کہ اور چنانچہ دشمنی کے تو اس سے دشمنی رکھا اور رشتہ

تذکیہ ایک مسجد ہے۔ (۱۲) مسجد خلیص، بقیع میں واقع ہے جو کہ معظمہ عربین و مذہب کی مسافت پر  
 عرب شریف کی طرف ایک بتی ہے۔ (۱۳) مسجد منظر الظہران، منظر الظہران یعنی میم و شہیدان و فرج  
 قاضی جو کہ مکرم سے ایک منزل پہلے ایک ہادی ہے جو کہ بقیع سے مکہ شریف کی طرف جاتے والے کے بائیں جانب ہے تو کل یہ















فقیر العصر حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ۳۹ انشری تقاریر اور علمی مقالات کا مجموعہ

# مقالات زواریہ

ترجمہ: سید فضل الرحمن

قیمت: ۲۵۰ روپے

صفحات: ۵۶۸



علما و علماء مقررین اور واعظین کے لئے ایک بیش بہا تحفہ۔  
عوام و خواص کے لئے یکساں مفید

## المباح

۱۔ قرآن فی تعلیمات      ۲۔ ایمان و دولت اسلام      ۳۔ احکام دین  
۴۔ تجارت و معیشت      ۵۔ اخلاق و حقوق      ۶۔ اصول و سلوک      ۷۔ سیرت و سوانح

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز

ایس۔ ۳۳، سارو، ٹیما، لاہور۔ ۲۰۰۰ء۔ فون: ۶۶۸۳۷۸۰

www.zawwaracademy.org

